

الإسماء والصفات

تأليف

الإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر

البغدادى الأشعرى الشافعى

(ت ٤٢٩ هـ)

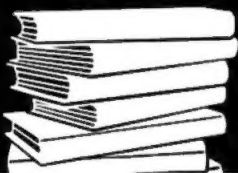
يُطبع أول مرة

شرف بخدمته

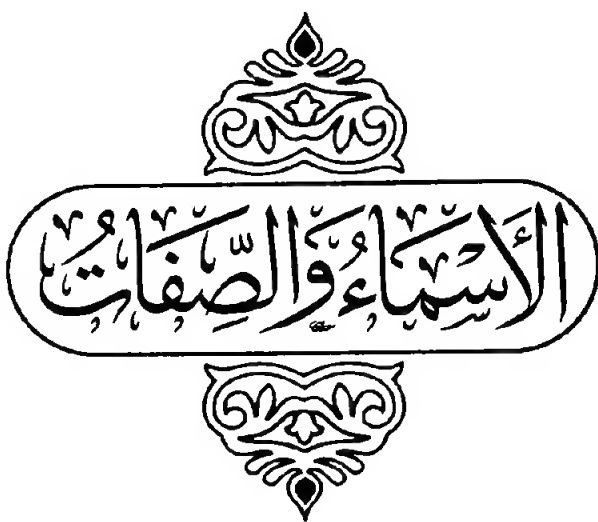
أنس محمد عدنان اشرفاوى

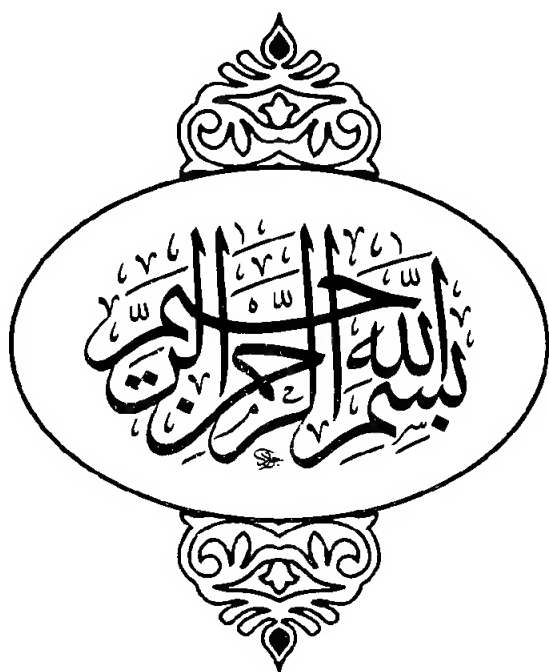
المجلد الثالث

دار الفقه
دمشق الشام



تصوير الكتب





الاسماء والصفات

تأليف

الإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر
البغدادى الأشعرى الشافعى
(ت ٤٢٩ هـ)

يُطبع أول مرة

شرف بخدمته
أنس محمد عدنان اشرفاوي

الجزء الثالث

اضغط على السعار ينقلك الى قناتي



تصوير الكتب

دار التقي
دمشق الشام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الكتاب : الأسماء والصفات

المؤلف : عَبْدُ الْقَاهِرِ البَغْدَادِيُّ

الطبعة الأولى : ١٤٤٢ هـ - ٢٠٢٠ م

الرقم الدولي : 978-9933-610-14-2



لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب
أو أي جزء منه ، وبأي شكل من
الأشكال ، أو نسخه ، أو حفظه
في أي نظام إلكتروني أو
ميكانيكي يمكن من استرجاع
الكتاب أو أي جزء منه ، وكذلك
ترجمته إلى أي لغة أخرى دون
الحصول على إذن خطي مسبق
من الناشر.

دار التقوى
دمشق الشام

هاتف : ٢٢١٥٤٦٤ / ١١ ٩٦٣ + / ص . ب : ٣٠٧٢١

جوال : ٦٠٠٧ / ٩٣٣٢٠٩٦٣ + / ٩٤١٩٤٤٣٨٧ / ٩٦٣ +

daraltaqwa.pu@gmail.com

ذكر معنى (المؤمن) في أسماء الله عز وجل

يقعُ في تفسير هذا الاسم فيما يتعلّق به من معانيه وشروطه وأحكامه
فصولٌ ؛ هذه ترجمتها :

فصلٌ : في معنى الإيمان والمؤمن والكفر والكافر في اللغة .

فصلٌ : في وصف الإله سبحانه وتعالى بأنه مؤمنٌ .

فصلٌ : في معنى إيمان العباد وكفرهم ، ومعنى وصف العبد بأنه
مؤمنٌ .

فصلٌ : في بيان احتمال الإيمان للزيادة والنقصان .

فصلٌ : في جواز الاستثناء في الإيمان ، وبيان معناه فيه .

فصلٌ : في حكم من اعتقد أصول الإيمان بقلبه ؛ هل يكون مؤمناً أم
لا .

فصلٌ : في حكم الطاعة التي لا يراؤ الله عز وجل بها ؛ هل تكون طاعةً
أم لا .

فصلٌ : في المعلوم والمجهول ، وفيمن عرف الله سبحانه من وجهٍ ،
وجهلّه من وجهٍ .

فصلٌ : في تكفير أهل الأهواء والبدع والضلالات .

فصلٌ : في حكم موارثتهم ، ومعاملاتهم ، وقتلهم ، وسبي ذراريهم .

فصلٌ : في بيان حكم الدار التي غلبَ عليها أهل البدع والضلالات .

فصلٌ : في أحكام قضايتهم ، وأحكام شهاداتهم ، وتنفيذها .

فهذه اثنا عشر فصلاً متعلّقة بالإيمان والمؤمنين ، والكفر وأهله ،
وللفريقين من أهل الإيمان والكفر في هذه الفصول وأحكامها^(١) ،
وسنذكرها على التفصيل مقرونةً بشرح المذاهب فيها .

فأما دلائل كل فصلٍ وحجج أهل الحقّ فيه . . فقد [استقصيناها] في
الكتاب الذي أفردناه في مسائل الإيمان وأصوله^(٢) ، وأبوابه وفصوله .



(١) قوله : (وأحكامها) في (ب ، ج) : (وأحكامه) ، كذا العبارة ، ولعل فيها سقطاً .

(٢) ما بين المعقوفين في (أ ، ب) : (استقصيناها) ، وسقط من (ج) ، وانظر (٤٢ / ١) .

الفصل الأول

في ذكر معنى الإيمان والمؤمن والكفر والكا في اللغة

أصلُ الإيمانِ في اللغة : التصديق ؛ يقالُ : آمَنْتُ به وآمَنْتُ له ، وآمَنْ به وآمَنْ له ؛ قال الله عزَّ وجلَّ حكايةً عن إخوة يوسفَ عليه الصلاة والسلام أنهم قالوا لأبيهم عليه السلام : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ﴾ [يوسف : ١٧] ؛ أي : بمصدقٍ ، فالعبدُ مؤمنٌ بالله وبرسله لأنه صدَّقَ الله ورسَلَهُ ؛ قال الشاعر^(١) :

[من الطويل]

وَمِنْ قَبْلُ آمَنَّا وَقَدْ كَانَ قَوْمُنَا يَصَلُّونَ لِلْأَوْثَانِ حِينًا مُحَمَّدًا

ومعناه : صدَّقنا محمداً صلى الله عليه وسلم^(٢) .

وقد يكونُ (المؤمنُ) بمعنى : الذي آمَنَ غيرُهُ ؛ من الأمان دون الإيمان .

(١) البيت لسيدنا العباس بن مرداس رضي الله عنه كما في « الانتخاب لكشف الأبيات المشككة الإعراب » (ص ٣٥) ، وليس في « ديوانه » ، وأورده الأنباريُّ في « الزاهر في معاني كلمات الناس » (١٠٦ / ١) ، والأزهري في « تهذيب اللغة » (٣٧١ / ١٥) من غير نسبة ، والبيت عند الجميع : (قبلُ محمداً) بدل (حيناً محمداً) .

(٢) قال الأنباري في « الزاهر » (١٠٦ / ١) : (معناه : ومن قبلُ آمناً محمداً ؛ أي : صدَّقنا محمداً ؛ فمحمداً منصوب بمعنى التصديق) ، وعلل ابن الشجري في « أماليه » (١٦٩ / ١) النصب بنزع الخافض ؛ قال : (والأصل : بمحمد) ، واستحسن هذا الوجه علم الدين السخاوي في « سفر السعادة » (٧١٠ / ٢) .

وفي الحديث : (نهران مؤمنان ، ونهران كافران)^(١) ، فجعلهما مؤمنين لأنهما يفيضان على الأرض فيسقيان الأرض بلا مؤنة ، وجعل الآخرين كافرين لأنهما غائران في الأرض مستوران لا ينفعان ولا يسقيان ، فذاذك في الخير والنفع كالمؤمنين ، وهذان في قلة النفع كالكافرين^(٢) .

وفي المسلم قولان :

أحدهما : المخلصُ لله عزَّ وجلَّ العبادة ؛ من قولهم : قد سلِمَ الشيءُ لفلان ؛ إذا خلَصَ له ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ ﴾ [الزمر: ٢٩]^(٣) ؛ أي : خالصاً^(٤) .

والثاني : المسلمُ ؛ يعني : المستسلمَ لأمر الله تعالى^(٥) ؛ قال الشاعر^(٦) :

فقلنا أسلمُوا إنِّي أخوكم فقد برئت من الإحنِ الصدورُ
أراد : استسلموا .

فالمسلمُ الذي يعتقِدُ الإسلامَ والإيمانَ بالله عزَّ وجلَّ وبكتبه ورسله . .

(١) أورده الهروي في « الغريبين » (١١٠ / ١) .

(٢) انظر « الغريبين » (١١٠ / ١) .

(٣) قوله : (سالمًا) هي قراءةُ ابن كثير والبصريين ؛ أبي عمرو بن العلاء ، ويعقوب ، وقرأ الباكون : (سَلَمًا) . انظر « النشر في القراءات العشر » (٣٦٢ / ٢) .

(٤) انظر « الزاهر » (١٠٦ / ١) ، و« تهذيب اللغة » (٣١٢ / ١٢) ، و« الغريبين » (٩٢٣ / ٣) .

(٥) انظر « تهذيب اللغة » (٣١٢ / ١٢) .

(٦) البيت لسيدنا العباس بن مرداس رضي الله عنه . انظر « ديوانه » (ص ٥٢) .

محمود ؛ ومن ذلك قوله عز وجل : ﴿ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ * فَأَوَحَدْنَا
فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿ [الذاريات : ٣٥-٣٦] .

[والمسلم] الذي يستسلم خوفاً من القتل والقتال . . مذموم^(١) ؛ ومن
ذلك قوله عز وجل : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّنَّا قُلْ لَّمَّ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا ﴾
[الحجرات : ١٤] ؛ أي : قولوا : استسلمنا خوفاً من القتال^(٢) .

وأما الكفر : فمعناه في اللغة : السَّترُ ، والكافر : الذي يُغْطِي نَعَمَ الله
عز وجل عليه وتوحيده ؛ من قولهم : كَفَرْتُ الْمَتَاعَ فِي الْوَعَاءِ أَكْفَرُهُ كُفْرًا ؛
إذا سترته فيه ، وإنما قيل لليل : كافرٌ ؛ لأنه يُغْطِي الأشياءَ بظلمته^(٣) ؛ قال
ليد^(٤) :

يعلو طريقةً مَتْنَهَا مُتَوَاتِرٌ في ليلةٍ كَفَرَ النجومُ غَمَامُهَا
أي : غَطَّاهَا .

وقال لبيدٌ أيضاً^(٥) :

[من الكامل]

حَتَّى إِذَا أَلْقَتْ يَدًا فِي كَافِرٍ وَأَجْنَّ عَوْرَاتِ الثُّغُورِ ظَلَامُهَا

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أي) .

(٢) قاله سعيد بن جبیر ، كما رواه الطبري عنه في « تفسيره » (٣١٦/٢٢) ، وانظر
« الزاهر » (١٠٦/١) .

(٣) انظر « الزاهر » (١١٨/١) ، و« تهذيب اللغة » (١١٢-١١٣/١٠) .

(٤) بيت ذائعٌ من معلقته . انظر « ديوانه » (ص ١١١) ، وفي (أ ، ب) : (متواتراً)
بالنصب ، ويجوز فيها الرفع والنصب .

(٥) انظر « ديوانه » (ص ١١٤) ، والبيت من معلقته أيضاً ، والمراد بالكافر : الليل .

وقال آخر^(١) :

[من مشطور الرجز]

فوردت قبل انبلاج الفجرِ

وابنُ ذكاءٍ كامنٌ في كفرِ

أراد بابن ذكاء : الصبح ، وذكاء : الشمس^(٢) .

ومنه قوله تعالى : ﴿ قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ ﴾ [عبس : ١٧] ؛ أي : ما أجدده بنعم ربه عليه !^(٣) .

وقوله عز وجل : ﴿ فَكَفَّرْنَاهُ ﴾ [المائدة : ٨٩] ؛ أي : ما يمحو آثامه ويغطيها^(٤) .

وقوله عز وجل : ﴿ كُلُّ كَفَّارٍ عَلِيدٌ ﴾ [ق : ٢٤] ؛ يعني بالكفار : الذي يجحد وقتاً بعد وقت ؛ يكرّر الكفر مرات^(٥) .

والكفران : مصدرٌ ؛ كالغفران ؛ قال الله عز وجل : ﴿ فَلَا كُفْرَانَ

لِسَعِيدٍ ﴾ [الأنبياء : ٩٤]^(٦) .

وفي الحديث : « ألا لا ترجعنّ بعدي كفّاراً يضرب بعضكم رقاب بعض^(٧) » ، وفيه قولان^(٨) :

(١) البيتان لحميد الأرقط ، كما في « إصلاح المنطق » (ص ٩٩) ، و« الصحاح » (ك ف ر) .

(٢) انظر « إصلاح المنطق » (ص ٩٩) .

(٣) انظر « الغريبين » (١٦٤١/٥) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٦٤١/٥) .

(٥) انظر « الغريبين » (١٦٤٢/٥) .

(٦) انظر « الغريبين » (١٦٤٢/٥) .

(٧) رواه بنحوه البخاري (١٢١) ، ومسلم (٦٥) من حديث سيدنا جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه .

(٨) انظر « تهذيب اللغة » (١١٣/١٠) ، و« الغريبين » (١٦٤٢/٥) .

أحدهما : لابسين السلاح ؛ يقال : كفرَ فوقَ درعه ؛ إذا لبسَ فوقها ثوباً .

والقول الثاني : أنه يُكْفَرُ الناسَ فيكْفُرُ ، كما تفعله الخوارج إذا استعرضوا الناس^(١) .

وفي الحديث : « المؤمنُ مُكَفَّرٌ »^(٢) ؛ أي : مُرْزَأٌ في نفسه وماله لتكفَّرَ خطاياهُ^(٣) .

والعربُ تسمي القريةَ : الكَفْرَ ، وجمعُها : الكُفُورُ^(٤) ؛ لأن أهلها يتغطَّونَ بها ويستترون فيها ؛ ومنه قولُ معاويةَ : (أهلُ الكُفُورِ هم أهلُ القبور)^(٥) ؛ أي : هم بالقبور أليقُ ؛ لأن الجهلَ في أهل القرى النائية عن الأمصار أغلبُ^(٦) ، والله تعالى أعلم .



(١) وقيل : هو كفر في حق المستحل بغير حق ، وقيل : المراد كفر النعمة وحق الإسلام ، وقيل : يقرب من الكفر ويؤدِّي إليه ، وقيل : هو فعلٌ كفعل الكفار ، وقيل : المراد الدوام على الإسلام ، واستظهر الإمام النووي أنه فعل كفعل الكفار . انظر « شرح النووي على مسلم » (٥٥ / ٢) .

(٢) رواه البزار في « مسنده » (١١٢٩) ، والحاكم في « مستدركه » (٢٥١ / ٤) من حديث سيدنا سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه .

(٣) انظر « غريب الحديث » للخطابي (٦٩٠ / ١) ، و« الغريبين » (١٦٤٣ / ٥) .

(٤) انظر « العين » (٣٧٥ / ٥) ، وقال ابن سلام في « غريب الحديث » (١٩٠ / ٤) : (وأكثرُ من يتكلَّمُ بهذه الكلمة أهلُ الشام ؛ يسمون القريةَ : الكَفْرَ) .

(٥) أورده ابن سلام في « غريب الحديث » (١٩١ / ٤) .

(٦) وهم إلى البدع والأهواء المضلة أسرع ، كما قاله الأزهري في « تهذيب اللغة » (١١٤ / ١٠) .

الفصل الثاني في معنى تسمية الإله مؤمناً

وقد ذكرنا أن الإيمان أصله في اللغة : التصديق ، والله سبحانه وتعالى على هذا المعنى : مؤمنٌ ؛ لأنه صدَّق عباده في شهادتهم في الوجدانية والإلهية ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ ، ثم صدَّقهم على هذه الشهادة بتحقيقها فقال : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران : ١٨] .

قال القُتَيْبِيُّ : (الله مؤمنٌ ؛ لأنه يُصدِّق عباده ما وعدهم من الثواب ، ويصدِّق أعداءه ما أوعدهم من العقاب)^(١) .

وعلى هذا الوجه : يكون المؤمن من أسمائه المشتقة من أفعاله .

وعلى الوجه الأول : يكون من أوصافه الأزلية ؛ على مذهب من قال من أصحابنا : إن كلامه كان في الأزل أمراً وخبراً وتصديقاً لمن كان صادقاً فيما لا يزال^(٢) .

وقيل : إن المؤمن في أوصاف الله عزَّ وجلَّ : أنه آمنَ الخلق من ظلمه ،

(١) انظر « تأويل مشكل القرآن » (ص ٤٨١) .

(٢) وهو مذهب الإمام الأشعري ، وحكى الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥١ - ٥٢) عن الإمام الأشعري الوجهين في معنى (المؤمن) .

وَأَمَّنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْخُلُودِ فِي النَّارِ ، وَأَمَّنَ السَّابِقِينَ فِي الْخَيْرَاتِ مِنْ دُخُولِ النَّارِ^(١) ، كَمَا آيَسَ الْكَفَّارَ [مِنْ] الْخُرُوجِ مِنَ النَّارِ^(٢) .

إِلَّا أَنَّهُ يُقَالُ لَهُ مِنْ قَبْلِ الْأَمَانِ : مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُقَالُ لَهُ مِنْ إِيقَاعِ الْإِيَّاسِ : مُؤَيَّسٌ ؛ لِأَنَّ مَرَاعَاةَ التَّوْقِيفِ فِي أَسْمَائِهِ وَاجِبَةٌ ، وَلَمْ يَرُدُّ بِهِ .

[اِخْتِلَافُ أَهْلِ الْقُرْآنِ فِي قِرَاءَةِ الْمَهْمُوزِ]

وَإِخْتِلَافُ أَهْلِ الْقُرْآنِ فِي هَمْزِ (الْمُؤْمِنِ) وَ (يُؤْمِنُونَ) :

فَكَانَ ابْنُ كَثِيرٍ : يَهْمِزُ كُلَّ مَهْمُوزٍ مِنَ الْقُرْآنِ ، سَوَاءً كَانَتْ هَمْزُهُ سَاكِنَةً أَوْ مُتَحَرِّكَةً فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ^(٣) ، إِلَّا (الْقُرْآنَ) فَإِنَّهُ لَمْ يَهْمِزْهُ ، فَهَمْزُ [قَرَأْتُ]^(٤) ، وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ فُلَيْحٍ : أَنَّ ابْنَ كَثِيرٍ لَمْ يَهْمِزْ (بَرَأً)^(٥) .

وَكُلُّهُمْ هَمْزُوا : (الْمُؤْمِنِ) ، وَ (يُؤْمِنُ) ، وَ (يَأْكُلُونَ) ، وَ (يَأْكُلُ) ، وَ (يُؤْتُونَ) ، وَ (يَأْتُونَ) ، وَنَحْوَهَا ، إِلَّا أَبَا عَمْرٍو ؛ فَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ بَنَ مُجَاهِدٍ ذَكَرَ فِي كِتَابِهِ : أَنَّ أَبَا عَمْرٍو كَانَ يَطْرَحُ الْهَمْزَ مِنْ هَذَا وَنَحْوِهِ مِمَّا تَكُونُ الْهَمْزَةُ فِيهِ سَاكِنَةً^(٦) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥١) .

(٢) ما بين المعقوفين في (أ ، ب) : (عن) ، وسقط من (ج) .

(٣) انظر « السبعة في القراءات » (ص ١٣٢) ، و « معاني القراءات » للأزهري (١٢٣ / ١) .

(٤) في جميع النسخ : (قراءة) ، والمثبت من « معاني القراءات » للأزهري (١٢٧ / ١) .

(٥) انظر « السبعة في القراءات » (ص ٤٣٨) .

(٦) قال ابن مجاهد في « السبعة في القراءات » (ص ١٣٣) : (وأما أبو عمرو : فكان إذا أدرج القراءة أو قرأ في الصلاة لم يهَمْزْ كُلَّ هَمْزَةٍ سَاكِنَةٍ) .

قال عبدُ القاهر :

إن هذا الذي أطلقه ابن مجاهدٍ من حكاية مذهبِ أبي عمرو في طرح الهمز.. غيرُ مطَّردٍ على أصله ؛ لأنه قد همزَ مثل : (الضأن) ، و (الذئب) ، و (بئر) ، و (تؤتون) ، و (فأؤوا)^(١) .

وقد حكى أبو بكر بن مِهْرانَ في « مبسوطه » : (أن أبا عمرو كان يتركُ كلَّ همزةٍ ساكنةٍ إلا أن يكونَ سكونُها علامةً للجزم ؛ نحوُ : « نَبْثُهم » ، و « نَبْثُنا » ، و « إن يشأ » ، و « من يشأ » ، و « نَسَأُها » ، و « أرجنُّه » ، ونحوها ، فإنه لا يتركُ الهمزَ في جميع الروايات عنه ، إلا في روايةٍ أوقيةٍ عن اليزيديِّ عن أبي عمرو : في ترك الهمزة الساكنة ، وإن كان سكونُها علامةً للجزم)^(٢) .

وفي كتاب ابن صخرٍ اليزيديِّ ذكر : أن أبا عمرو كان إذا قرأ في الصلاة وأدرج القراءة لم يهمز ، وإذا حَقَّقَ همزاً^(٣) .

وكذلك رواه الأعشى عن أبي بكر بن عيَّاشٍ عن عاصمٍ^(٤) .

(١) قال ابن مجاهد في « السبعة في القراءات » (ص ١٣٣) : (وقال أبو شعيب السوسيُّ : عن اليزيديِّ ، عن أبي عمرو : أنه كان إذا قرأ في الصلاة لم يهمز كلَّ همزةٍ ساكنةٍ ، إلا أنه كان يهمزُ حروفاً من السواكن بأعيانها ، أذكرُها في مواضعها إذا مررتُ بها إن شاء الله تعالى) .

(٢) المبسوط في القراءات العشر (ص ١٠٦) .

(٣) انظر « المبسوط في القراءات العشر » (ص ١٠٧) ، وقد فصل الإمام ابن الجزري مذهب أبي العلاء في الهمز في « النشر في القراءات العشر » (١ / ٣٩١-٣٩٢) .

(٤) نقل هذه الرواية عن عاصم ابن مجاهد في « السبعة في القراءات » (ص ١٣٣) إلا أنه لم يقيد ترك الهمز بقيد ، بل قال : (روى الشموني محمد بن حبيب عن الأعشى عن =

وكان حمزة : يهزُ هذه الكلمات إذا وصل القراءة ، فإذا سكت وقف
بغير همز ، وكذلك يفعل بقوله عز وجل : (يستهزئون) ،
(يستنبئونك) ، و (نبثنا)^(١) .

وأما نافع : ففي رواية ورش عنه ترك كل همزة ساكنة ومتحركة ؛ إذا
كانت فاء الفعل ساكنة^(٢) ؛ نحو : (يومنون) ، و (مومن) ، و (يامرون) ،
و (تاكلون) ، و (ياتون) ، و (ياخذون) ، ونحوها .

والمتحرك نحو : ([ولو] يُواخذ)^(٣) ، و (لا يُواخذكم الله) ،
و (فليؤد الذي أوّتمن أمانته) ، و (لا يؤده) ، و (مؤجلاً) ، و (مؤذن) ،
و (المؤلفة) ، و (يؤخركم) ، و (يؤيد) .

إلا في حرفين ؛ وهما : ﴿ وَتَوَيَّ ﴾ [الأحزاب : ٥١] ، و ﴿ تَوَيَّ ﴾ [المعارج : ١٣] ،
فإنه همزهما^(٤) .

= أبي بكر عن عاصم : أنه لم يكن يهز الهمزة الساكنة مثل « يومنون » وما أشبهها من
السواكن) ، وانظر « جامع البيان في القراءات السبع » (٥٦١ / ٢) وما بعدها .

(١) انظر « جامع البيان في القراءات السبع » (٥٨٣ / ٢) وما بعدها .

(٢) أما إذا كانت الهمزة عيناً من الفعل أو لاماً منه وسكنت ، سواء كان سكونها أصلياً أو
لجازم أو لتوالي الحركات تخفيفاً . فالرواية مجمعون عن ورش : على تحقيقها ما خلا
الأصبهاني ؛ فإنه روى عن أصحابه عنه تسهيلها حيث وقعت . انظر « جامع البيان في
القراءات السبع » (٥٥٤ / ٢) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لا) بدل (ولو) .

(٤) هذا في الهمزة الساكنة ، أما في المتحركة : فاختلف عنه في موضع واحد ؛ وهو قوله
تعالى : ﴿ مُؤَذِّنٌ ﴾ [الأعراف : ٤٤] ، و [يوسف : ٧٠] . انظر « جامع البيان في
القراءات السبع » (٥٥٠ / ٢) .

واختلفت الرواياتُ عنه في : (مأواكم) ، و (مأواهم) ، و (لثلا) ،
و (إنما النسيء) ، وفي قوله : ﴿ فَأَوْرَأَ إِلَى الْكَهْفِ ﴾ [الكهف : ١٦] . . فرُوي عنه
همزُها وتركُ همزِها^(١) .

وقد استقصينا حكمَ ما يُهمزُ وما لا يُهمزُ من القرآن في كتاب « تفسير
القرآن » ، والله أعلم .



(١) قال الداني في « جامع البيان في القراءات السبع » (٥٥١ / ٢) : (واختلف عنه في أصل
مطرَد من هَذَا الضَرْب ؛ وهو ما كان من باب الإيواء) .

الفصل الثالث

في معنى إيمان العباد وكفرهم

ومعنى تسميت المؤمنين من العباد مؤمنًا

[اختلافهم في الإيمان ومحله]

اختلف أهل ملّة الإسلام في الإيمان اختلافًا اُفترقوا فيه فِرَقًا كثيرةً ؛
يجمعها عند إجمال الذكر أربعُ فِرَقٍ :

أولاهـا : فرقةٌ ذهبـت إلى أن الإيمانَ بالقلب واللسانِ وسائرِ الأركانِ .
والفرقةُ الثانيةُ : زعمت أن الإيمانَ بالقلب وحدهُ ، دون اللسانِ
والجوارحِ .

والفرقةُ الثالثةُ : زعمت أن الإيمانَ بالقلب واللسانِ ، دون سائرِ
الجوارحِ .

والفرقةُ الرابعةُ : زعمت أن الإيمانَ باللسان وحدهُ ، دون القلبِ وسائرِ
الجوارحِ .

[القائلون بأنّ الإيمانَ في القلبِ واللسانِ وسائرِ الجوارحِ]

فأما الذين قالوا : إن الإيمانَ بالقلب واللسانِ وسائرِ الأركانِ . . فهم

خمسُ فِرَقٍ :

إحداها : أصحاب الحديث .

والثانية : الزيدية .

والثالثة : الإمامية .

والرابعة : المعتزلة .

والخامسة : الخوارج .

[الإيمان عند أصحاب الحديث]

فأما أصحاب الحديث : فقد اختلفت عباراتهم في حقيقة الإيمان وحده :

فمنهم من قال : حقيقته : الطاعة لله عز وجل ، فكل ما كان طاعة لله فهو إيمان^(١) ، وليس كل معصية لله كفراً^(٢) .

ومنهم من قال : الإيمان : كل ما له ثواب على الدوام ، وقالوا : إن الكفر : كل ما له عقاب على الدوام ؛ إذا وقعت الموافاة عليه^(٣) .

(١) قال الحافظ البيهقي في « الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد » (ص ٢٣٦) : (قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ [الأنفال : ٢-٤] ، فأخبر أن المؤمنين هم الذين جمعوا هذه الأعمال ؛ التي بعضها يقع بالقلب ، وبعضها باللسان ، وبعضها بهما وسائر البدن ، وبعضها بهما أو بأحدهما وبالمال) ، ثم قال : (وبهذه الآية وما في معناها من الكتاب والسنة ذهب أكثر أصحاب الحديث إلى أن اسم الإيمان لجميع الطاعات ؛ فرضها ونفلها) .

(٢) سيأتي تفصيل ذلك قريباً .

(٣) الموافاة : الإتيان والوصول إلى آخر الحياة وأول منازل الآخرة . انظر ما سيأتي تعليقا (٣ / ٣٥ ، ٦٠) .

ومنهم : من قَسَمَ الإيمانَ على أنواعه فاعلاً ؛ الإيمانُ : معرفةٌ بالقلب ، وإقرارٌ باللسان ، وعملٌ بالأركان ، يزيدُ بالطاعة ، وينقصُ بالمعصية .

وهذا قولُ عامَّةِ أصحابِ الحديثِ وفقهائهم ؛ مثلُ : مالكٍ ، والشافعيِّ ، والأوزاعيِّ ، وأهلِ المدينة ، وأهلِ الظاهر ، وأحمدَ ، وإسحاقَ ، وسائرِ أئمَّةِ الحديثِ^(١) .

وبه قال من متكلميهم : الحارثُ بن أسدِ المحاسبيِّ ، وأبو العباس القلانسيُّ ، وأبو علي الثقفِيُّ ، وأبو الحسن علي بن مهدي الطبريُّ .

وقال هؤلاء : إن الإيمانَ ينقسمُ ثلاثةَ أقسامٍ^(٢) :

أولُّها : إيمانٌ يَخْرُجُ به من الكفر ، ويستوجبُ به الدخولَ في حكم أهلِ الإيمانِ ؛ وذلك المعرفةُ بالقلب ؛ صفتُها :

أن يعرفَ أن إلَهَ العالمِ شيءٌ واحدٌ حيٌّ قادرٌ عالمٌ سميعٌ بصيرٌ مريدٌ متكلمٌ قديمٌ باقٍ ، له بقاءٌ وحياءٌ وقدرةٌ شاملةٌ لجميعِ المقدوراتِ على الإحداثِ ، وعلمٌ محيطٌ بجميعِ المعلوماتِ على التفصيلِ ، وإرادةٌ نافذةٌ في جميعِ مراداته ، وكلامٌ ليس بأصواتٍ ولا من لهَوَاتٍ ، وأن هذه صفاتٌ له أزليَّةٌ ، ونعوتٌ أبديةٌ .

(١) انظر « صريح السنة » (ص ٢٥) ، و « السنة » للالكائي (باب جماع الكلام في الإيمان) (٧١٠/٢) ، و « الاعتقاد » للبيهقي (ص ٢٤١-٢٤٢) ، و « الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء » (ص ٧١ ، ١٣٥) .

(٢) وعزا الإمام المصنف هذا التقسيم في « أصول الدين » (ص ٢٤٩) إلى أصحاب الحديث ، وعزاه البيهقي في « الاعتقاد » (ص ٢٣٦) إلى أكثر أصحاب الحديث .

وأنه خالقٌ لجميع المخلوقات ، لا خالقٌ غيره ، ولا مخترعٌ سواه .
وأنه لا يحويه مكانٌ ، ولا يجري عليه زمانٌ ، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] .

وأن جميعَ رُسُلِهِ عليهم السلام صادقون ، وأن سائرَ ما أُنزلَ من الكتب
حقٌ ، وأن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتمُ الأنبياء والرسلِ عليهم
السلام ، وأن شرعهُ باقٍ إلى يوم القيامة ، وأن جميعَ ما في القرآن حقٌ .
فهذا هو الإيمانُ : الذي يخرجُ به من الكفر ، ويأمنُ به من الخلود في
النار إن مات عليه^(١) .

والقسمُ الثاني : إظهارُ ما ذكرناه في القسم الأول باللسان مرةً واحدةً ؛
فرضاً إن أمكنه ، ويكونُ تكريره نافلاً .

وهذا الإيمانُ : يُؤمِنُهُ من الجزية ، والمقاتلة ، ومن سبِّي نفسه
وذرائه ، ويوجبُ له حكمَ المناكحة والميراثِ بينه وبين المسلمين من
الطرفين على ما يوجبُهُ الشرعُ^(٢) .

والقسمُ الثالثُ من أقسام الإيمان : إقامةُ الفرائض والنوافل ؛ من الصلاة

(١) ويمكن أن يعبرَ عن هذا القسم بأنه الجزء الأهمُّ من المعلوم من الدين بالضرورة بشأن
المعتقدات .

(٢) ظاهر كلامه هنا يُفهِمُ أن النطق بالشهادتين فرض عملي ، لا يوجب تركهُ الكفر ؛ لأن
محلَّ الإيمان في القلب ، وهو الذي استظهره حجة الإسلام الغزالي في « إحياء علوم
الدين » (١١٨ / ١) وعبرَ عنه بأنه الدرجة الخامسة من الإيمان ، وقال في تارك النطق
عمداً : (هو مؤمن غير مخلَّد في النار) ، وأما تركه عمداً مع المطالبة فذلك يوجب
عليه الحكم بالكفر في الدنيا كما يُفهِمُ من سياق المصنف أيضاً .

والزكاة والصيام والحج والعمرة ، مع اجتناب المحارم .

وهذا الإيمان : يوجبُ تعديلهُ ، وقبولَ شهادتهُ ، وتقديمه على من قَصُرَ

عنه فيه .

وقسموا أيضاً أنواعَ المعاصي على هذا القول ثلاثة أقسام :

قسمٌ : هو كفرٌ محضٌ ؛ وهو عقدُ القلب على ما يضادُّ القسمَ الأوَّلَ من

الإيمان ، أو الشكُّ فيه .

والقسمُ الثاني : تركُ الشرائعِ الواجبةِ مع زوال العذر ، وهذا النوعُ منها

فسقٌ كبيرٌ .

وقال بعضهم في ترك الصلاة خاصّةً : إنه كفرٌ به ، وبه قال أحمدُ بن حنبل^(١) .

والقسمُ الثالثُ من المعاصي : ما يسمّيه بعضُ المتكلِّمين صغائرَ مغفورةٍ

مع اجتناب الكبائر ، ولسنا نساعدُهم على تسمية شيءٍ من المعاصي

صغيرةً ، بل نقولُ : إنها كلّها كبائرٌ^(٢) ، ولكن بعضها أكبرُ من بعض^(٣) ،

(١) روى عنه ذلك الخلال في « السنة » (١٠٠٠) ، وانظر « معالم السنن » للخطابي

(١٥٠ / ١) ، وانظر تفصيل مذهبه في تركها في « المغني » (٣٢٩ / ٢) .

(٢) وهو مذهب شيخه أبي إسحاق الإسفرايني ، والأستاذ ابن فورك ، وأخذ به من بعدُ إمامُ

الحرمين الجويني وأبو نصر القشيري ، وهو مذهب أبي سعيد المتولي من أئمة الشافعية

أيضاً ؛ حيث قال في « المغني » (ص ٥٩) : (والذنوب كلّها عندنا كبائر ؛ من حيث

إنها مخالفة لأمر الربِّ ، إلا أنها في أنفسها متفاوتة ، فبعضها أعظم من البعض) . انظر

« البحر المحيط » للزركشي (٢٧٥ / ٤) ، وهو خلاف المشهور من أقوال الفقهاء ،

وقسم الإمام الحلّمي الذنوب إلى أقسامٍ ثلاثة : صغيرة ، وكبيرة ، وفاحشة ، ومثَّلَ

للفاحشة بقتل ذي الرحم .

(٣) وهي على حسب الكليات الخمس التي اعتبرها الفقهاء . انظر « إحياء علوم الدين »

(٦٩ / ٧) .

ومن الكبائر ما إذا اجتنبها المكلفُ غُفِرَ له ما دونها^(١) .

وأجمع أصحاب الحديث : على أن أصل الإيمان يكون معرفة بالقلب ،
وأنه متى لم يحصل الإيمان في القلب ، أو نقص بعض ما يجب أن يعرفه
المؤمن من أصل الإيمان . . بطل اسم الإيمان عنه^(٢) .

وأجمعوا : على أنه متى حصل أصل الإيمان . . زاد بالزيادة من الفرائض
والنوافل^(٣) .

وأجمعوا : على أن النقصان من الفرائض نقص من الإيمان^(٤) .

واختلفوا في النقصان من النوافل :

فمنهم من قال : إنه ينقص بتركها الإيمان مع ثبوت أصله ، كما يزيد
بفعلها الإيمان .

ومنهم من قال : يزيد بفعلها الإيمان ، ولا ينقص بتركها الإيمان .

فهذا قول أصحاب الحديث فيه .

(١) وإلى تفاوتها يشير قوله تعالى : ﴿ وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِصْيَانَ ﴾ [الحجرات : ٧] ،
وإلى تكفير الدون باجتناب الأكبر يشير قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ
نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ﴾ [النساء : ٣١] ، ويكاد يكون مذهب
المصنف ومن قال بقوله مع الجمهور خلافاً لفظياً دعا له الأدب مع الله تعالى .

(٢) روى ابن عساكر في « تبیین كذب المفتري » (٣٧٨) عن القاضي أبي المعالي
عبد الملك شيدله أنه قال : (ومن لم يعرف البارئ سبحانه وتعالى على ما هو به . . لم
يستحق اسم الإيمان ، ولا الخروج يوم القيامة من النيران) .

(٣) انظر « الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد » (ص ٢٣٦ ، ٢٤٢ - ٢٤٣) .

(٤) وهو نقص كمال ؛ لاتفاقهم على عدم تكفير المفطر في رمضان وغيره من تارك
الفرائض ، ولم يختلفوا إلا في تارك الصلاة ، وأما أنه نقص في الإيمان : فلأن الله
سبحانه سَمَّى الصلاة إيماناً في قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

[الإيمانُ عندَ الزيديةِ]

وأما الزيديةُ ففرقتان في الإيمان والكفر :

فالفرقة الأولى منهما زعمت : أن الإيمان : هو المعرفةُ ، والإقرارُ ، واجتنابُ ما جاء فيه الوعيدُ^(١) .

وزعموا : أن مواجهةَ ما جاء فيه الوعيدُ من المعاصي التي ليست بشرك .. كفر^(٢) ، وليس بشركٍ ولا جحودٍ ، وإنما هو كفرٌ نعمةٍ .

وزعموا أيضاً : أن المتأولينَ إذا قالوا قولاً هو عصيانٌ وفسقٌ فهم كفَّارٌ نعمةٍ ، وليسوا مشركين^(٣) .

والفرقة الثانيةُ منهما قالت : إن الإيمان : جميعُ الطاعات ، وليس ارتكابُ كلِّ ما جاء فيه الوعيدُ كفراً ، وهذا قولُ قومٍ من متأخريهم ، فأما أوائلهم [فعلى] القول الأول^(٤) .

وأجمعت الزيديةُ : على أن أصحابَ الكبائر مخلَّدونَ في النار أبداً ، معذبونَ فيها أبداً^(٥) .

(١) انظر « البساط » للحسن بن علي الأطروش الزيدي (ص ٥٠) .

(٢) لأن الله تعالى لا يخلف وعيده عندهم . انظر « البساط » (ص ٦٠ ، ٧٩) .

(٣) انظر « البساط » (ص ٦٥) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص ٧٣) .

(٤) وهو قول جمهورهم . انظر « البساط » (ص ٩٠) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص ٧٣ - ٧٤) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (على) .

(٥) إذ كل عاصٍ منافقٌ عندهم . انظر « البساط » (ص ١٠٤) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص ٧٤) .

[الإيمانُ عند الإمامية]

وأما الإمامية : فإنها اختلفت في الإيمان لاختلافها في الإصغاء إلى المعارف^(١) :

فزعم جمهورهم الأكثر : أن الإيمان : هو الإقرارُ بالله وبرسله وبالإمام وبجميع ما جاء من عندهم^(٢) .

فأما المعرفةُ بذلك : فضرورةٌ عندهم^(٣) .

وقالوا : من عرفَ وأقرَّ به فهو مؤمنٌ مسلمٌ ، ومن أقرَّ بذلك ولم يعرف فهو مسلمٌ وليس بمؤمن^(٤) .

والفرقةُ الثانيةُ منهم يزعمون : أن الإيمان : جميعُ الطاعات ، وأن الكفرَ : جميعُ المعاصي ، ويقولون : بالوعيد ، ويزعمون : أن المتأولينَ

(١) وأصحاب المعارف : هم القائلون بأن المعارف كلها ضرورية ، وهو مذهب بعض الإمامية ، ومن أشهر القائلين به من غيرهم : الجاحظ . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١) ، و « أبقار الأفكار » (٥٠ / ٥) .

(٢) وعبرة علامتهم المفيد في « أوائل المقالات » (ص ٤٤) : (واتفقت الإمامية على أن من أنكر إمامة أحد الأئمة ، وجحد ما أوجبه الله تعالى من فرض الطاعة . . فهو كافر ضالٌّ مستحقٌّ للخلود في النار) ، والمتأخرون منهم يتأولون هذه العبارة .

(٣) هو مذهبٌ لبعضهم ؛ ففي « أوائل المقالات » (ص ٦١) : (إن المعرفة بالله تعالى اكتسابٌ ، وكذلك المعرفة بأنبيائه عليهم السلام وكلُّ غائب ، وإنه لا يجوز الاضطرار إلى معرفة شيء مما ذكرناه ، وهو مذهب كثير من الإمامية والبغداديين من المعتزلة خاصة) .

(٤) انظر « أوائل المقالات » (ص ٤٨) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٣) .

الذين خالفوا الحق بتأويلهم كفَّارٌ ، وهذا قولُ ابن جبرويه ، وطائفةٍ من متأخريهم^(١) .

والفرقةُ الثالثةُ منهم : أصحابُ علي بن مِثَمٍ^(٢) ؛ يزعمون : أن الإيمانَ : اسمٌ للمعرفة والإقرارِ وسائرِ الطاعات ، فمن جاء بها كلّها فهو مستكملُ الإيمانِ ، ومن ترك شيئاً مما افترضَ الله عزَّ وجلَّ عليه فليس بمؤمن ، ولكن فاسقٌ من أهلِ الملة ، تحلُّ ذبيحته وموارثته ، وهؤلاء لا يكفرون المتأولينَ^(٣) .

[الإيمانُ عندَ المعتزلةِ]

وأما المعتزلةُ : فإنها اختلفتْ في الإيمان والكفر على خمسِ فِرَقٍ :
فالفرقةُ الأولى منها : زعمت أن الإيمانَ : اسمٌ ما افترضَ من الطاعة خاصةً ، ولاجتنابِ الكبائر .

قالوا : وهو الذي نعنيه بقولنا : مؤمنٌ مستحقٌ للثواب ، وهذا قولُ الجبائيِّ وابنه أبي هاشم^(٤) .

والفرقةُ الثانيةُ منهم : زعمت أن الإيمانَ : اسمٌ لجميعِ الطاعات ؛

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٤) .

(٢) هو علي بن إسماعيل بن شعيب بن مِثَم ، ومِثَم : بميم مكسورة وبعدها ياء ساكنة ، أحد شيوخ الشيعة ومتكلميهم . انظر « تلخيص المتشابه » (ص ٢٤٨) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٤) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٦٩) ، و « شرح الأصول الخمسة » (ص ٧٠٧) .

فَرْضِهَا وَنَفْلِهَا ، وَلَكِنْ لَا يُسْتَحَقُّ اسْمُ الْإِيمَانِ إِلَّا بِاجْتِنَابِ مَا فِيهِ الْوَعِيدُ عِنْدَهَا .

قالوا : وَلَا نَأْمَنُ أَنْ يَكُونَ الْإِيمَانُ عِنْدَنَا لَيْسَ بِإِيمَانٍ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنْ لَزُومَ اسْمِ الْإِيمَانِ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّمَا هُوَ بِاجْتِنَابِ مَا هُوَ كَبِيرٌ عِنْدَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيمَا لَمْ يَأْتِ فِيهِ الْوَعِيدُ كَبِيرٌ عِنْدَهُ . . . فَالْإِيمَانُ عِنْدَهُ هُوَ الْإِيمَانُ عِنْدَنَا . وَعَلَّتُهُمْ فِي أَنْ النَّافِلَةَ إِيْمَانٌ : أَنَّهُ كَانَ جَائِزاً فِي عَدْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَفْتَرِضَهَا ، وَلَوْ فَعَلَ ذَلِكَ لِأَزَالِ تَرْكُهَا اسْمَ الْإِيمَانِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَزِيلَ اسْمَ الْإِيمَانِ تَرْكُ شَيْءٍ إِلَّا وَأَخَذَهُ إِيْمَانٌ ، وَهَذَا قَوْلُ أَبِي الْهَذِيلِ وَبَشْرِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ ^(١) .

والفرقة الثالثة منها : زعمت أن الإيمان : اجتناب الكبائر ؛ وهي ما جاء فيها الوعيد ، فالتسمية بالإيمان عندنا تجبُ باجتناب ما أظهر الله عَزَّ وَجَلَّ فيه الوعيد ، وأما عند الله عَزَّ وَجَلَّ فباجتناب كل كبيرة ؛ هَذَا قَوْلُ النَّظَّامِ ^(٢) .

والفرقة الرابعة منها : زعمت أن الإيمان اجتناب ما فيه وعيد عندنا وعند الله عَزَّ وَجَلَّ ، وليس الإيمان غير ذلك عندنا وعند الله تعالى ، وهو ما يلزم به الاسم ، وما سوى ذلك فصغير مغفور باجتناب الكبائر ، وَهَذَا قَوْلُ بَعْضِ النَّظَّامِيَّةِ ^(٣) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٦٦-٢٦٧) ، وهو المذهب الذي اختاره قاضي المعتزلة عبد الجبار . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٧٠٧) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٦٨ - ٢٦٩) .

(٣) حكاها الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٦٩) عن طائفة من المعتزلة .

والفرقة الخامسة منها : زعمت أن الإيمان : اسمٌ للمعرفة والإقرار والطاعات ، فمن جاء بها فهو مستكمل الإيمان ، ومن ضيَّع شيئاً منها كان مؤمناً فاسقاً ، والإيمان : اسمٌ دينه ، والفسوق : اسمٌ فعله ؛ لأن الفاسق لا يخرج من جملة المسلمين ، وهو من أهل الملة ، وهذا قول أبي بكر الأصبم ، حكاه عنه زُرْقَانُ^(١) .

واختلفت المعتزلة في تقييد اسم الإيمان وإطلاقه :

فقال بعضهم : كلُّ ما كان إيماناً من الطاعات كلّها فهو إيمانٌ بالله ، سواء كان تركه كفراً أو فسقاً أو ضلالاً .

وقال آخرون منهم : الإيمان بالله : [منه] ما كان تركه كالتصديق والمعرفة^(٢) ، فأما الصلاة والزكاة والصيام والحجُّ وأشباهه . . فهي إيمانٌ مطلقاً^(٣) ، وليس شيءٌ منها [إيماناً] بالله^(٤) .

وكلُّ المعتزلة : على أن الفاسق من أهل الملة ليس بمؤمن ولا كافر ، بل هو فاسقٌ في منزلة بين المنزلتين^(٥) ، وبهذا القول سُمُّوا معتزلة^(٦) .

(١) وحكاه عنه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٧٠) .

(٢) يعني : كترك التصديق والمعرفة ، فتركه موجب للكفر ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منها) .

(٣) قوله : (وأشباهه) يعني : ما ذكر .

(٤) وهو قول عباد بن سليمان الصيمري . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٦٨) .

(٥) يعني : هو مغلَّبٌ في نار جهنم ، إلا أن عذابه دون عذاب الكفار والمنافقين .

(٦) قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص ١٣٨) : (وهذا أصل تلقب أهل العدل بالمعتزلة) .

وأوّل من قاله زعيمهم واصل بن عطاء الغزّال ، وطرده الحسنُ البصريُّ لأجل ذلك عن مجلسه ، فاعتزلَ ناحيةً وفارقَ الأُمَّةَ بهذا القول ، فسُمِّيَ لذلك معتزلياً^(١) .

[الإيمانُ عند الخوارج]

وأما الخوارجُ : فقد افرقت في الإيمان والكفر والشرك [اثنتي عشرة] فرقة^(٢) :

[الفضيليّة]

الفرقة الأولى منها : زعمت أن الإيمان هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ وبرسوله ، وبكلِّ ما جاء من عندهما ممّا نصَّ عليه الكتابُ والسنةُ التي أجمعوا على صحتّها ، وممّا استُخرجَ من النصِّ بالمقاييس ، والطاعةُ لله عزَّ وجلَّ من جميع ما أمرَ به من صغيرٍ وكبيرٍ ، وكلِّ من ترك شيئاً ممّا أمره الله به ، وارتكب شيئاً ممّا نهاه عنه . . فهو كافراً .

وزعم هؤلاء : أن ذنوبَ الأنبياء عليهم السلام كانت كفراً وشركاً ؛ وهو قولُ الفضيليّة من الخوارج^(٣) .

(١) رواه الحافظ البغدادي في « تاريخ بغداد » (١٢ / ١٦٤) ، وانظر « مقالات الإسلاميين » للبلخي (باب ذكر المعتزلة) (ص ١١٥) ، و« فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة » للقاضي عبد الجبار (ص ١٦٥ - ١٦٦) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (اثني عشر) .

(٣) انظر « الحور العين » للحميري (ص ١٧٧) ، و« المحصول » للرازي (٣ / ٢٢٦) ، =

[الأزارقة والصُّفْرِيَّةُ]

والفرقةُ الثانيةُ منهم : زعمت أن الإيمانَ بالله عزَّ وجلَّ اسمٌ لجميع الطاعات ، إلا أن الذي يزيلُ اسمَ الإيمان هو ما فيه الوعيدُ ؛ من ترك طاعةً ، وركوبَ معصيةٍ ، وأوجبوا بترك خُصْلَةٍ واحدةٍ ممَّا ورد في تركه الوعيدُ اسمَ الكفر والشرك ، وهذا قولُ الأزارقة والصُّفْرِيَّةِ منهم^(١) .

وأظهرت الأزارقةُ : البراءةَ من القَعْدَةِ عنهم ، والمحنةَ لمن قصدَ عسكرهم ، وإكفارَ من لم يهاجر إليهم ، ورأوا قتلَ الأطفال من أولاد مخالفيهم^(٢) .

وصاحبُ هذه المقالة : أبو راشد نافعُ بن الأزرق ، وأخذه عن رجلٍ منهم^(٣) ؛ كان يقال له : عبد الله بن الوَظِينِ^(٤) .

= وفي « مفاتيح العلوم » للخوارزمي (ص ٤٦) وهو يذكر فرق الخوارج : (الثانية عشرة : الفضلية ؛ أصحاب الفضل بن عبد الله) ، وكذا سيأتي ذكرهم (٥٥ / ٣) ، ولكن نسبتهم هناك إلى الفضل الرقاشي .

(١) الأزارقة : نسبة إلى نافع بن الأزرق الحروري . انظر أخباره في « الكامل في اللغة والأدب » (١٦٣ / ٣) ، والصُّفْرِيَّة بضم الصاد وتكسر : نسبوا إلى زياد بن الأصفر ، وقيل : إلى عبد الله بن الصُّفَّار بكسر الصاد . انظر « مرآة الزمان » (١٥٨ / ٩) ، وفي « الكامل » (٢٠١ / ٣) : (هم قومٌ نهكتهم العبادة فاصفرت وجوههم) ، ونسبه إلى أكثر المتكلمين .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٨٦ - ٨٧) ، والمحنة : الامتحان ، يتعرَّفون به على من وافقهم ، ويتحقَّقون من البراء والولاء .

(٣) قوله : (وأخذه) يعني : ما ذكر .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٨٦) .

والصُّفْرِيَّةُ : أصحابُ زياد بن الأصفر ، وهم يوافقون الأزارقة في الإيمان ، ويخالفونهم في تعذيب الأطفال فلا يجيزون ذلك^(١) .

وعلى هذا المذهب : كان عمرانُ بن حِطَّانَ الشاعرُ الصُّفْرِيُّ^(٢) .

وقد حُكيَ عن صنف من الصُّفْرِيَّةِ أنهم قالوا : إن ما كان من المعاصي عليه حدٌّ فلا يتعدَّى به الاسمَ الذي لزمه ؛ مثل أن يقال له : زانٍ أو سارقٌ أو قاذفٌ ونحو ذلك ، ولا يكون ذلك كفرًا ، ولا يكون به كفرًا ، وما ليس فيه حدٌّ من المعاصي فهو كفرٌ ، وصاحبُه كافرٌ ، وأزالوا عنه اسم الإيمان في الوجهين جميعاً^(٣) .

[البكريةُ]

والفرقةُ الثالثةُ منهم : زعمت أن الإيمانَ هو الطاعاتُ ، وأن الإصرارَ على كلِّ معصيةٍ كفرٌ وشركٌ ، وهذا قولٌ طائفةٌ منهم يُعرفون بالبكريةِ^(٤) .
وحكى بعضُ أهل المقالات عنهم : أن كلَّ معصيةٍ بالفعل دون الاعتقاد نفاقٌ^(٥) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠١) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٢٠) ، وانظر هجاء المصنف له في « الفرق بين الفرق » (ص ٩٣) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠١-١٠٢) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٨٦) ، والبكرية : أتباع بكر ابن أخت عبد الواحد ابن زيد . انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢١٢) ، و« نهاية المرام » (ص ٢٣٤) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٨٦) .

[النَّجَدَاتُ]

والفرقة الرابعة منهم : زعمت أن الإيمان هو الإقرارُ والمعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ ، وبجميع ما جاء من عنده ، وإثباتُ ما في العقل تحريمُهُ ، وتركُ الظلم والكذب ، وتحريمُ دماء المسلمين ؛ يعني : موافقيه^(١) ، فمن خالفهُ في شيء من ذلك فهو كافرٌ مشرِكٌ .

وأما ما يختلفُ فيه أهلُ الصلاة ممَّا ليس في العقل ردُّهُ . فهو بالاجتهاد والرأي على ما قاله الفقهاء .

وهذا قولُ النَّجَدَاتِ منهم ؛ وهم أصحابُ نَجْدَةَ بن عامر الحنفيِّ ، وكان من الإمامة^(٢) .

وقال نَجْدَةُ : الدينُ أمران :

أحدهما : معرفةُ الله عزَّ وجلَّ ، ومعرفةُ رسلِهِ ، وتحريمُ دماء المسلمين وأموالهم ، والإقرارُ بما جاء من عند الله عزَّ وجلَّ جملةً ، فهذا واجبٌ علمُهُ ، من لم يعرفهُ أو بعضهُ فهو كافرٌ مشرِكٌ^(٣) .

وما سوى ذلك : من الطاعاتِ ، والإتيانُ به إيمانٌ ، وتركُهُ للجهالة به ليس بكفر . . معذورٌ جهالتهُ حتى تقومَ عليه الحُجَّةُ في جميع الحلال والحرام ، ومن استحلَّ شيئاً من طريق الاجتهاد ممَّا لعله حرامٌ . . فمعذورٌ

(١) كأنه أعاد الضمير على زعيمهم نَجْدَةَ بن عامر المفهوم .

(٢) انظر خبره وخبر نشأة فرقته في « الفرق بين الفرق » (ص ٨٧) .

(٣) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٨٩) ، و « نهاية المرام » (ص ٢٣٦) .

فيه على ما قاله الفقهاء المجتهدون^(١) .

وقالوا أيضاً : [من قال] : نحن نخافُ العذابَ على المجتهد في الأحكام بخطئه في اجتهاده قبل أن تقومَ عليه الحُجَّةُ . . فهو كافر^(٢) .

وقالوا فيمن ثقلَ عن الهجرة إليهم من موافقيهم : إنه منافق^(٣) .

وتولَّوا أصحاب الحدود من موافقيهم ، وقالوا : لا ندري لعل الله عزَّ وجلَّ يعذبُهم على ذنوبهم ، ولعله يغفرُ لهم ؛ فإن عذبَهم فإنما يُعذبُهم في غير النار بقدر ذنوبهم ، ثمَّ يُدخلُهم الجنةَ ، ولا يُخلدُهم في النار^(٤) .

وزعموا مع هذا كله : أن من نظرَ نظرةً صغيرةً ، أو كذبَ كذبةً صغيرةً ثمَّ أصرَّ عليها . . فهو مشركٌ ، وأن من زنى وسرقَ وشربَ الخمرَ غيرَ مصرِّ عليه . . فهو مسلمٌ^(٥) .

[الإباضيةُ والحفصيةُ]

والفرقةُ الخامسةُ منهم : زعمت أن الإيمانَ : هو الإقرارُ والمعرفةُ ،

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٠) ، والقائلون بهذا يُسمَّون العاذرية ، وهم من ثلاث فِرَقٍ من النجدات . انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٨٨ - ٨٩) ، و« أبكار الأفكار » (٧٦/٥) .

(٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٠ - ٩١) في حكايته مذهب النجدات : (قالوا : ومن خاف العذابَ على المجتهد في الأحكام المخطئ قبل أن تقومَ عليه الحجة . . فهو كافر) ، وما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق كما ترى ، وأشار ناسخ (أ) لوجود سقط ، ولم يذكره ، وانظر أيضاً « الفرق بين الفرق » (ص ٨٩) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩١) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩١) و« الفرق بين الفرق » (ص ٨٩) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩١) و« الفرق بين الفرق » (ص ٩٠) .

واجتناب ما فيه الوعيد ، وجعلوا إيقاع ما فيه الوعيد ككفرًا ليس بشرك ؛
ككفران النعمة ، وهذا قول الإباضية منهم^(١) .

وزعم قوم من الإباضية^(٢) ؛ يقال لهم : الحفصية ؛ أصحاب حفص بن
أبي المقدم : أن بين الشرك والإيمان معرفة الله عز وجل وحدها ، فمن
[عرفه] ثم كفر بما سواه^(٣) ؛ من رسول أو جنة أو نار ، أو عمل جميع
الجنيات ؛ من قتل النفس ، واستحلال الزنى وسائر ما حرّم الله من فروج
النساء .. فهو كافر بريء من الشرك ، ومن جهل الله وأنكره .. فهو
مشرك^(٤) .

وقالوا في علي رضي الله عنه : إنه هو الذي أنزل الله عز وجل فيه :
﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ ۖ وَهُوَ أَلَدُّ
الْخِصَامِ﴾ [البقرة : ٢٠٤] ، وإن عبد الرحمن بن ملجم لعنه الله : هو الذي
أنزل الله عز وجل فيه : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ
اللَّهِ﴾ [البقرة : ٢٠٧]^(٥) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١١٠) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ١١٨) .

(٢) الإباضية : نسبة إلى عبد الله بن إباض التميمي ، عدّ قدماءهم الإمام الأشعري من
الخوارج ، غير أنهم يمتازون عن الخوارج بأقوال تسميهم بأنهم فرقة برأسها . انظر
« مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٢) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ١٠٣) ، و« التبصير
في أصول الدين » (ص ٥٨) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عرفها) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٢) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ١٠٤) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٢) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ١٠٤) .

[العَطَوِيَّةُ]

والفرقة السادسةُ منهم : العَطَوِيَّةُ ؛ أصحابُ عطِيَّةَ بنِ الأسود الحنفي^(١) ، وقولُهم في الإيمان كقول الأزارقة إلا في شيئين : أحدهما : إكفارُ القَعْدَةِ عنهم .

والثاني : في تكفير الأطفال ؛ فإنهم قالوا : يجبُ أن يُدعى الطفلُ إذا بلغ ، وتجبُ البراءةُ منه قبل ذلك ، حتى يُدعى إلى الإسلام ويصفه هو^(٢) .

[العجاردةُ الميمونيةُ]

والفرقة السابعةُ منهم : الميمونيةُ من جملة العجاردة ؛ أصحابُ ميمونِ البلخي^(٣) ؛ قالوا في الإيمان مثل قولِ العَطَوِيَّةِ ، غير أنهم قالوا في القدر والاستطاعة بمثل قولِ المعتزلة ، فكفَرَتْهُمْ العجاردةُ بذلك^(٤) .

وحكى أبو علي الكرابيسي في كتابه عن الميمونية والعجاردة من الخوارج : أنهم استحلُّوا نكاحَ بناتِ البنين ، وبناتِ البنات ، وبناتِ أولادِ

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٢) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٣) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٣) ، و« التبصير في أصول الدين » (ص ٢٤) وقال : (ولا يُعدُّون من فرق المسلمين ؛ لأنهم يجوزون التزوُّجَ ببناتِ البنات ، وذلك خلاف ما عليه المسلمون) ، و« نهاية المرام » (ص ٢٣٧) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٣) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٢٨٠) .

الإخوة ، وبنات أولاد الأخوات^(١) .

وحكى غيرُهُ عنهم : أنهم زعموا أن سورة (يوسف) ليست من القرآن^(٢) .

[العجاردة الخازمية]

والفرقة الثامنة منهم : قالت في الإيمان بمثل قول العجاردة ، إلا أنهم قالوا في الإيمان بالموافاة^(٣) ، ورأوا الاستثناء في الإيمان^(٤) ، وقالوا : إن الله عزَّ وجلَّ يتولى العبادَ على ما هم صائرون إليه من الإيمان وإن كانوا في أكثر أحوالهم كفَّاراً ، وهذا قولُ الخازمية من العجاردة^(٥) .

قالوا في الإيمان بقول العجاردة ، غيرَ أنهم زعموا : أنه من لم يعرف الله

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٥) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٢٨١) ، وقال : (من استحلَّ بعض ذوات المحارم في حكم المجوس ، ولا يكون المجوسي معدوداً في فرق الإسلام) ، و« نهاية المرام » (ص ٢٣٧) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٦) .

(٣) وهو قول أهل السنة ؛ إذ لا يعتبر المؤمن مؤمناً إلا إن مات على الإيمان ؛ فإنما الأعمال بالخواتيم ، وخلاف السادة الماتريدية يكاد يكون لفظياً ، وقال العلامة السعد في « شرح المقاصد » (٢ / ٢٦٣) : (معنى الموافاة : الإتيان والوصول إلى آخر الحياة وأول منازل الآخرة ، ولا خفاء في أن الإيمان المنجي والكفر المهلك ما يكون في تلك الحال وإن كان مسبوقاً بالضد ، لا ما ثبت أولاً وتغيَّر إلى الضدِّ ، فلهذا يُرى الكثير من الأشاعرة يبنون القول بأن العبرة بإيمان الموافاة وسعادتها) .

(٤) انظر ما تقدم (٢ / ٥٨١) .

(٥) قال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ٩٤) بعد حكاية مذهب الخازمية هذا : (وهذا القول منهم موافق لقول أهل السنة في الموافاة) .

عَزَّ وَجَلَّ بجميع أسمائه فهو جاهلٌ به ، وليس الجاهلُ به مؤمناً^(١) .

وقالت طائفةٌ منهم ؛ يقال لهم : المجهوليَّةُ [قالوا]^(٢) : من عرفَ الله عزَّ وجلَّ ببعض أسمائه عرفه ولم يجهله^(٣) .

[الصلتيَّةُ]

والفرقةُ التاسعةُ منهم : الصلتيَّةُ ؛ أصحابُ عثمانَ بن أبي الصلت^(٤) ؛ قالوا في الإيمان بقول العجاردة ، غيرَ أنهم قالوا : من استجاب لنا وأسلمَ تولَّيناه وبرئنا من أطفاله ؛ لأنهم ليس لهم إسلامٌ حتى يُدركوا فيُدعوا إلى الإسلام فيقبلوه^(٥) .

[فرقةٌ مِنَ العجاردةِ]

والفرقةُ العاشرةُ منهم : قالوا بمثل قول التاسعة ، غيرَ أنهم قالوا : ليس

(١) ويسمون أيضاً بالمعلومية . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٦) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٩٧) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فقالوا) .

(٣) وهم فرقة من الخازمية أيضاً . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٦-٩٧) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٩٧) وقال : (وأكفروا المعلومية منهم في هذا الباب) .

(٤) قال المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ٩٧) : (هؤلاء منسوبون إلى صلت بن عثمان ، وقيل : صلت بن أبي الصلت) ، وقوله هنا موافق لما في « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٧) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٧) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٩٧) و« نهاية المرام » (ص ٢٣٨) .

لأطفال المؤمنين ولأطفال الكافرين ولايةٌ وعداوةٌ ولا براءةٌ حتى يبلغوا
فيُدْعَوْا إلى الإسلام فيقبلوه أو ينكروه^(١) .

[الأَخْنَسِيَّةُ]

والفرقةُ الحادية [عشرة]^(٢) : قومٌ من الثعلبية^(٣) ؛ قالوا في الإيمان بقول
العجاردة ، غيرَ أنهم توقَّفوا عن جميع مَنْ في دار التقيّة من منتحلي
الإسلام ، إلا من عرفوا منه إيماناً فتولَّوه عليه ، أو كفراً فتبرَّؤا منه لأجله .
وحرَّموا القتلَ والاعتِمالَ في السرِّ إلا فيمن دَعَوْه إلى دينهم فأبى عليهم ،
وهذا قولُ الأَخْنَسِيَّة من الثعلبية ؛ نُسبوا إلى رجلٍ اسمه الأَخْنَسُ^(٤) .

[اليزيديَّةُ]

ومن الخوارج قوم يُقالُ لهم : اليزيديَّةُ^(٥) ؛ أصحابُ يزيد بنِ أنيسة ،
قالوا في الإيمان بقول جمهورهم الأكثرِ ، وخالفوا الحفصيةَ في الإكفار
والشرك .

(١) وهو قول الثعلبية من العجاردة أيضاً . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٧) ،
و« الفرق بين الفرق » (ص ٩٨ ، ١٠٠) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عشر) .

(٣) الثعلبية : نسبة إلى ثعلبة بن مشكان ، والثعلبية تدَّعي إمامته بعد الكريم بن عجرد . انظر
« الفرق بين الفرق » (ص ١٠٠) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٧ - ٩٨) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ١٠١) ،
و« نهاية المرام » (ص ٢٣٨) .

(٥) وهم الفرقة الثانية عشرة في عدِّ المصنف .

وقالوا بتولّي المُحكّمة الأولى ، وتبرّؤوا ممّن كان بعدهم من أهل الإحداث من الخوارج ، وبتولّي الإباضية كلّها ، وقالوا : إنهم كلّهم مسلمون إلا من بلغه قولنا فأنكره^(١) .

وحكى أصحاب المقالات عن يزيد بن أنيسة هذا : أنه زعم أن الله عزّ وجلّ سيبعثُ رسولاً من العجم ، ويُنزّلُ عليه كتاباً من السماء ؛ ينزلهُ جملةً واحدةً ، فيتركُ شريعةَ محمد صلى الله عليه وسلم ، ويدينُ بشريعة غيرها .

وزعم : أن ملّة ذلك النبيّ الصابئة ، وليست هذه الصابئة المشهورة اليوم فينا ، ولا الذين ذكرهم الله في القرآن ، وتولّى لمن شهد لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة [من أهل] الكتاب وإن لم يدخل في دينه^(٢) .

فقد فرغنا من حكاية مذاهب الذين قالوا : إن الإيمان يكون بالقلب واللسان ، وسائر الجوارح والأركان .

(١) واليزيدية : من فرق الإباضية . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٣) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٢٧٩) ، وقال بعد حكاية مذهبهم : (وليس بجائر أن يُعدّ في فرق الإسلام من يُعدّ اليهود من المسلمين ، وكيف يُعدّ من فرق الإسلام من يقول بنسخ شريعة الإسلام ؟ !) ، و« نهاية المرام » (ص ٢٣٩) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٣ - ١٠٤) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٢٨٠) ، وعبارة المصنف فيه : (وكان مع هذه الضلالة يتولّى من شهد لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة من أهل الكتاب وإن لم يدخل في دينه ، وسَمّاهم بذلك مؤمنين !) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وأهل) ، والتصحيح من « المقالات » و« الفرق بين الفرق » .

[القائلون بأنَّ الإيمانَ يكونُ بالقلبِ واللسانِ ، دونَ سائرِ الأركانِ]

وأما الذين قالوا^(١) : إن الإيمانَ يكونُ بالقلبِ واللسانِ ، دونَ سائرِ الأركانِ . فهم ثمانِي فرَقٍ ؛ وهم : الشُّمْرِيَّةُ ، والثوبانيَّةُ ، والنَجَّارِيَّةُ ، والغيلانيَّةُ ، والشَّيبِيَّةُ ، وأصحابُ أبي حنيفةَ ، وأصحابُ [أبي] معاذِ التُّومَنِي^(٢) ، وأصحابُ بشر المريسيِّ .

وأشهرُ هذه الفِرَقِ بنسبةِ الإيمانِ إلى القلبِ واللسانِ . . الشُّمْرِيَّةُ ،
فلذلك بدأنا بذكرها فقلنا :

[الشُّمْرِيَّةُ واليُونِسِيَّةُ]

إن الشُّمْرِيَّةَ أصحابُ أبي شِمْرٍ ويونسَ بنِ عونَ زعموا^(٣) : أن الإيمانَ هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ ، والإقرارُ به أنه واحدٌ ليس كمثله شيءٌ ، ما لم تقم [عليهم] حُجَّةُ الأنبياءِ عليهم السلام^(٤) ، فإن قامت عليهم حجَّتُهم فالمعرفةُ والإقرارُ بهم ، والمعرفةُ بما جاء من عند الله ممَّا أجمعت عليه الأُمَّةُ .

ولا يُسمُّونَ كلَّ خَصْلَةٍ من هذه الخصالِ إيماناً ولا بعضَ إيمانٍ حتَّى

(١) خالف الإمام هنا ترتيب الفرق الذي عقده في أول هذا الفصل ، فجعل الفرقة الثالثة محل الثانية ، والخطب يسير .

(٢) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وهو مثبت من « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٣) وغيره من كتب الترجمات .

(٣) في « مفاتيح العلوم » للخوارزمي (ص ٤٨) : (الشمرية : نسبوا إلى أبي شمر سالم بن شمر) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عليه) .

تجتمع هذه الخصال ، فإذا اجتمعت سمّوها إيماناً ، وشبّوها ذلك بالبياض في الفرس ؛ لا يكون بانفراده بَلَقاً ولا بعض بَلَقٍ حتى يجتمع السواد والبياض ، فيكون مجموعهما فيه بَلَقاً .

وجعلوا ترك الخصال كفراً ، وترك بعضها كفراً ، ولم يجعلوا الإيمان مبعّضاً ، ولا مُحْتَمِلاً للزيادة والنقصان .

وقال أبو شمر : (لا أقول في الفاسق المِلِّي : إنه فاسقٌ مطلقاً ، دون أن أقيّد فأقول : إنه فاسقٌ في هذا) ، هذا هو المشهور من قول أبي شمر ، حكاه عنه أبو الحسن الأشعري في « مقالاته »^(١) .

وحكى محمد بن شبيب البصري ، وعبدُ بن سليمان الصيمري عن أبي شمر أنه كان يقول بقول المعتزلة في القدر ، وأنه قال : الإيمان : هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ وبعده - يعني : قولهم في القدر - والمعرفةُ بجميع ما جاء من عنده ؛ ممّا أجمعت عليه الأمة وكان منصوباً عليه ؛ كالصلاة ، والصيام ، والحج ، والزكاة ، وتحريم الميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، ونحو ذلك ، وما كان مستخرجاً بالعقول ؛ من إثبات عدل الله عزَّ وجلَّ ، ونفي التشبيه عنه ، كلُّ ذلك إيمانٌ .

والشكُّ فيه لا يكون إيماناً ، ولا الإقرارُ دون المعرفة ، وكذلك خصلةٌ من خصال المعرفة بانفرادها لا تكون إيماناً ولا بعض إيمانٍ ؛ كمن عرف الله تعالى وجحد رسوله . . لم تكن معرفتهُ به إيماناً^(٢) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٤) .

(٢) انظر أقوال الشمرية واليونسية في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٤ - ١٣٥) ، و الفرق =

[الثوبانيّة]

وأما الثوبانيّة ؛ أصحاب أبي ثوبان : فإنهم زعموا أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله عزّ وجلّ وبرسله ، وما كان غير جائز في العقل [إلا أن يفعله ، وما كان جائزاً في العقل] ألا يفعله . . فليس من الإيمان^(١) .

[الغيلانيّة]

وأما الغيلانيّة منهم : فإنهم قالوا : إن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله عزّ وجلّ ، وبجميع ما جاء من عند الله تعالى ، كما قالت الشُّمريّة^(٢) .
إلا أنهم فارقوا الشُّمريّة في المعرفة ؛ فزعموا : أن العلم بأن الأشياء محدثّة وأن محدثها واحد هو مُدبّر لها . . ضرورة ليس باكتساب ، وجعلوا العلم بالنبيّ صلى الله عليه وسلم وبجميع ما جاء من عند الله عزّ وجلّ . . اكتساباً^(٣) .

= بين الفرق « (ص ٢٠٢-٢٠٤ ، ٢٠٦) ، و « نهاية المرام » (ص ٢٢٨) .

(١) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وأثبت من « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٥) ، وعبارة الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٤) : (. . .) وبكل ما يجب في العقل فعله ، وما جاز في العقل ألا يفعل . . فليست المعرفة به من الإيمان) ، وانظر « نهاية المرام » (ص ٢٢٩) .

(٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٦) : (والفرقة السابعة من المرجئة : الغيلانيّة ؛ أصحاب غيلان ، يزعمون أن الإيمان المعرفة بالله الثانية ، والمحبة ، والخضوع ، والإقرار بما جاء به الرسول وبما جاء من عند الله سبحانه ، وذلك أن المعرفة الأولى عنده اضطرارٌ ، فلذلك لم يجعلها من الإيمان) .

(٣) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٦) .

ووافقوا الشُّمْرِيَّةَ : في أن الإيمان لا يتبعَّضُ ، ولا تكونُ الخَصْلَةُ منه إيماناً ولا بعضَ إيمان ، وفي أن الإيمان لا يحتملُ الزيادةَ والنقصانَ^(١) .
وخالفوا الشُّمْرِيَّةَ : بأن لم يجعلوا [شيئاً] من الإيمان مُستخرجاً^(٢) ؛ لدعواها أن العلمَ بالله عزَّ وجلَّ ضرورةٌ .

وحكى زُرْقَانُ في « مقالاته » عن غيلانَ : أن الإيمانَ هو الإقرارُ باللسان فحسب ، فأما المعرفةُ بالله تعالى فهي عنده ضرورةٌ من فعلِ الله عزَّ وجلَّ ، وليست من الإيمان في قليلٍ ولا كثيرٍ^(٣) .

وعلى هذه الروايةِ : تكونُ الغيلانيَّةُ في فِرْقَةٍ من الذين يزعمون أن الإيمانَ إلى اللسان وحدهُ ، دون المضيفين له إلى القلب واللسان .

[النَجَّارِيَّةُ]

وأما النَجَّارِيَّةُ ؛ أصحابُ الحسين بن محمد النَجَّار^(٤) : فإنهم زعموا أن الإيمانَ هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ وكتبه ورسله وفرائضه المجتمع عليها^(٥) ،

(١) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٧) .

(٢) يعني : ليس للنظر العقلي مدخلٌ في تحقيق الإيمان ؛ لأن النظر إنما يكون في الاكتساب ، والعلم بالله تعالى عندهم ضروري ، وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٦) : (ولم يجعلوا شيئاً من الدين مستخرجاً إيماناً) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أشياء) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٦-١٣٧) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٦) .

(٤) قال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٧) عن النجارية : (قد وافقوا أصحابنا في أصول ، ووافقوا القدرية في أصول ، وانفردوا بأصول لهم) .

(٥) قوله : (المجتمع) كذا في جميع النسخ ، وهي كذلك في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٥) .

والخضوعُ في القلب ، والإقرارُ باللسان ، ومن جهل شيئاً من ذلك بعد قيام الحجّة به عليه ، أو عرفه ولم يُقرّ به . . كفر .

ولم يُسمّوا كلّ خَصْلَةٍ منه إيماناً ، وقالوا : مجموعها إيمانٌ ، فإذا اجتمعت فكلُّ خَصْلَةٍ منها طاعةٌ ، وليس كلّ خَصْلَةٍ منها إيماناً ، وإن وقعت خَصْلَةٌ منها دون باقيها لم تكن الواقعة طاعةً ؛ كالمعرفة بالله عزّ وجلّ إذا انفردت عن الإقرار . . لم تكن طاعةً ؛ لأن الله تعالى أمرَ بالإيمان جملةً أمراً واحداً .

وقالوا : إن تركَ كلّ خَصْلَةٍ من خصال الإيمان معصيةٌ .

وقالوا أيضاً : إن الناسَ يتفاضلون في إيمانهم ، ويكونُ بعضهم أعلمَ بالله عزّ وجلّ وأكثرَ تصديقاً له من بعض ، وإن الإيمانَ يزيدُ ولا ينقصُ ، وإن من كان مؤمناً لم يَزُلْ عنه اسمُ الإيمان إلا بالكفر^(١) .

[الشَّيْبِيَّةُ]

وأما الشَّيْبِيَّةُ ؛ أصحابُ محمد بن شبيبِ البصريّ ؛ وهو من زعماء القدرية ، إلا أنه خالفهم في الأسماء والأحكام والوعد والوعيد .

زعم هؤلاء : أن الإيمانَ هو الإقرارُ بالله عزّ وجلّ ، والمعرفةُ بأنه واحدٌ ليس كمثله شيءٌ ، والخضوعُ لله تعالى ، وتركُ الاستكبار عليه^(٢) ، والإقرارُ

(١) انظر هذه الأقوال في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٥ - ١٣٦) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٨) .

(٢) وهو معنى قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ [الدخان : ١٩] .

والمعرفةُ بأنبياء الله عزَّ وجلَّ وبرسله ، وبجميع ما جاؤوا به من عند الله ممَّا نصَّ عليه المسلمون ونقلوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ من الصلاة ، والصيام ، والحجَّ ، والزكاة ، ونحو ذلك ممَّا لا اختلاف فيه بينهم .

وأما الذي اختلفوا فيه : فإن الرادَّ للحقِّ في شيء منه لا يكفرُ ؛ لأنه إنما [ردَّ] استخراجياً^(١) ، ولم يرُدَّ على الله تعالى ، ولا على رسوله صلى الله عليه وسلم ما جاء به من عند الله تعالى ، ولا على المسلمين ما رَوَوْهُ عن نبيِّهم صلى الله عليه وسلم ونصُّوا عليه .

وقالوا : إنَّما ضممنا الخضوعَ إلى الإقرار والمعرفة ؛ لأن إبليسَ عرفَ الله تعالى وأقرَّ به ، وإنما كفرَ باستكباره .

وقالوا : إن الإيمانَ يتبعَّضُ ويتفاضلُ فيه أهلهُ ، وإن الخصلةَ من الإيمان [قد] تكونُ طاعةً وبعضَ إيمانٍ^(٢) ، وصاحبها كافرٌ بتركه بعضَ خصالِ الإيمان ، ولا يكونُ مؤمناً إلا بإصابة الكلِّ ؛ كالرجل الذي علمَ أن الله عزَّ وجلَّ واحدٌ ليس كمثله شيءٌ ، وجحدَ الرسلَ عليهم الصلاة والسلام ، فهو كافرٌ بجحدِ إياهم ، وفيه خصلةٌ من الإيمان ؛ هي طاعةُ الله عزَّ وجلَّ ؛ وهي معرفتهُ به ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ قد أمره بها ، والفاسقُ بالفعل مؤمنٌ بإيمانه فاسقٌ بمعصيته^(٣) .

(١) لأنه غير معلوم بالضرورة ، وتقدم قريباً أن الاستخراج معناه الاكتساب بالنظر ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (زاد) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لا) .

(٣) انظر مقالات الشيبية في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٧ - ١٣٨) .

[الإمام أبو حنيفة]

وأما أبو حنيفة : فإن شيخنا أبا الحسن الأشعريّ حكى عنه في « مقالاته » أنه قال : إن الإيمان هو المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ والإقرارُ به ، والمعرفةُ والإقرارُ بالرسول ، وبما جاء من عند الله عزَّ وجلَّ في [الجملة] دون التفسير^(١) .

ولم يجعل العلمَ بالشيء من المُستخرجِ إيماناً^(٢) ، وقال : إن الإيمان لا يتبعَّضُ ، ولا يزيدُ ولا ينقصُ ، ولا يتفاضلُ الناس فيه^(٣) .

وحكى غسانٌ وجماعةٌ من أصحاب أبي حنيفة عنه أنه قال : الإيمان : هو الإقرارُ والمعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ ، والتعظيمُ له ، والهيبةُ منه ، وتركُ الاستخفاف بحقه ، وإنه يزيدُ ولا ينقصُ^(٤) .

وحكى الكعبيُّ في « مقالاته » ومحمد بن شبيب عن أبي حنيفة في

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (جملة) ، والمثبت من « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٨) .

(٢) وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٩) : (ولم يجعل أبو حنيفة شيئاً من الدين مستخرجاً إيماناً) ، وانظر ما تقدم قريباً في بيان معنى الاستخراج .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٩) .

وقال الإمام أبو حنيفة في « الفقه الأكبر » (ص ١٠) إن صحَّت نسبته إليه : (وإيمان أهل السماوات والأرض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به ، ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق ، والمؤمنون مستوون في الإيمان والتوحيد ، متفاضلون في الأعمال) .

(٤) في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٩) : (الإيمان : هو الإقرار والمحبة) بدل (الإيمان : هو الإقرار والمعرفة) ، وانظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٣) .

الإيمان حكاية يُكذَّبهما فيها من لم يكن معتزلياً من أصحاب أبي حنيفة ؛
وذلك أنهما حكيا عنه : أنه اجتمع مع عمر بن أبي عثمان الشَّمَزِيِّ بمكة ،
فقال الشَّمَزِيُّ لأبي حنيفة رحمه الله : أخبرني عمَّن زعم أن الله حرَّم الخنزيرَ
ولكنه لا يدري لعلَّ الخنزيرَ هذه الساعة [غيرُ عين الخنزير الذي
حرَّمهُ الله] ؟ فقال : هو مؤمن^(١) ؛ لأنه قد عرفَ تحريمَ الخنزير في
الجملة ، وإنما جهلَ التفسيرَ .

فقال له عمرُ : فإن زعمَ أن الله تعالى قد ألزم الخروجَ في الجملة إلى
الكعبة ، ولكنه لا يدري لعلها بيتٌ بالصين أو غيرها ؟ فقال : هو مؤمنٌ .
قال : إن زعمَ أن الله عزَّ وجلَّ بعث محمداً رسولاً غيرَ أنه لا يدري لعلَّ
هذا الزنجيُّ ؟ فقال : هو مؤمن^(٢) .

ويشبهُ أن تكونَ هذه الحكايةُ من كذب المعتزلة على أبي حنيفة
رحمه الله تعالى ؛ لإنكاره على المعتزلة أصولها في المنزلة بين المنزلتين ،

(١) ما بين المعقوفين ليس في (أ ، ب) ، والموضع سقط من (ج) ، وأثبت بتصريف من
« مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٩) .

(٢) وأورد الإمام الأشعري هذه الحكاية في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٨ - ١٣٩) نقلاً
عن أبي عثمان الأدمي أنه اجتمع بأبي حنيفة وبعمر بن أبي عثمان .
وروى الخطيب في « تاريخ بغداد » (٣٧٠ / ١٣) عن وكيع أنه قال : اجتمع سفيان
الثوري وشريك والحسن بن صالح وابن أبي ليلى ، فبعثوا إلى أبي حنيفة ، قال :
فأتاهم ، فقالوا : ما تقول في رجل قتل أباه ، ونكح أمَّهُ ، وشرب الخمر في رأس أبيه ؟
فقال : مؤمن .

ثم ذكر إنكار أربعتهم عليه ، والحقُّ الذي عليه أهل السنة عدم إخراج من فعل ذلك عن
دائرة الإيمان ، وفوضوا أمره إن لم يتب إلى الله عز وجل ، وقالوا : إن عذبه لم يخلِّده
في النار ، هذا بعد تسليم صحة الخبر .

وفي الوعيد ، ولقوله : بأن الاستطاعة مع الفعل ، ولإدخاله المعتزلة في أهل الأهواء ، ولقوله : بإثبات علم الله عز وجل وقدرته ، وبأن القدر خيرٌ وشرُّه من الله عز وجل ، خلاف قول القدرية معتزلة الحق^(١) .

[أبو معاذ التومني]

وأما أبو معاذ التومني : فإنه قال : إن الإيمان ما عصم من الكفر ، وهو اسمٌ لخصالٍ إذا تركها التارك أو ترك خصلةً منها . . كان كافراً ، ولا يقال

(١) قال الإمام الشهرستاني في « الملل والنحل » (١ / ١٤١) بعد إيراده لهذه الأقوال السابقة المنسوبة إلى أبي حنيفة ، وقد نسبها جميعها إلى غسان الكوفي ؛ قال : (ومن العجيب : أن غسان كان يحكي عن أبي حنيفة رحمه الله مثل مذهبه ، ويعده من المرجئة ، ولعله كذب كذلك عليه .

لعمري ! كان يقال لأبي حنيفة وأصحابه : مرجئة السنة ، وعده كثيرٌ من أصحاب المقالات من جملة المرجئة .

ولعل السبب فيه : أنه لما كان يقول : الإيمان هو التصديق بالقلب ، وهو لا يزيد ولا ينقص . . ظنوا أنه يؤخرُ العملَ عن الإيمان ! والرجلُ مع تخريجه في العمل كيف يفتي بترك العمل !؟

وله سببٌ آخر ؛ وهو أنه كان يخالفُ القدريةَ والمعتزلةَ الذين ظهروا في الصدر الأول ، والمعتزلة كانوا يلقبون كلَّ من خالفهم في القدر مرجئاً ، وكذلك الوعيدية من الخوارج ، فلا يبعدُ أن اللقبَ إنما لزمه من فريقَي المعتزلة والخوارج ، والله أعلم) .

والحق : أن الإمام أبا حنيفة كان يؤخرُ الحكم على أصحاب الكبائر إن ماتوا بغير توبة ؛ أيعذبهم الله بذنوبهم فيدخلهم النار تأقيتاً ، أم يغفر لهم ويدخلهم الجنة بغير عقاب ؟ وهو قول عامة أهل السنة ، وقال إمام الهدى أبو منصور الماتريدي في « التوحيد » (ص ٣٨٢) : (سئل أبو حنيفة رحمه الله : مم أخذت الإرجاء ؟ فقال : من فعل الملائكة ؛ حيث قيل لهم : ﴿ أَتَيْتُونِي بِأَسْمَاءٍ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة : ٣١] ؛ إنهم لما سئلوا عن أمر لم يكن لهم به علم . . فؤوضوا الأمر في ذلك إلى الله) ، أراد قولهم : لا علم لنا إلا ما علمتنا .

للخصلة منها : إيمانٌ ولا بعضُ إيمانٍ .

وكلُّ طاعةٍ إذا تركها التارك لم يُجمع المسلمون على كفره . . فتلك شريعةٌ من شرائع الإيمان ، وتاركها إن كانت فريضةً موصوفٌ بالفسق ، ولا يقالُ له بالإطلاق : فاسقٌ .

ولا يخرجُ بالكبائر من الإيمان إذا لم يكن كفراً .

وتاركُ الفرائض على الجحود لها والاستخفاف بها كافراً بالله عزَّ وجلَّ ؛ لاستخفافه وردِّه وجحوده ، وإن تركها كسلاً غير مستحلٍّ لتركها فليس بكافر ؛ إذا كان عازماً على أن يُصلِّيها في يوم من الأيام .

وقال أبو معاذ : إن من قتلَ نبياً أو لطمه . . كفر ، لا من أجل أن اللطمة والقتل كفرٌ ، ولكن من أجل الاستخفاف أو العداوة أو البغض له .
وكان يقول : إن الموصوفَ بالفسق من أهل الكبائر ليس بوليٍّ لله عزَّ وجلَّ ولا عدوًّا له^(١) .

[المَرِيسِيُّ وابنُ الراوندي]

وأما بشرُّ المَرِيسِيِّ فإنه قال : إن الإيمان هو التصديقُ ، وذلك معناه في اللغة ، وما ليس بتصديقٍ فليس بإيمان ، إلا أن التصديقَ يكونُ بالقلب واللسان جميعاً^(٢) .

(١) انظر هذه الأقوال في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٩-١٤٠) ، و« نهاية المرام » (ص ٢٢٩) ، ولا يخفى أن كثيراً من هذه الاعتقادات وافق فيها التومنيُّ أهل السنة والجماعة .

(٢) انظر « نهاية المرام » (ص ٢٣٠) .

وإلى هذا القول ذهب ابن الراوندي .

وقال ابن الراوندي : إن الكفر هو الجحود والإنكار والتغطية والستر ،
وليس الكفر إلا ما كان في اللغة كُفراً ، ولا إيمان إلا ما كان في اللغة
إيماناً .

وزعم : أن السجود للصنم والشمس والقمر ليس بكفر ، ولكنه علمٌ
على الكفر ؛ لأن الله عز وجل بيّن لنا : أنه لا يسجد للشمس إلا كافر^(١) .
فهذا مذهب المضيفين للإيمان إلى القلب واللسان .

[القائلون بأن الإيمان بالقلب وحده ، دون اللسان والأركان]

وأما الذين أضافوا الإيمان إلى القلب وحده فهم أربع فرق : الجهميّة ،
والصالحية ، والحسينيّة ، والأشعرية .

(١) انظر هذه الأقوال في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٤٠-١٤١) .

واعلم : أن أهل السنة حينما جعلوا الإيمان بمعنى التصديق بيّنوا أن الإذعان والقبول
مقارن لهذا التصديق لا ينفك عنه ، وما قاله ابن الراوندي في مسألة السجود للصنم أنه
كفر ، بل هو علامة على الكفر . ليس ببعيد إن حصل للساجد التصديق ، قال العلامة
المحقق التفتازاني في « شرح العقائد النسفية » (ص ٢٧٢) وهو يتحدث عن التصديق :
(فلو حصل هذا المعنى لبعض الكفار كان إطلاق اسم الكافر عليه من جهة أن عليه شيئاً
من أمارات التكذيب والإنكار ، كما إذا فرضنا أن أحداً صدّق بجميع ما جاء به النبي عليه
الصلاة والسلام ، وسلّمه وأقرّ به وعمل به ، ومع ذلك شدّ الزنار بالاختيار أو سجد
للصنم بالاختيار . . نجعله كافراً ؛ لما أن النبي عليه الصلاة والسلام جعل ذلك علامة
التكذيب والإنكار) .

[الجهميَّةُ]

أما الجهميَّةُ : فإنها زعمت أن الإيمان بالله : هو المعرفةُ بالله ورسوله ، وبجميع ما جاء به من عند الله عزَّ وجلَّ ، وأن ما سوى المعرفة ؛ من الإقرار باللسان ، والأعمالِ بالأركان ، والخضوعِ بالقلب ، والخوفِ من الله عزَّ وجلَّ ، والتعظيمِ لأمره.. ليس بإيمان ، والكفر : هو الجهلُ بالله عزَّ وجلَّ .

ولأن من عرفَ الله تعالى بقلبه ، وجحدَه بلسانه ، وماتَ قبل إقراره به .. فهو مؤمنٌ ، مستكملُ الإيمان .
وهذا قولُ جهم بن صفوان^(١) .

[الصالحيَّةُ]

وأما الصالحيَّةُ : فهم أصحابُ أبي الحسين الصالحيِّ ؛ وهو من زعماءِ القدريَّة ، غيرَ أنه خالفها في الإيمان ، فزعم : أن الإيمانَ خَصْلَةٌ واحدةٌ ؛ وهي المعرفةُ بالله عزَّ وجلَّ فقط ، ولا إيمانَ إلا المعرفةُ به سبحانه ، ولا الكفرُ إلا الجهلُ به^(٢) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٢) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٥١) ، وعبارة العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (١ / ١٤٥) : (أما الصالحي فقال : الإيمان : هو المعرفة بالله تعالى على الإطلاق ؛ وهو أن للعالم صانعاً فقط ، والكفر : هو الجهل به على الإطلاق) .

وأن قولَ القائل : (ثالثُ ثلاثةٍ) ليس بكفر ، ولكنه لا يظهرُ إلا ممَّن كان كافراً ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ أكفرَ من قال ذلك^(١) .

وليس الإيمانُ بالرسول إيماناً ولا من الإيمان^(٢) ، ولكن الرسول إذا جاء فلا يؤمنُ بالله إلا من آمنَ بالرسول ، لا من أجل أن ذلك يستحيلُ ، ولكن من أجل [أن] الرسول عليه الصلاة والسلام قال : « مَنْ لم يؤمن بي فليس مؤمناً »^(٣) .

[الحسينية]

وأما الحسينيةُ : فهم أصحابُ الحسين بن الفضل البجليّ ؛ وهو من أئمة أصحابِ الحديث في أصولها^(٤) ، غير أنه قال : إن الإيمانَ : هو التصديق بالقلب ، دون الإقرارِ وسائرِ الطاعات ، وإن الإسلامَ : إقرارٌ وعملٌ^(٥) .
وفرقَ بين المعرفة والتصديق : فجعل المعرفةَ هبةً من الله عزَّ وجلَّ ،

-
- (١) ولإجماع المسلمين على ذلك أيضاً . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٣) .
(٢) وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٣) : (وأصحابُ هذا القول : لا يزعمون أن الإيمانَ بالله إيمانٌ بالرسول ، وأنه لا يؤمنُ بالله إذا جاء الرسول إلا من آمنَ بالرسول ، ليس لأن ذلك يستحيلُ ، ولكن لأن الرسولَ قال : « ومن لا يؤمن بي فليس بمؤمن بالله ») ، وانظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٧) .
(٣) رواه بنحوه الإمام أحمد في « مسنده » (٧٠ / ٤) من حديث جده رباح بن عبد الرحمن ابن حويطب رضي الله عنها ، وهو معنى مفهوم من ظواهر الكتاب وصحيح السنة .
(٤) انظر « سير أعلام النبلاء » (٤١٤ / ١٣) ، قال فيه الحاكم : (الحسين بن الفضل البجلي ، صاحب عبد العزيز المكي المقدَّم في معرفة الكلام) . انظر « نهاية المرام » (ص ٦٦٩) ، و« تبیین کذب المفتری » (ص ٦٢٦) .
(٥) انظر « مفاتيح الغيب » (٢٨ / ٢) .

كأنه أراد أنها ضروريةٌ ، وجعل التصديق كسباً لنا .

وكذلك الكفرُ عنده ؛ وهو تكذيبُ القلب ، دون الجحودِ باللسان .

[الأشعريةُ]

وأما الأشعريةُ : أصحابُ شيخنا أبي الحسن الأشعري رحمه الله . .
فإنهم قالوا : إن الأسماءَ على ما كانت عليه في اللغة قبل استقرار هذه
الشرعية ، والإيمانُ في اللغة موضوعٌ للتصديق ، فهو حقيقةٌ ، وحقيقةُ
التصديق : اعتقادُ المُعتقد صدقَ من يؤمنُ به^(١) ، وليس إقرارُ اللسان مع
إنكار القلب إيماناً^(٢) ، وليس المنافقُ مؤمناً على الحقيقة ، بل هو كافرٌ
لاعتقاده الكفرَ ، غيرُ مؤمنٍ بإقراره^(٣) .

(١) قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (٢٨ / ٢) : (والمراد من التصديق بالقلب :
الكلام القائم بالنفس) ، ثم شرح ماهية هذا التصديق بكلام يطول ، خلاصته : أن
الإيمان هو الحكم الذهني ، وهو زائد على العلم بالشيء ؛ فبعد علمك بحدوث العالم
مثلاً تحكم عليه ذهنياً بالحدوث ، وقل مثل هذا في المعرفة .

(٢) غير أنهم اختلفوا في هذا الإقرار مع تصديق القلب ؛ فبعضهم جعله شرطاً للإيمان دنياً
وأخرى ، وبعضهم جعله شرطاً كذلك ، وحكم حجة الإسلام الغزالي كما تقدم
(٧٢١ / ٢) بإيمان الآبي ، ونقله الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (٣٠ / ٢) وقال :
(إن الامتناع عن النطق يجري مجرى المعاصي التي يؤتى بها مع الإيمان) .

(٣) قال الإمام الآمدي في « أبكار الأفكار » (٧ / ٥) : (الإيمان : هو تصديق القلب ، وهو
مذهب الشيخ أبي الحسن ، والقاضي أبي بكر ، والأستاذ أبي إسحاق ، وأكثر الأئمة ،
ووافقهم على ذلك الصالحي وابن الراوندي من المعتزلة) .

قال القاضي أبو بكر الباقلاني في « رسالة الحرة » المطبوع باسم « الإنصاف »
(ص ٥٣) : (واعلم : أنا لا ننكر أن نطلق القول : بأن الإيمان عقد بالقلب ، وإقرار
باللسان ، وعمل بالأركان ، على ما جاء في الأثر ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم إنما أراد =

قالوا : ومعنى الكفر في اللغة : السَّترُ والتغطيةُ ، والمُنكرُ لله عزَّ وجلَّ بقلبه قد سترَ على نفسه نعمَ الله عليه ، وليس إظهارُ الكفر باللسان مع اعتقادِ الإيمانِ كُفراً على الحقيقة ؛ لقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْزَرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ [النحل : ١٠٦] ^(١) .

وكان أبو الحسن الأشعري رحمه الله يقول : (إن التعظيمَ لله عزَّ وجلَّ والمحبةَ والخضوعَ من شروط الإيمان) ^(٢) ، وكأنَّ ما جعله شرطاً من شروط الإيمان بالله عزَّ وجلَّ فهو شرطٌ من شروط الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم .

وقد قال في بعض كتبه : (إن الذي أختارُهُ في الإيمان : هو ما ذهبَ إليه الصالحِي في الإيمان ؛ كان يقول : إن الصلاةَ والصيامَ والزكاةَ والحجَّ وسائرَ الطاعات شرائعُ الإيمان ، وإن قيل لها : « إيمانٌ » فعلى التوسُّعِ ؛ بمعنى : أنها شرائعُ الإيمان) ^(٣) .

وكان يقول : إن الإيمانَ وإن كان تصديقاً وَخَصْلَةً واحدةً . . فإنه يجوزُ عليه الزيادةُ ^(٤) ؛ لأن الإيمانَ بالله عزَّ وجلَّ خالقي الأجسام غيرُ الإيمان بأنه

بذلك : أن يخبر عن حقيقة الإيمان الذي ينفع في الدنيا والآخرة ؛ لأن من أقرَّ بلسانه ، وصدَّق بقلبه ، وعمل بأركانه . . حكمنا له بالإيمان وأحكامه في الدنيا من غير توقف ولا شرط ، وحكمنا له أيضاً بالثواب في الآخرة وحسن المنقلب) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٤٩) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٥١) .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٥١-١٥٢) .

(٤) في (أ) زيادة : (والنقصان) ؛ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٥٣) حكاية عن الإمام الأشعري : (وكان يقول : إن الإيمان وإن كان تصديقاً =

أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ إذ قد يؤمنُ بأن الله عزَّ وجلَّ خلقَ
الأجسامَ من لم يسمعْ بذكر محمد عليه الصلاة والسلام ، فإذا سمعَ به جدَّدَ
إيماناً بأن الله عزَّ وجلَّ أرسله^(١) .

وكان يقول : إن الإيمانَ لا ينقصُ^(٢) .

وكان يقول : إن الإيمانَ بالله غيرُ الإيمان برسوله صلى الله عليه وسلم ،
غيرَ أن الشرعَ منعَ من تسمية من لم يؤمنَ بالرسول عليه الصلاة والسلام
مؤمناً ، وإن كان مؤمناً بالله عزَّ وجلَّ^(٣) .

= فهو خصلةٌ واحدةٌ ، وإنه يجوزُ عليه الزيادةُ بزيادة ما يضافُ إليه ، فيتجدَّدُ بإضافته إليه
من الإقرار والتصديق ما لم يكن قبل ذلك) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٥٣) ، ومثاله في الأصول الاستخراجية : أن
من علم وصدق بأنه تعالى عالم وقادرٌ . . فهو مؤمنٌ ، ومن علم أنه عالم بعلم وقادر
بقدره . . فقد زاد في إيمانه وجدَّده .

(٢) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٥٣) حكاية عن الإمام
الأشعري : (وكان لا يقول في الإيمان : « إنه ينقص » لأمرين :

أحدهما : أن الوصف بالنقصان ليس من الأوصاف المحموده ، وفيه ضرب من التحقير
والتهجين ، وكل ما كان كذلك لم يُطلقْ منه إلا ما حصل الإجماع على وجهه .

والثاني : أنه قد خُبِّرنا : أنه متى زال منه زال جميعه ؛ بما ثبت : أن الكافر بمحمد
صلى الله عليه وسلم كافرٌ بالله تعالى من كلِّ وجهٍ سمعاً لا عقلاً) .

ونقل الإمام الأشعري في « رسالة إلى أهل الثغر » (ص ١٥٥) الإجماعَ على زيادة
الإيمان ونقصانه ، ثم قال : (وليس نقصانه عندنا شكٌ فيما أمرنا بالتصديق به ،
ولا جهلٌ به ؛ لأن ذلك كفرٌ ، وإنما هو نقصانٌ في مرتبة العلم وزيادة البيان ، كما
يختلف وزن طاعتنا وطاعة النبي صلى الله عليه وسلم وإن كنا جميعاً مؤدِّين للواجب
علينا) ، وكذا وقعت كلمتا (شك ، جهل) بالرفع على أن اسم ليس هو ضمير الشأن .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٥٣) .

وكذلك كان يقول : في الإيمان بالحشر والنشر ، وعذاب القبر ،
والحوض والصراط ، وما يجري مجراه من أحكام الشريعة .

[القائلون بأن الإيمان باللسان وحده ، دون القلب والأركان]

وأما الذين زعموا أن الإيمان مضاف إلى اللسان وحده . . فهم ثلاث
فرق : فضليّة ، وسعيديّة ، وكراميّة مجسمة .

[الفضليّة]

فأما الفضليّة : فهم أصحاب فضل الرّقاشيّ^(١) ؛ زعموا : أن الإيمان هو
الإقرار بالله وبما جاء من عنده ، وليست المعرفة من الإيمان ؛ لأن المعرفة
عندهم ضرورة .

وحكي عنهم : أنهم أطلقوا اسم الفاسق على مرتكب ما فيه الوعيد
ذكرًا ، ولم يجعلوا فيه وعيداً^(٢) .

[السّعيديّة الكلابيّة]

وأما السّعيديّة : فهم أصحاب أبي محمد عبد الله بن سعيد القطان^(٣) ؛

(١) واسمه : الفضل بن عيسى ، رماه ابن عيينة بالقدر . انظر « ميزان الاعتدال » (٣/٣٥٦) .

(٢) فهو فاسقٌ لورود النص بتسمية من فعل الكبيرة أو أصرّ على الصغيرة بالفاسق ، ولإجماع الأمة
على هذه التسمية ، أما من حيث الحقيقة فهو مؤمن ، وكأنه من المرجئة القدريّة الذين قالوا :
لا وعيد في حقّ المؤمن ، كما أنه لا وعد في حقّ الكافر . انظر « نهاية المرام » (ص ٢٢٨) .

(٣) المعروف بابن كلاب ، من أعيان أهل السنة المتقدمين ، قال فيه ابن أبي زيد القيرواني =

قالوا : إن الإيمان هو الإقرارُ باللسان إذا كان مقروناً بالمعرفة والتصديق ،
ولا يكونُ القولُ إيماناً بلا معرفة ، وإذا اقترن القولُ بالمعرفة والتصديق
بالقلب . . صار القولُ حيثُذِ إيماناً .

وشبَّهوا ذلك بالصلاة : تصحُّ بشرط تقديم الطهارة وسائر شروطها
عليها ، فإذا اقترنت بشروطها فهي الصلاة دون شروطها .
وكان عبدُ الله بن سعيد يقول : (إن هذا القولُ من المؤمن ذكرٌ ^(١) ،
ومن الكافر الذي يدخلُ به في الإسلام إيمانٌ) .

[الكرامِيَّةُ]

وأما الكرامِيَّةُ المجسِّمةُ : فإنهم زعموا : أن الإيمانَ إقرارٌ فردٌّ على
الابتداء ، وتكريره ليس بإيمان إلا من مرتدٌ .

وزعموا : أن الإيمانَ هو الإقرارُ الموجودُ من كلِّ نفس في الذرِّ الأوَّل ؛

المالكي : (وما علمنا مَنْ نسب إلى ابن كُلاب البدعة ، والذي بلغنا : أنه يتقلَّد السنة ،
ويتولَّى الردَّ على الجهمية وغيرهم من أهل البدع) . انظر « تبیین كذب المفتری »
(ص ٦٩٨) ، توفي رحمه الله تعالى سنة (٢٤٠ هـ) أو بعدها بقليل . انظر « طبقات
الشافعية الكبرى » (٣٠٠ / ٢) .

وقال الإمام ضياء الدين والد الفخر الرازي في « نهاية المرام » (ص ٦٦٩) : (ومن
متكلِّمي أهل السنة في أيام المأمون : عبد الله بن سعيد التميمي ، الذي دمرَ المعتزلة في
مجلس المأمون ، وفضحهم ببيانه ، وهو أخو يحيى بن سعيد القطان وارث علم
الحديث وصاحب الجرح والتعديل) ، وقال الحافظ الزبيدي في « تاج العروس »
(ك ل ب) في كونه أخاً ليحيى القطان : (وفيه نظر) .

(١) أراد بالقول : لفظ الشهادتين الدَّالَّتين على إيمان القلب .

لأن ذلك القول باقٍ لا يفنى إلا بضده^(١) .

وزعموا : أن من اعتقدَ الكفرَ بقلبه وأقرَّ بلسانه .. كان مؤمناً حقاً بإقراره ، كافرأ حقاً باعتقاده ، وأن [المنافقين] في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين حقاً^(٢) ، إيمانهم كإيمان جبريل وميكائيل ومحمد عليهم الصلاة والسلام^(٣) .

فهذه جملة الأقوال في أصل الإيمان والكفر ومعناها ، والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) وعبارة الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٥٠) : (وزعمت الكرامية : أن الإيمان إقرار فرد ؛ وهو قول الخلائق : « بلى » في الذرَّ الأول ؛ حين قال الله تعالى لهم : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ [الأعراف : ١٧٢]) ، وانظر ما تقدم (٧٦٩ / ٢) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (المؤمنين) ، وعبارة الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٤١) : (وزعموا : أن المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين على الحقيقة) ، وعبارة الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ١٨٩) : (وزعمت الكرامية : أن المنافق المضمحل للشرك مؤمن حقاً ، وأن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل والأنبياء أجمعين) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٤١) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ٢١٤) .

الفصل الرابع

في بيان احتمال الإيمان للزيادة والنقصان

اعلم : أن الذين قالوا : إن الإيمان قولٌ فردٌ ، أو معرفةٌ مفردة^(١) . . فإن الإيمان عندهم لا يزيد ولا ينقص .

وأما الذين أضافوا الإيمان إلى القلب واللسان :

فإن النجارية منهم قالوا : إن الإيمان يزيد ولا ينقص ، وكذلك قول أبي حنيفة^(٢) .

والشبيبة منهم : أجازوا التفاضل في الإيمان^(٣) .

والذين قالوا : إن جنس الطاعات إيمان^(٤) . . فإنهم يرون الزيادة في الإيمان والنقصان منه بكثرة الطاعات ونقصانها .

وهؤلاء يقولون : إن إيمان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يزيد

(١) يعني : أنه مجرد عن اللسان وسائر الأركان ، وتقدم الحديث عنهم (٥٦ / ١) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٣٦ ، ١٣٩) ، وقد تقدم نقل الإمام المصنف

(٤٥ / ٣) عن الإمام أبي حنيفة في هذه المسألة بأنه لا يزيد ولا ينقص .

(٣) تقدم (٤٤ / ٣) .

(٤) يعني : أن الإيمان اعتقاد بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان ، وتقدم الحديث

عنهم (١٩ / ٣) .

ولا ينقص^(١) ، والإيمان المُحتمِل للزيادة والنقصان [هو إيمان غيرهم] .

فالإيمان إذاً في الزيادة والنقصان على هذه الأقسام الثلاثة .

ودليلهم على الزيادة في الإيمان : ستُّ آياتٍ في القرآن ذكرها الله عزَّ

وجلَّ فيها الزيادةُ في الإيمان^(٢) ، والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) وكذلك الملائكة الكرام عليهم السلام ؛ لتحقيق العصمة ، ومنهم من قال في حقهم : إنه لا يزيد ولا ينقص .

(٢) وهي قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالُ لَهُمْ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَعَلُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَرَاذَهُمْ إِيْمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران : ١٧٣] .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ [الأنفال : ٢] .

وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا أَنزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَآمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٤] .

وقوله سبحانه : ﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٢٢] .

وقوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيْمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [الفتح : ٤] .

وقوله جلَّ من قائل : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِينَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ وَبَرَّدَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ابْنَاتًا . . . ﴾ الآية [المدثر : ٣١] .

الفصل الخامس في جواز الاستثناء في الإيمان وبيان الخلاف فيه

اختلفوا في الاستثناء في الإيمان :

فأنكرته الجهميَّة ، والكراميَّة ، وأكثرُ القدرية .

وذهب أبو الحسن الأشعريُّ ، وعامةُ أصحابِ الحديث ، وكلُّ من قال : إن الله لم يزل راضياً عمَّن علمَ أنه يموتُ على الإيمان ، ساخطاً على من علمَ أنه يموتُ كافراً . . [إلى] أن المؤمنَ على الحقيقة^(١) : هو من سبقَ علمُ الله تعالى فيه بأن عاقبةَ أمره الإيمانُ ، وكذلك الكافرُ على الحقيقة : من سبقَ علمُهُ فيه بموافاته على الكفر^(٢) .

وقالوا : قد يكونُ في غالبِ ظنوننا مؤمناً أو كافراً مَنْ حالُهُ عند الله سبحانه بخلاف ذلك .

وأجروا حكمنا على الإيمان والكفر وتسميته بأحدهما في الظاهر . .

(١) ما بين المعقوفين في (ب ، ج) : (إلا) ، والعبارة في (أ) : (... يموت كافراً لأن) .

(٢) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٦١) بعد نقله هذا القول : (وهذا هو القولُ بالموافاة ؛ ومعنى الموافاة : اعتبارُ عاقبة الأمر في حال المؤمن والكافر ، وما يوافي ربَّهُ عليه في القيامة ، وعلى ذلك تعلَّق وعدُّه ووعدُهُ ، ورضاهُ وسخطُهُ ، وحبُّه وبغضُهُ ، وولايتُهُ وعداوتُهُ) ، وتقدم ذكر معناها (١٨ / ٣) .

مُجْرئ سائر الأحكام التي حكم الشرعُ بها في الظاهر ؛ من الأملاك ،
والموارث ، والأنكحة ، والأنساب ، وإن كان يجوزُ أن يكونَ أمرُها
عند الله عزَّ وجلَّ بخلاف الحكم ، ولهذا ذكروا لفظَ الاستثناء في قول
الواحد منهم : (أنا مؤمنٌ إن شاء الله)^(١) .

وقد اعتبر بعضُ أصحاب الحديث فيه تفصيلاً حسناً ؛ فقال في وصف
الإيمان : (إيماني حقٌ) بلا استثناء ، وإذا وصفَ نفسه [قال]^(٢) : (أنا
مؤمنٌ إن شاء الله) .

واعتبر بعضهم فيه تفصيلاً أحسنَ منه ؛ فقال بالفرق بين (مؤمنٌ بالله)
و (مؤمنٌ عند الله) ؛ فقال : (أنا مؤمنٌ بالله حقاً) من غير استثناء ، والحق
الاستثناء بالمؤمن عند الله ؛ فقال : (أنا مؤمنٌ عند الله إن شاء الله) ؛ لأن
المؤمنَ عند الله : هو الذي وعده الله سبحانه الجنة والثواب^(٣) .

واستدلُّوا على وجوب الاستثناء في الإيمان بأن قالوا : إن الإيمان
مرتبطٌ أوَّلُهُ بآخره ، وتعودُ أحوالُ المكلفين في النهايات إلى ما سبقَ لهم
في البدايات^(٤) ، فلذلك قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٦١) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فقال) .

(٣) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٦١) بعد أن عزا هذا القول
إلى بعض الأصحاب : (فأما شيخنا أبو الحسن رحمه الله فإنه لم يفرق بين ذلك لفظاً ،
وإن فرق بينهما في المعنى على هذا المراد الذي أشار إليه هذا القائل) ، وانظر
« المنهاج في شعب الإيمان » (١ / ١٢٧-١٣٢) .

(٤) لئن كان المؤمنون يخافون من الخواتيم . . فاعلم : أن العارفين يخافون من السوابق ،
ويريدون بها : ما في علم الله عز وجل ؛ إذ قال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا =

من قَبْلُ ﴿ [الأنبياء : ٥١] ، وقال في إبليس اللعين : ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٣٤] ؛ يعني : في علمه السابق .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الْغَلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ طُبِعَ يَوْمَ طُبِعَ كَافِرًا »^(١) .

وقال نوح عليه السلام في مناجاته : ﴿ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴾ [نوح : ٢٧] ، وفيه دلالة [على] أن مراعاة العواقب في الأمور الدينية^(٢) ، وهذا وجه الاستثناء فيها ، والله أعلم .



الْحُسَيْنِ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿ [الأنبياء : ١٠١] ، وقال : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِيعَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ * وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿ [الصافات : ١٧١-١٧٣] ، وقال عز شأنه : ﴿ فَاسْأَلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴾ [المؤمنون : ٢٧] ، كان لنا مولانا بلطفه ورأفته .

(١) رواه مسلم (٢٦٦١) من حديث سيدنا أبي بن كعب رضي الله عنه .

(٢) زيد حرف (على) للتوضيح ، وإلا فحذفه قياسي قبل (أن) ، ومن صور سلفنا الصالح في ذلك : ما رواه ابن أبي الدنيا في « الشكر » (١٩٥) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٤٢٠٢) عن عبادة بن كليب يقول : كتب إلي ابن السمّك : (أما بعد : فإني كتبت إليك وأنا مسرور مستور ، فأنا بهما مغرور ؛ ذنب ستره علي فقد طابت نفسي لي كأنه مغفور ، ونعم أبلاها فأنا بها مسرور ، كاني فيها على تأدية الحقوق ، فليت شعري ؛ ما عواقب هذه الأمور !؟) .

الفصل السادس

في حكم من اعتقد الحق تقليداً هل يكون مؤمناً أم لا

واختلفوا في مُعتقِدِ الحقِّ تقليداً من غير علم منه بحُجَّةٍ ودَلالةٍ عليه :

فقال أصحابنا : إن اعتقدَ مع جواز ورودِ شبهةٍ عليه ، وجوازِ كونِ ما اعتقدهُ ظنوناً ، وقال : (أنا أعتقدُ صحَّةَ ديني ، وأجيزُ أن أكونَ على خطأ) . . لم يكن بهذا الاعتقاد مؤمناً ولا مطيعاً^(١) .

وإن اعتقدَ الحقَّ ، واعتقدَ أيضاً أنه لا يجوز ورودُ شبهةٍ تبطلُهُ ، واعتقدَ أن الأدلةَ قد دلت على صحَّته ، غيرَ أنه جهلَ الأدلةَ عليه . . فهذا الذي اختلفَ فيه أصحابنا :

فقال الفقهاءُ منهم ، مع أهل الظاهرِ ، وحفاظِ الحديثِ ، وكتبَةِ الحديثِ ، والأوائلِ من متكلميهم : إنه يكونُ مؤمناً مطيعاً لله تعالى باعتقادِ الحقِّ في أصول الدين ، ولكنه يكونُ عاصياً لتركه للنظرِ والاستدلالِ المؤدِّين إلى المعرفة بأصول الدين تحقيقاً لا تقليداً^(٢) .

(١) انظر « المنهاج في شعب الإيمان » (١ / ١٤٥) ، وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٥٤) : (فهذا غير مؤمن بالله ولا مطيع له ، بل هو كافر) .

(٢) قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٥٤) بعد أن ساق هذا القول : (هذا قول الشافعيِّ ، ومالك ، والأوزاعيِّ ، والثوريِّ ، وأبي حنيفة ، وأحمد بن حنبل ، وأهل الظاهر ، وبه قال المتقدمون من متكلمي أهل الحديث ؛ كعبد الله بن سعيد ، =

ومنهم من قال : لا يتحقق إيمانه إلا بعد أن يعرف ما اعتقد ببعض أدلته^(١) ، ولكنه يكون خارجاً عن الكفر ؛ لأن الكفر ضد اعتقاد الحق ، وسمّوه : مسلماً ؛ لاستسلامه باعتقاد الحق وقبوله^(٢) ، وهؤلاء يقولون : كل إيمان إسلام ، وليس كل إسلام إيماناً .

= والحارث المحاسبي ، وعبد العزيز المكي ، والحسين بن الفضل البجلي ، وأبي عبد الله الكرابيسي ، وأبي العباس القلانسي ، وبه نقول) ، وهو ما صار إليه السنوسي في « شرح العقيدة الصغرى » (ص ١٢٩) مع زيادة تدقيق ؛ قال : (والحق الذي يدل عليه الكتاب والسنة : وجوب النظر ، مع التردد في كونه شرطاً في صحة الإيمان أو لا ، والراجع : أنه شرط) .

(١) وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٥٥) : (غير أنه لا يستحق اسم المؤمن إلا إذا عرف الحق في حدوث العالم ، وتوحيد صانعه ، وفي صحة النبوة . . ببعض أدلته ، سواء أحسن صاحبها العبارة عن الدلالة أو لم يحسنها) .

(٢) قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٥٥) بعد نقله لهذا القول : (وهذا اختيار الأشعري ، وليس المعتقد للحق بالتقليد عنده مشركاً ولا كافراً ، وإن لم يسمه على الإطلاق مؤمناً ، وقياس أصله يقتضي جواز المغفرة له ؛ لأنه غير مشرك ولا كافر) .
وذهب بعض العلماء : إلى أن النظر ليس بشرط في صحة الإيمان ، بل ليس بواجب أصلاً ، وإنما هو من شروط الكمال فقط ، وقد اختار هذا القول كما حكاها الإمام السنوسي في « شرح العقيدة الصغرى » (ص ١٢٨) الإمام ابن أبي جمرة ، والقشيري ، والغزالي ، وابن رشد ، وغيرهم .

وعبارة حجة الإسلام في « إحياء علوم الدين » (٥٦/١) : (فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً . فأول واجب عليه : تعلم كلمتي الشهادة وفهم معناه ؛ وهو قول : لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحليل الأدلة ، بل يكفي أن يصدق به ويعتقده جزماً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس ، وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير بحث ولا برهان) .

وقال الإمام الآمدي في « أبحار الأفكار » (١٦٩/١) بعد كلام طويل في مسألة وجوب النظر : (وعلى الجملة : فمسألة وجوب النظر ظنية لا قطعية) .

واختلفت المعتزلة في هذا :

فالذين قالوا منهم : (إن المعارف ضرورية)^(١) زعموا : أن من اعتقد الحق ضرورةً وأقرَّ به فهو مؤمنٌ إن لم يكن يخلطُ إقراره بفسقٍ وتركِ فريضةٍ ، وإن اعتقده لا عن ضرورة فليس بمكلف .

وأما الذين قالوا منهم : إن المعرفة [بالله] عزَّ وجلَّ اكتسابٌ عن نظير ودلالة^(٢) ، وزعموا : أنها متولدةٌ عنهما . . فإنهم اختلفوا في مُعتقِدِ الحق تقليداً :

فمنهم من قال : إنه ليس بمؤمن ، وزعم بعض هؤلاء : أنه بعدُ كافرٌ لم تصحَّ توبتهُ عن كفره ؛ لترك بعض فروضه ؛ وهو الاشتغال بالنظر والاستدلال ، وهذا قولُ أبي هاشم^(٣) .

(١) ويُسمَّون بأصحاب المعارف ، وهو قول الجاحظ وأبي علي الأسواري . انظر « الرسائل » للجاحظ (٤٧/٤) وما بعدها ، و« شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٢ ، ٥٦) .

(٢) وإن جَوَّزوا حصولها ضرورةً على سبيل خرق العادة ؛ كما الأنبياء والأولياء والصالحين . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٢) ، وقد بيَّن في طالعته كتابه هذا أن أول واجب على المكلف اكتساب المعرفة بالنظر والاستدلال ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لله) .

(٣) والمراد بقوله : (لترك بعض فروضه) أنه ترك معرفة بعض أدلة أصول الدين التي قالوا بها ، وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٥٥) : (وزعم أبو هاشم : أن الكافر لو اعتقد جميع أركان دين الإسلام ، واعتقد جميع أصول أبي هاشم ، وعرف دليل كل أصل له إلا أصلاً واحداً جهل دليله ؛ من أصول العدل والتوحيد عنده . . فهو كافر ، ومقلدوه كلهم كفره عنده) ثم قال : (وهو صادق عندنا في هذا وإن كان كاذباً في أصوله) ، ومع هذا : فترك الواجبات وفعل المحظورات موجبٌ للصيرورة إلى منزلة =

ومنهم من قال : هو مؤمنٌ [عندنا]^(١) ، ولا ندري ما حاله عند الله .

وقال آخرون منهم : هو مؤمنٌ عندنا وعند الله ، ونظرٌ به أنه اعتقدَ الحقَّ بحُجَّةٍ ؛ لوجوب حسن الظنِّ ، فإن كان في الحقيقة مُعتقداً بغير حُجَّةٍ .. فليس بمؤمن عند الله .

والكلامُ في هذه المسألة على أصول الكراميّة فضلٌ ؛ لأن الإقرارَ مع الكفر في القلب إيمانٌ عندهم^(٢) ، فإذا انضمَّ إلى الإقرار اعتقادُ الحقِّ .. فصاحبهُ باسم الإيمان أولى .

والصحيحُ عندنا : أن اعتقادَ الحقِّ من غير حُجَّةٍ يوجبُ لصاحبه أحكامَ المؤمنين ، كما لو اعتقدَ الكفرَ تقليداً من غير شبهة .. كان كافراً ، كذلك إذا اعتقدَ معالمَ الإيمان وأصوله وشروطه تقليداً ، وأقرَّ به طوعاً ، وأقامَ رسومَه فعلاً .. كان مؤمناً^(٣) ، وإن صار بترك النظر والاستدلالِ عاصياً .

= بين المنزلتين عند أبي هاشم ، وإلى الخلود في النار ، ولكن تحت اسم الفسق لا الكفر .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عند الله) .

(٢) كما تقدم (٥٧ / ٣) .

(٣) والفرق بين الصورتين : أن مقلدَ الحقِّ أصاب الحقَّ بالتقليد ، وفي « اليواقيت

والجواهر » (٢٠٧ / ٢) : (وصاحب التوحيد سعيدٌ بأي وجهٍ كان توحيده) ، على أنه

لا خلاف في هلاك الكافر بالتقليد ، ولكن وقع خلافٌ غير معتبر في الكافر الذي نظر

واستدلَّ ، فأدّاه اجتهاده ونظره إلى ما هو كفرٌ ؛ فذهب الجاحظ والعنبري إلى أنه

معذورٌ ، معلّلين بأنه لا يليق بحكمة الحكيم أن يعذب مثله مع بذل الطاقة والجهد

عقلاً ، ويقولون تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج : ٧٨] ، وخالفوا

إجماعَ الأمة بهذا القول ، وأهل الحقِّ جازمون بأن التكليف بالإيمان داخلٌ في الوسع ،

ولو تُصوّرُ خروجه عن وسع أحدٍ من الناس لقلنا بأنه غيرٌ مكلفٍ شرعاً . انظر

« أباكارالأفكار » (١٠٧ / ٥ - ١٠٩) .

[اختلافهم في إيمان الأطفال وأحكامهم

قبل أن يعقلوا عقل الاستدلال وماتوا على ذلك]

واختلفوا في إيمان الأطفال وأحكامهم قبل أن يعقلوا عقل الاستدلال

وماتوا على ذلك :

قال أصحابنا : أما أحكام أطفال المؤمنين : فقد ورد الشرع بأنهم في

الجنة ؛ لقوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ

ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ [الطور : ٢١] (١) .

وأما أطفال الكفار : فإن أمرهم موقوف على مشيئة الله عز وجل

فيهم (٢) ، وقد رويت فيهم أخبار :

منها : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها : « لو

شئت لأسمعتك تضاعفهم في النار » (٣) .

ومنها : ما روي : أن بعضهم خدم أهل الجنة (٤) .

ومنها : ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : (يؤجج لهم

نار تظهر لهم ، فيؤمرون باقتحامها ؛ فمن اقتحمها لم تضره النار ، ومن أبى

(١) تقدم كلام الإمام المصنف على أحكام أطفال المؤمنين والمشركين (٢/٦٧٣ - ٦٧٤) ،

وفي « الدر المصون » (٥/٥١١) : (قرأ الكوفيون وابن كثير : « ذريتهم » بالإنفراد ، والباقون « ذرياتهم » بالجمع) .

(٢) وهو ما اختاره حجة الإسلام الغزالي كما تقدم تعليقا (٢/٦٧٦) .

(٣) تقدم (٢/٦٧٥) ، والتضاعفي : الصياح .

(٤) تقدم (٢/٦٧٥) .

دخولها استحقَّ العذاب ، وصارَ إلى النار) .

وكلُّ هذه الوجوه عندنا جائزة ، لا نحيلُ شيئاً منها على الله عزَّ وجلَّ^(١) .

وزعمت المعتزلة : أنه يجبُ على الله تعالى إدخالهم الجنة^(٢) ، وهم في حال الطفولية لا [مؤمنون] ولا [كافرون]^(٣) .

وزعمت الأزارقة وأكثر الخوارج : أنهم في الكفر تبعٌ لآبائهم ، ولهذا أقدمت الأزارقة على قتل الأطفال^(٤) .

وزعمت الكرامية : أنهم مؤمنون بقولهم : ﴿ بَلَى ﴾ في الميثاق الأول^(٥) .

قالوا : ومن مات منهم قبل البلوغ . . علمنا أنه كان من أهل السعادة ، وأنهم كانوا يومئذٍ عارفين ، ودخلوا الجنة لا محالة ، ومن كان منهم يومئذٍ

(١) ويحمل اختلاف الأحوال : على اختلاف العواقب المقدرة إن أحياهم الله تعالى إلى سنِّ التكليف ، وعلى علمه تعالى بحالهم التي سيكونون عليها ساعة امتحانهم يوم القيامة ، وانظر جمع الإمام الأشعري بين هذه الأخبار (٦٧٥ / ٢) تعليقا .

(٢) وأجمعت المعتزلة على ذلك كما حكاها الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٢٦) ، وقال بعض أهل السنة بدخولهم الجنة ، ولكن من غير إيجاب عليه سبحانه ، مع موافقة هذا القول للنصوص الشرعية ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء : ١٥] .

(٣) وهي مسألة فقهية متشعبة الأقوال عند أهل السنة ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (مؤمنين ، كافرين) .

(٤) انظر (٢٩ / ٣) .

(٥) وهو الوارد في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ [الأعراف : ١٧٢] ، وانظر ما تقدم (٥٧ / ٣) .

منكراً ؛ فقد قال ابنُ كرامٍ : إن الله عزَّ وجلَّ يبقيه حتى يُدرِكَ فيكفرَ ؛ يعني :
أنه يثبتُ على إنكاره الذي كان منه في الميثاق الأول .

[اختلافُهم في كلمةِ الكفرِ تخرجُ من الصبيِّ والمجنونِ]

واختلفوا في كلمةِ الكفرِ ؛ إذا ظهرت من الصبيِّ الذي لا يعقلُ ، وفي
قول المجنون : (ثالثُ ثلاثة) ، ونحو ذلك من الكلمات التي هي شعارُ
الكفر :

فقال أصحابنا : إنها كلماتُ كفرٍ ، ودلالةٌ على اعتقاد الكفر ، إلا أن
الصبيِّ والمجنونَ لا يستحقَّان بها عقاباً ؛ لأنهما غيرُ مكلفين .
فإن بلغ الصبيُّ وأفاق المجنونُ ، وثبتا على ما قالاه منها . . استحقَّا بها
العقابَ كأهل الكفر .

وإن تكلمَ الصبيُّ من أطفال المسلمين بكلمة الكفر ، ومات قبل رجوعه
عنها . . لم يُجعلْ حكمُهُ حكمَ المرتدِّينَ ، بل حكمُهُ حكمُ أبويه في الإسلام ؛
في دفنه في مقابر المسلمين ، وفي غسله والصلاةِ عليه ، وفي الميراثِ عنه ،
ونحو ذلك ، حتى إنه لو قتله قاتلٌ كان حكمُهُ حكمَ الطفل الذي لم تظهرْ منه
كلمة الكفر في باب القصاص والدِّية والكفارة ونحوها^(١) .

واختلفت المعتزلةُ :

فمنهم من قال : إن ذلك كفرٌ وكذبٌ منه ، غيرَ أن وزرَهُ موضوعٌ عنه ،
وبه قال أبو الهذيل والكعبي .

(١) ونقل الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٥٨ - ٢٥٩) إجماعَ الفقهاء على ذلك .

ومنهم من قال : هو كذبٌ وليس بكفر ؛ لأن الكذب هو الخبرُ عن الشيء على خلاف ما هو به^(١) ، والكفر لا يصحُّ إلا من بالغ عاقلٍ قد صار مأموراً مكلفاً ، وكذلك الإيمان ، وإلى هذا القول ذهب النّظامُ وبشر بن المُعتمر والجبائي .

وقال عمرو بن بحر الجاحظُ : (ليس قولُ المجنون والطفلِ : إن الله ثالثُ ثلاثة .. كذباً ولا كفراً) ؛ لأن الكاذب عنده : هو العالمُ بأنه كاذبٌ ، والكافر عنده : العالمُ بأنه كافرٌ .

واختلفت الكراميةُ في هذه المسألة :

فزعم أكثرهم : أنه كذبٌ وليس بكفر .

وقال بعضهم : هو شركٌ موضوعٌ عنه ، وهو قول المعروف بالمأمون بن أحمد الكذاب .

[اختلافُ الفقهاء في أطفالِ المشركين إذا نطقوا بكلمة التوحيد]

وأما الطفلُ من أطفالِ المشركين ؛ إذا أتى بكلمة التوحيد في الإيمان ، وشهدَ شهادةَ الحقِّ .. فإن الفقهاء اختلفوا فيه :

(١) وهذا حدُّ الكذب أيضاً عند أهل السنة ، وإنما قال : (ومنهم من قال) لأن النّظام منهم لا ينظر للواقع الخارجي ، بل الكذب عنده : مخالفة الخبر لاعتقاد المُخبر ، ولأن الجاحظ منهم اشترط الاعتقاد ؛ إذ الكذب عنده : مخالفة الخبر لما في نفس الأمر مع الاعتقاد لذلك . انظر « شرح المقدمات » للسنوسي (ص ٢٧٢) ، غير أن النّظام لم ينظر في هذه المسألة إلى حدِّ الكذب عنده ، بل لأن التكليف عنده لا يُتصوّر من غير بالغ عاقل ، أما الجاحظ فاعتبر حدَّ الكذب الذي قال به .

فقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى : يكون ذلك إسلاماً منه ، حتى إن بلغَ
وَرَجَعَ عنه كان حكمُهُ حكمَ المرتدِّين^(١) .

وقال الشافعي رضي الله عنه : إن ذلك صدقٌ منه وإيمانٌ صحيحٌ ، غيرَ
أنه إن لم يثبت عليه لم يكن حكمُهُ حكمَ المرتدِّين ، وفي الحال قبل بلوغه
يحالُ بينه وبين أبويه الكافرين ؛ لئلا يفتناه عن دين الإسلام^(٢) ، والله تعالى
أعلم .



(١) قال الإمام السرخسي في « المبسوط » (١٢٠ / ١٠) : (إذا أسلم الغلام العاقل الذي لم
يحتلم . . فإسلامه صحيح عندنا استحساناً ، وفي القياس : لا يصحُّ إسلامه في أحكام
الدنيا ، وهو قول زفر والشافعي رحمهما الله تعالى) .

وقال الإمام السمرقندي في « تحفة الفقهاء » (٣٠٩ / ٣) : (فأما الصبي العاقل إذا ارتد
فردَّته صحيحة عند أبي حنيفة ومحمد كإسلامه ، وعند أبي يوسف إسلامه صحيح دون
ارتداده) ، ثم قال : (لكن لا يُقتل ، ويعرض عليه الإسلام) ، والمعتمد عند
الحنفية : أن إسلام الصغير وارتداده صحيح .

(٢) انظر « الحاوي الكبير » (٤٦ / ٨) ، و« تحفة المحتاج » (٣٥٥ / ٦) ، والمعتمد عند
الشافعية : أنه لا يصحُّ إسلام الصغير ولا ارتداده .

الفصل السابع

في صحة طاعة لايراد الله تعالى بها وفسادها
وفي صحة امتثال الأمر بالطاعة
ممن لا يعرف الأمر ولا يقصده بها

فزع أبو الهذيل وأتباعه من القدرية : أنه يصح ذلك ، وأنه قد يطيع الله عز وجل من لا يقصده بالطاعة ولا يعرفه^(١) .

واستدل : بأن كل أوامر الله عز وجل بإزائها زواجرؤه ، فلو كان من لا [يعرفه] ترك كل أوامره^(٢) وجب أن يكون قد صار إلى جميع المعاصي ، ولو كان كذلك لوجب أن يكون الدهري قد صار إلى دين اليهودية والنصرانية والمجوسية وغيرها من الأديان^(٣) .

وإلى هذا القول : ذهب طائفة من الإباضية الخوارج^(٤) ، وهو أليق

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٥) ، ومن صور هذه المسألة : وجود طاعة لا يتوجه فيها إلى الله تعالى ؛ كمن أصاب مواضع وضوئه الماء عند الحنفية وهو لا يعلم ؛ فإن وضوءه معتبر ولا أجر له فيه .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يعرف) ، والتصحيح من « الفرق بين الفرق » (ص ١٢٦) .

(٣) والمغالطة في هذا القياس : أننا لا نسلّم المقدمة الكبرى منه ؛ إذ ترك الأمر لا يلزم منه الإيال إلى الضد إلا بالنية والقصد .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٥) .

بمذهب الجبائي ؛ لأن الطاعة عنده موافقة الإرادة^(١) ، فإذا أراد الله تعالى من جاهل به فعلاً يفعلهُ ففعله . . وجب أن يكون مطيعاً له به^(٢) .

وهذا قول الكرامية أيضاً في جواز حصول طاعة لا يُرادُ بها الله عزَّ وجلَّ .
وقال الباكون من المعتزلة : لا يجوزُ أن يطيعَ الله عزَّ وجلَّ من لا يعرفهُ ومن لا يقصدهُ بالطاعة^(٣) .

وقال أصحابنا : إن هذا إنما يصحُّ في شيء واحد ؛ وهو الأمرُ بالنظر والاستدلالِ الواجبين قبل الوصول إلى معرفة الله عزَّ وجلَّ ، فإن المأمورَ بهما إذا فعلهما صار مطيعاً لربِّه تعالى فيهما وإن لم يقصدَ بهما التقربَ إليه ، ولا تصحُّ منه الطاعةُ فيما سوى ذلك إلا بعد معرفته بالله عزَّ وجلَّ وقصده إلى طاعةِ يفعلها وامثالِ أمرِه فيه^(٤) .

(١) يعني : إرادة المُطاع ، وهي عنده في هذه المسألة : إرادة الله الحادثة لا في محلٍّ ، ومثالها في الممكنات : أن رجلاً لو أراد من آخر إحضارَ كأس من الماء له ، فقام هذا الآخر فأحضر كأسَ الماء لأبيه ، فأخطأ فقدَّمه لهذا الرجل . . لكان له مطيعاً ! أما عند أهل السنة : فلا يكون مطيعاً له إلا إن أمره فاستجاب لأمره ، وإنما قالت المعتزلة بما قالت لأن الأمر عندها لا ينفكُّ عن الإرادة ، وأما عند أهل الحق فقد ينفكُّ ؛ كأمره تعالى لأبي جهل بالإيمان مع عدم إرادته له ، ولو كان أمره إرادته سبحانه في هذا المثال . . لاجتمع الضدان .

(٢) وقياساً عليه : يكون الربُّ تعالى وجلَّ مطيعاً لعبده إن وافق فعلهُ إرادة العبد ! ومن العجائب أن الجبائي التزم ذلك ! فقال له الإمام الأشعري : خالفت إجماع المسلمين ، وكفرت برب العالمين ، ولو جاز أن يكون الله تعالى مطيعاً لعبده لجاز أن يكون خاضعاً له ! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . انظر « الفرق بين الفرق » (ص ١٨٣) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٢٩-٤٣٠) .

(٤) لأن الطاعة كما عرفها الإمام الأشعري : هي موافقة الأمر ، والمعصية : مخالفته . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٧٠) ، وكان يقول : (كسب المكلف إنما يكون طاعة =

وليس الأمرُ في أوامر الله عزَّ وجلَّ وزواجره على ما ظنَّه أبو الهذيل ،
ولكنه لا خصلة من الطاعات إلا وبإزائها خصالٌ كثيرةٌ من المعاصي ،
ولا خصلة من الإيمان إلا وبإزائها خصالٌ من الكفر ؛ كلُّ واحد منها ضدُّ
الإيمان ، ويخرجُ بها من الإيمان كُلِّهِ من لا يصيرُ إلى جميع أنواع الكفر ؛
لأن النوعَ الواحدَ من الكفر يضادُّ غيره من أنواع الكفر كما يضادُّ الإيمان .

وكذلك كلُّ نوعٍ من المعصية يضادُّ نوعاً آخر من المعاصي كما يضادُّ
الطاعة التي هي من خلاف جنسها ؛ وذلك بمنزلة القيام والقعود والاضطجاع
والاستلقاء ، فقد يخرجُ من القيام واحد من أضداده ، وإنما
يخرجُ من القيام بنوعٍ واحد من أضداده ، كذلك يخرجُ عن جميع طاعات الله
عزَّ وجلَّ بنوعٍ واحد من الكفر ، ولا يجبُ أن يكونَ خارجاً عن جميع
الطاعات بجميع المعاصي ، والله سبحانه وتعالى أعلم .



= إذا وقع بحسب الأمر به فقط ، ويكون معصية إذا وقع بخلاف الأمر ، ولا تعتبر في ذلك
الإرادة) ، وقوله : (فيه) يعني : ما ذكر .

الفصل الثامن في المعلوم والمجهول ومن عرف الله عز وجل من وجهه وجهه من وجهه

أجمع أصحابنا : على أن الذات الواحدة يصح أن تُعلم من وجه وتُجهل من وجه آخر بعلم وجه وجه متغايرين^(١) ؛ كالذهري الذي يعلم وجود العالم بالضرورة ، وهو جاهل بحدوثه^(٢) .

إلا أن الجاهل بأن الله عز وجل قديم أزلي ، وبأنه واحد لا شبه له ، وبأنه تجوز رؤيته ، وبأنه قادر على جميع المقدورات ، وعالم بجميع المعلومات ، وسميع بصير بجميع المسموعات والمبصرات ، والجاهل بوجود علمه وقدرته وبقائه وسمعه وبصره وإرادته وكلامه ، والجاهل بأن هذه صفات له أزلية ونعوت أبدية ، والجاهل بشيء يلزمه أن يعلمه من صفات ربه القائمة به ، والجاهل بنوع من أحكام عدله في جميع أفعاله ، والجاهل بنفوذ قضائه ومشيئته في كل مراده ، ونحو ذلك . . جاهل بالله

(١) كما يصح أن تُعلم بعلمين مختلفين ، لا متماثلين . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٢١) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٢١) ، وعلة ذلك : أن الوجوه اعتبارات ، فالتعدد فيها راجع إلى حال المعتبر ، لا إلى حقيقة في الخارج تتعدد مع تعدد الاعتبار منه ، فهي كالنسب والإضافات .

عزَّ وجلَّ ، غيرُ صحيحٍ إيمانهُ به^(١) .

وكان القاضي أبو بكر محمد بن الطيّب الأشعري رضي الله عنه يقول :
(إن الإيمانَ خَصْلَةٌ واحدةٌ ؛ وهي المعرفةُ بوجود الإله فحسبُ ، وإن الكفرَ
خَصْلَةٌ واحدةٌ ؛ وهي الجهلُ بوجوده)^(٢) .

قال : (فلو عرفَ عارفٌ وجودَ الإله ، ثمَّ اعتقدَ أنه جسمٌ ، وأنه
لا علمَ له ، وأنه غيرُ خالقٍ لأعمال العباد ، ونحوَ ذلك من البدع . . لم يجب
ببدعته إكفارهُ)^(٣) .

وخالفه الباكون من أصحابنا : وأكفروا أهلَ البدع في صفات البارئ عزَّ
وجلَّ ؛ بإجماع الأمة على إكفار من أنكر النبوات ، أو شكَّ في عقائد
الأنبياء ، وإذا كان شكُّه في صفةٍ من صفات بعض الناس يورثه الكفر^(٤) . .

(١) على منازعة من قبل الجمهور في بعض هذه الصور ؛ كالجهل بجواز الرؤية له تعالى ،
والجهل بصفات المعاني الوجودية ، والجهل بقدوم بعض الصفات ؛ كالكلام والإرادة ،
والجهل ببعض صور العدل .

وبما قاله الإمام المصنف هنا قال الإمام أبو عمران الفاسي ، وهو عصريُّ المؤلف ؛
إذ توفي سنة (٤٣٠ هـ) ، ويقولُه قال الإمام السنوسي أيضاً . انظر « معالم الإيمان في
معرفة أهل القيروان » (١٦٢ / ٣) ، و « شرح المقدمات » للسنوسي (ص ١٣٣) .

(٢) وهو عين مذهب الإمام الأشعري ، وإليه ذهب الصالحي من المعتزلة . انظر « مجرد
مقالات الأشعري » (ص ١٥١) ، وما تقدم (٥٠ / ٣ ، ٥٣) .

(٣) حكى قوله القاضي عياض في « الشفا » (ص ٨٣٩) ، فقد قال وهو يذكر حكم أصحاب
البدع والأهواء المتأولين فذكر أنهم على قولٍ لا يخرجون من الإسلام ، قال : (وإلى
نحو من هذا ذهب القاضي أبو بكر إمام أهل التحقيق والحق ، وقال : إنها من
المُعوصات ؛ إذ القومُ لم يصرّحوا باسم الكفر ، وإنما قالوا قولاً يؤدّي إليه) ؛ يعني :
أن لازم مذهبهم كفرٌ ، غير أنهم لا يلتزمون هذا اللازم .

(٤) أراد ببعض الناس : الأنبياء ، وأراد بصفة من صفاتهم : الوحي لهم ، والصدق منهم ، =

فشكُّه في صفة لازمة لله عزَّ وجلَّ أو جهلُّه بها أولى بأن يوجب تكفيره^(١) .

واختلفت المعتزلة والنجارية والخوارج والكرامية في هذا الباب^(٢) :

فقال قوم : إن الإنسان إذا علم شيئاً ؛ قديماً كان ذلك الشيء أو محدثاً . لم يَجُزْ أن يجهلَّه في حالِ علمه على وجه آخر من الوجوه الثابتة له^(٣) .

وقال آخرون : كلُّ ما علمه الإنسان من وجه جاز أن يجهلَّه من وجه آخر في حالِ علمه من بعض الوجوه ؛ قديماً كان ذلك المعلوم أو محدثاً ؛ كمن عرف وجود اللون وجَّهَل أنه عرض ، أو عرف وجود الحركة وجَّهَل استحالة بقائها^(٤) .

وقال النجاري وأصحابه : أما الشيء المحدث : فجائز أن يُعلم ويُجهل من وجهين في حالة واحدة ، [وأما] القديم^(٥) : فلن يجوز أن يعرفه من يجهلُّه على وجه من الوجوه^(٦) .

وزعم النظام : أن المرئي هو اللون وحده دون غيره ، وينكر أن يرى

= وعدم الكتمان لما أمروا بتبليغه ، ونحو هذا .

(١) وهذا موضعٌ اشتهد فيه قولُ الإمام المصنف رحمه الله تعالى ، وسيأتي مزيد تفصيل في هذا (٧٩/٣) .

(٢) يعني : المعلوم والمجهول ، لا مسألة إكفار من جهل بعض صفاته سبحانه .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٩١) .

(٤) وهو قول أبي الهذيل وبشر بن المعتمر . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٩١-٣٩٢) .

(٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فأما) ، والتصحيح من « مقالات الإسلاميين » .

(٦) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٩٢) ، وقال : (واعتلوا في ذلك : بأن زعموا أن للمحدثات أمثالاً ونظائر ، وأنها من جنس ونوع وجهات مختلفة) .

اللون مَنْ يَعْلَمُ مِنْ وَجْهِهِ وَيَجْهَلُ مِنْ وَجْهِهِ ، وَأَنْكَرَ الْمَعْلُومَ وَالْمَجْهُولَ أَشَدَّ
الْإِنْكَارَ^(١) .

وزعم قومٌ من الخوارج : أن من لم يعرف الله عزَّ وجلَّ بجميع أسمائه
فهو جاهلٌ به ، والجاهلُ به كافرٌ ، وهذا قولٌ طائفة من الخازمية ؛ يقال
لها : المعلوميةُ ، كما حكيناه قبل هذا^(٢) ، والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٩٣) .

(٢) انظر (٣٦ / ٣ - ٣٧) .

الفصل التاسع

في بيان إكفار المستأولين المخطئين في أصول الدين

أجمع سلف هذه الأمة : على أن المخالف للحق فيما عدا مسائل الفروع الفقهية . . آثم عاصٍ ، إلا أن يكون خطؤه خفيفاً ؛ قد ورد النص بأنه مغفورٌ ، وأنه لا يؤدي إلى فسق^(١) .

وكانوا على هذا القول إلى زمان عبيد الله بن الحسن العنبري القاضي^(٢) ، فخالف هذا الأصل ، وزعم : أن كل مجتهد في الفروع مصيبٌ ، وكل مجتهد في الأصول التي دلائلها معرضة للتأويل مصيب^(٣) .
وحكى الجاحظ عنه : أنه قال ذلك في كل ما اختلف فيه أهل ملة

(١) نقل هذا الإجماع أيضاً إمام الحرمين الجويني في « التلخيص » (٣ / ٣٤٤) .

(٢) هو عبيد الله بن الحسن بن أبي الحر مالك بن الخشخاش ؛ قاضي البصرة لأبي جعفر المنصور ، قال عنه ابن سعد : (كان محموداً ، ثقة ، عاقلاً من الرجال) ، توفي سنة ثمان وستين ومئة . انظر « الطبقات الكبرى » (٧ / ٢٨٥) ، و« أخبار القضاة » (٨٨ / ٢) وما بعدها .

(٣) انظر « التقريب والإرشاد » (٢ / ١٨٥) ، قال الإمام الجويني في « التلخيص في أصول الفقه » (٣ / ٣٣٥) بعد حكايته لهذا القول عنه : (ثم اختلفت الرواية عنه ؛ فقال في أشهر الروايتين : أنا أصوبُ كل مجتهد في الدين تجمعهم الملة ، وأما الكفرة فلا يصوبون ، وغلا بعض الرواة عنه : نصوب الكافة من المجتهدين دون الراكنين إلى البدعة والمعرضين عن الاجتهاد) .

الإسلام ؛ إذا كان الاختلاف من قِبَلِ تأويل آية من الكتاب ، أو تأويل سنّة .

قال : وإنما اختلفَ الناسُ في الفتيا لاختلافهم في تأويل الكتابِ والسنّةِ المحتملين لضروبٍ من التأويل^(١) .

قال : ولولا أن الله عزَّ وجلَّ قد شاء اختلافها لنصبَ عليها أدلّةٌ غيرَ مُحتمِلةٍ ، ولو فعلَ ذلك لكان مَنْ خالفها أو خالفَ بعضها خارجاً من المِلّةِ^(٢) .

وقال أيضاً : لو أن قولاً من أقوال النبيّ صلى الله عليه وسلم كان مُحتمِلاً لخمسَةِ أوجهٍ من التأويل ، فنظرَ في تأويل ذلك القولِ ناظرٌ مجتهدٌ^(٣) ، فلم يخطرَ على باله من تلك الوجوه إلا واحدٌ . لم يكن له أن يقضيَ إلا بذلك الوجه ، ولو خطرَ على باله وجهانٍ أو جميعُ وجوهه ، فرآها بعد النظرِ متساويةً في الاحتمال . . كان له أن يقضيَ بأيّها شاء .

وزعم أيضاً : أن بعضَ القرآن يدلُّ على قول القدريّ في القدر ، وبعضُهُ يدلُّ على قول من يقول : إن الله عزَّ وجلَّ هو الخالقُ لأعمال العباد ،

(١) ولا يُدخلُ العبريُّ غيرَ الإسلاميين في هذا الحكم ، وقد نبّهَ على ذلك العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٧ / ٢) إذ قال : (وإنما ذكر هذا في الإسلاميين من الفرق ، وأما الخارجون عن الملة فقد تقررت النصوص والإجماع على كفرهم وخطئهم ، وكان سياق مذهبه يقتضي تصويب كل مجتهد على الإطلاق ، إلا أن النصوص والإجماع صدّته عن تصويب كل ناظر ، وتصديق كل قائل) .

(٢) أراد : نصبَ الأدلة التفصيلية على المسائل المشتبهة ، أما نصبُ الأدلة على نحو الوجدانية وتمام القدرة والعلم ونحو ذلك . . فلا يخالف فيه العبري أصلاً .

(٣) الظاهر أن قوله : (ناظرٌ مجتهدٌ) ليس على الاصطلاح الأصولي ، بل مطلق ناظرٌ مجتهد .

وكذلك بعضُهُ يدلُّ على إثبات الرؤية ، وبعضُهُ على نفيها ، وكذلك القولُ في الأسماء والصفات ، وكلُّ من سمَّى الزاني مؤمناً فمصيبٌ ، ومن سمَّاه فاسقاً فمصيبٌ ، ومن قال : إنه فاسقٌ لا مؤمنٌ ولا كافرٌ فمصيبٌ .

وقال أيضاً : لا فرق بين أن تكون التأويلاتُ المختلفةُ منتزعةً من ظواهرٍ مختلفةٍ ، وبين أن تكون منتزعةً من ظاهرٍ واحدٍ من الكتاب أو السنة في الحكم الذي ذكره^(١) .

وقال داودُ وطائفةٌ من أهل الظاهر بمثل قول عبيد الله بن الحسن في تصويب المتأولينَ من أهل الملة ، وزاد عليه مثل ذلك في كلِّ من علم الله منه استفراغ الوُسْع والطاقة في طلب الحقِّ في العقليَّات والشرعيَّات ، سواء كان الطالبُ من أهل ملَّتنا أو من غير أهلِ ملَّتنا^(٢) .

فهو لا يُلزمُ : تصويبَ كلِّ من لم يكن معانداً بعد المعرفة بالحقِّ ؛ من الزنادقة ، وعبدَةِ الأصنام ، والدهريَّة ، ومن البراهمة ، والصابئين ،

(١) ويُفهمُ قوله هذا : أنه لا يُكفَّر من فرق الأهواء المنتسبة للإسلام أحداً إلا أن يعاند ، وأما إكفار مقلدة اليهود والنصارى ونحوهم عنده . . فلورود النصِّ بذلك ، مع كثرة نصِّب الأدلة على عقائد الإسلام القطعية ؛ كالوحدانية وإثبات رسالة النبي محمد صلى الله عليه وسلم .

(٢) وقد مرَّ بك تعليقاً أن العنبري لا يقول بتصويب المخطئ في اجتهاده في الأصول إن كان من غير ملَّة الإسلام .

وذهب ابن حزم الظاهري إلى عدم تكفير المتأولين المخالفين في الأصول ، فقال في « مراتب الإجماع » (ص ١٣) بعد ذكر أبي الهذيل وابن الأصم وبشر بن المعتمر ، وغيرهم من زعماء المعتزلة ، وطوائف من الخوارج وأهل الرفض : (ونحن وإن كنا لا نكفر كثيراً ممَّن ذكرنا ، ولا نفسق كثيراً منهم ، بل نتولَّى جميعهم ، حاشا من أجمعت الأمة على تكفيره) ، ثم علل عدم اعتبارهم في الإجماع .

واليهود ، والنصارى ، والمجوس .

ويكزُم عبيدُ الله بن الحسن : تصويبُ الخوارج في تكفير علي وعثمان وعائشة رضي الله عنهم ، وفي قولهم باستحلال دماءِ مخالفينهم ، فهم إذاً مصيبون في سفك دم عبيد الله بن الحسن وانتهاك حريمه لو فعلوه ، وألا يكونَ عليهم في ذلك عتبٌ ، ولا لائمةٌ ولا إثمٌ !^(١) .

وحكى زُرْقَانُ في « مقالاته » : أن المرجئة لا تؤثَّم أهلَ التأويل ؛ لأنهم قاسوا فغلطوا ، وهم غيرُ عالمين بغلطهم ، ولا يجوزُ أن يفسَّقَ من لا يعلمُ أنه فاسقٌ .

قال عبدُ القاهر :

أخطأ زُرْقَانُ في هذه الحكاية عن المرجئة ؛ لأن المشهورَ من قول المرجئة تفسيقُ الخوارج في سفكهم دماءَ المسلمين وإن كانوا متأولين^(٢) ، وقد قال أبو شَمْرٍ المَرَجِيُّ فيمن خالفه في بابِ القدر وفي عدله وتوحيده الذي يدَّعيه : إنه كان كافراً وإن كان متأولاً^(٣) .

وقال أكثرُ المعتزلة : إن كلَّ متأولٍ أدَّاهُ تأويلُهُ إلى تشبيهه الله عزَّ وجلَّ بخلقه ، أو تجويره في فعله ، أو تكذيبه في خبره .. فهو كافِرٌ ، وتأويلُهُ كفرٌ منه .

(١) أراد : أن قياس الظاهرية مطَّرد ، بخلاف قياس العنبري ، إلا أن العنبري خَصَّ قياسه بالإجماع كما سبق تعليقا .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٧٦-٤٧٧) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٤٣ ، ٤٧٧) .

وقالوا : بتكفير أصحابنا في قولهم : خلق أعمال العباد^(١) ، وبإثبات الرؤية لله عز وجل ، وإثبات صفاته الأزلية .

قالوا : وربما صار المتأول بتأويله فاسقاً لا كافراً ؛ كتأويل الخوارج في قتل المسلمين وأخذ أموالهم ، وهذا قول أبي الهذيل والجبائي وأكثر المعتزلة .

وهؤلاء يلزمهم : ألا يكفر الخارجي الذي يقول بتكفير المعتزلة ، فلا يكون في تكفيرهم كافراً .

وقال عباد بن سليمان الصيمري : بتكفير أصحابنا في القدر ، وفي إثبات صفات الله عز وجل ، وإثبات رؤيته ، وتكفير من شك في فساد قولنا .

وقال : فإن قال قائل : أعلم أن ذلك خطأ ، ولا أدري هل هو كفر أم لا . فهو ضالٌّ غير كافٍ ، والشاك في تسمية اليهود والنصارى وأهل الملل الخارجة عن الإسلام كفّاراً . . كفر لا محالة .

واختلف قول أبي هاشم صاحب الذمّة في هذا الباب ؛ فقال في بعض كتبه : (قد غلط من كفر الجبري في قوله بالجبر ؛ لأن اعتقاده للجبر لا يخرجُه عن أن يكون عالماً بالله عز وجل بدلائله ؛ [فإنه] اعتقد أنه هو الخالق لأعمال العباد^(٢) ، وإنما جهل ما وقع من العباد ، وذلك لا يمنعُه من العلم بالله عز وجل) .

(١) فهي وجوداً لله وحده ، وللمكلف منها الكسب فحسب .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فإذا) .

وقال في موضع آخر : (إن الجبري لا يمكنه الاستدلال على إثبات الصانع ؛ لأنه لا يثبت في الشاهد مُحدثاً سواه ، وإذا أجاز مقدوراً بين قادرين أفسد على نفسه دلالة التمانع في التوحيد ، وإذا زعم أن الإله يخلق الظلم والكفر والقيح لم يأمن أن يكون قد أظهر المعجزة على الكذابين ؛ ليغوي بهم عن الدين ، ومن لا سبيل له إلى الاستدلال على الصانع وتوحيده ، وعلى صحة النبوة على أصله . . فهو كافر) ، فأوجب بهذا القول تكفير أصحابنا .

وقد قال قبل هذا : (إن الجبري عالم بالله عز وجل ، وإنما جهل ما وقع من العباد ، وذلك لا يخرجُه عن العلم بالله عز وجل وتوحيده) ! وجمع بين هذين القولين المتناقضين في مقدار ورقتين من كتاب واحد ! وقال بشر بن المُعتمر وأتباعه من القدرية : إن المتأول من كل مذهب إذا خالف الحق الذي أمر به . . فاسق ، إلا المتأول في الجبر والتشبيه ؛ فإنه كافر .

وقال بكر ابن أخت عبد الواحد : إن المتأول المخطئ منافق ، شر من عابد وثني .

وزعم : أن علياً وطلحة والزبير صاروا مشركين منافقين بما كان منهم من التأويل في الحرب ، وهم مع ذلك في الجنة ! لما روي أن الله عز وجل قال لأهل بدر : « اعملوا ما شئتم ؛ فقد غفرت لكم »^(١) .

(١) رواه البخاري (٣٠٠٧) ، ومسلم (٢٤٩٤) من حديث سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

وزعم بعض الشيعة : أن المتأولين مشركون ؛ لأنهم عاندوا الحجة^(١) .
 وقالت الزيدية والإباضية من الخوارج : إن المتأولين كفارٌ نعمة^(٢) .
 وزعم الباكون من الخوارج : أنهم كفارٌ مشركون^(٣) .
 وأما أصحابنا : فإن شيخنا أبا الحسن الأشعري رحمه الله تعالى^(٤) ،
 وأكثر الفقهاء والمتكلمين من أهل السنة والجماعة قالوا : بتكفير كل مبتدع
 كانت بدعته كفراً أو أدته إلى كفر^(٥) .

- (١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٤) .
 (٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٧٣ ، ١١٠) .
 (٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠١) .
 (٤) انظر « نهاية المرام » (ص ٣٠١) ، وقد نقل عن الأستاذ ابن فورك أنه قال : (وليس
 لشيخنا أبي الحسن رحمه الله كلامٌ في التكفير ، لا في إثباته ، ولا في نفيه ، إلا أنا تتبعنا
 كتبه ، واستدللنا بألفاظه على أن مذهبه تكفير المتأولين) .
 (٥) أما تكفيره وتكفيرهم من كانت بدعته كفراً فمسلمٌ ، وأما ما أدت إلى كفرٍ فالمسألة
 خلافية عندهم ؛ فمن قال بأن لازم المذهب مذهبٌ . . كفرهم بذلك ، ومن قال بأنه
 ليس بمذهب ؛ وهو المعتمد عند محققي أهل السنة . . لم يكفرهم ، ولهذا قال الإمام
 الأشعري في طالعته كتابه « مقالات الإسلاميين » (ص ١) : (اختلف الناس بعد نبينهم
 صلى الله عليه وسلم في أشياء كثيرة ، ضللَّ فيها بعضهم بعضاً ، وبرئ بعضهم من
 بعض ، فصاروا فرقاً متباينين ، وأحزاباً متشتتين ، إلا أن الإسلام يجمعهم ويشتمل
 عليهم) .

وقد فصلَ إمام الحرمين الجويني في « أجوبته على أسئلة عبد الحق الصقلي » (ص ٥٤ -
 ٥٧) في بيان حكم المخالفين في الصفات النفسية والمعنوية وأحكامها ؛ فقال :
 (فأما الصفات التي اختلفوا فيها وفي حكمها : فمنها الإرادة ، فإن الكعبي ومعتزلة بغداد
 نفوا كونه تعالى مريداً على التحقيق ، وقالوا : إن سميناه مريداً أردنا به كونه عالماً أو
 أمراً ، على تفصيل لهم) ، ثم قال : (فما جرى هذا المجري : قطع شيخنا فيه
 بالتكفير ، ونزل نفي اتصاف الذات بالصفات الثابتة قطعاً بمثابة نفي الصفة النفسية ، =

= واختلف جواب القاضي في ذلك) .

ثم قال : (فأما الاتفاق في الأحكام مع الخلاف في الصفة : فهو نحو اتفاقنا مع المعتزلة على أن الله عالم قادر حيّ مدرك ، مع إثباتنا الصفات ونفي المعتزلة إيّاها .

فمذهب شيخنا : أن نافي الصفات بمثابة نافي أحكامها ، وقد أجمعت الأمة : على أن من نفى كون القديم عالماً قادراً حياً فهو كافر ، ونفى العلم بمثابة نفي كونه تعالى عالماً) ، وقال : (والصحيح عندي : الحكم بتكفير نافي الصفات) .

ثم قال : (وأما ما ذكره القاضي عند امتناعه من التكفير : فإن ذلك يفضي إلى تكفير كثير من أئمتنا ! ولهذا من أعظم الغُصَص ؛ فإن الله قد عصم أهل الحق عن اختلاف يفضي إلى التكفير والتبري ، ومآل اختلافهم إلى عبارات لا يعظم موقعها في المعاني) .

إلا أن إمام الحرمين الجويني اختار في « نهاية المطلب » (١٨/١٩) عدم تكفير المعتزلة ، ونقل مثله عن الشافعي ؛ فقال : (وأنا أقول : لا سبيل إلى تكفير المعتزلة ومن في معناهم من أهل الأهواء ، وقد نصّ الشافعي في مجموعاته على قبول شهادتهم ، وما نُقلَ عنه من تكفيرهم فهو محرّفٌ ، وظني الغالب أنه ناظرٌ بعضهم ، فالزَمَهُ الكفرَ عن حجاج ، ولم يحكم بكفره) .

وعدم تكفيرهم هو ما حَقَّقَهُ حُجَّةُ الإسلام الغزالي في « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص ٤٠٧) ، فقال بعد أن ذكر المعتزلة والمشبّهة وفرق أهل الأهواء سوى الفلاسفة : (فهؤلاء أمرهم في محل الاجتهاد ، والذي ينبغي أن يميل المحصل إليه : الاحتراز من التكفير ما وجد إليه سبيلاً) .

ونقل الإمام النووي في « المجموع » (٢٥٤/٤) عن الأستاذ أبي إسحاق الإسفرايني القول بتكفير المعتزلة ، وعدم تكفير الخوارج .

وقال الإمام الماوردي في « الحاوي الكبير » (١٦٨/١٧) : (وهذا فصلٌ قد اختلط كلامُ أصحابنا فيه ممن تفرّدَ بالفقه دون أصوله ، فوجب أن تقرر قاعدته ليعلم بها قول المختلفين ، وما يوجب اختلافهم فيه من تعديل وتفسير وتكفير) ، ثم قرّر : أن من ينطلق عليه اسم الإسلام ؛ ممن صدق النبي صلى الله عليه وسلم واتبعه ، وصلّى إلى قبلته . . ينقسمون إلى ثلاثة أقسام : موافق ، ومتّبع ، ومخالف ، ثم جعل المخالف في الاعتقاد مخالفاً لأصول الأصول ؛ وهي المعلومة بالضرورة والقطع ، وهذا يجب =

كقول من يزعم : أن معبوده صورة ، أو له حدّاً ونهاية ، أو يجوزُ عليه الحركة والسكون ، أو أنه روحٌ ينتقلُ في الأجساد ، وأنه يجوزُ عليه الفناء أو على بعضه ، أو قال : إنه ذو أبعاد وأجزاء^(١) .

وكقول المعتزلة : بنفي علم الله عزَّ وجلَّ ، وقدرته ، وحياته ، وسمعه ، وبصره ، ورؤيته ، وقولهم : بحدوث إرادته وكلامه ، وإثباتهم خالقين كثيرين غير الله عزَّ وجلَّ .

لأن نفي علمه وقدرته يوجبُ إحالة كونه قادراً عالماً ، وإحالة الرؤية عليه توجبُ إبطالَ وجوده ، والقولُ بحدوث كلامه يوجبُ أن يكونَ كلامه من جنس كلام الناس ، وأن يكونَ الناسُ قادرين على معارضة القرآن بمثله ، وذلك يبطلُ إعجازَ القرآن ، وكونه دليلاً على صدق نبيِّنا صلى الله عليه وسلم^(٢) .

وأن من أثبتَ خالقاً للخير والشرِّ غيرَ الله عزَّ وجلَّ فهو القدرِيُّ الذي أخبرَ الرسولُ عليه السلام بأنه من مجوس هذه الأمة^(٣) ، ونهى عن مناكحته والصلاة عليه .

= تكفيره ، ومخالف لفروع الأصول فهو على الخلاف في التكفير .

وسياتي في الفصل التالي حكم معاملة أهل الأهواء وكلام الفقهاء في المسألة .

(١) كما ذهب إلى بعض ذلك أو كله : الهشامية ، والبيانية ، والحلولية ، والكرامية ، وغيرهم من فرق التشبيه والتجسيم .

(٢) إلا أن هذه اللوازم كلها لا يلتزمها أهل الاعتزال .

(٣) رواه أبو داود (٤٦٩١) من حديث سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، وابن ماجه

(٩٢) من حديث سيدنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، وتماه عند أبي داود : « إن

مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم » .

وذلك : أن قولَ القدريةِ يضاهي قولَ المجوسِ ، بل يزيدُ عليه كُفْراً ؛ لأنَ المجوسَ إنما قالت بخالقين ؛ أحدهما : يخلقُ الخيرَ ، والآخَرُ : يخلقُ الشرَّ ، وقالت القدرية بخالقين كثيرين ، وزعموا : أن العبادَ يقدرُونَ على ما لا يقدرُ الله عليه ، وأن الله يريدُ كَوْنَ الشيء فلا يكونُ ، ويكرهُ كَوْنَ الشيء فيكونُ ، وهذه صفةُ المقهورِ العاجزِ .

ويلزمُ المعتزلةَ على أصلها : إكفارُ النِّظامِ في أن القرآنَ جسمٌ من الأجسام^(١) ، يتصلُ بأشكالٍ مُدرَكةٍ ويُدْخِلُ أضدادَهُ ، حتى يهجمَ على روحِ السامعِ له^(٢) ؛ لأن هذا يوجبُ عندنا وعندهم استحالةَ كونه متكلِّماً أمراً ناهياً شارعاً ؛ لاستحالة كَوْنِ المتكلِّمِ متكلِّماً بجسمٍ من الأجسام .

ويلزمُهم : إكفارُهُ في قوله : بنفي النهايةِ في أجزاء العالم^(٣) ؛ لأن ذلك يوجبُ عندنا وعندهم نفيَ حدوثِها ونفيَ صانعِها^(٤) .

وإذا قال النِّظامُ : بأن أحداً لا يعلمُ جسماً إلا بالحسِّ ، وأن من سمعَ بأخبار الأنبياء وغيرهم فإنما يعلمُهم بانفصالِ أجزاءٍ منهم واتصالها بهم . . فقد لزمه : إذا سمعَ أهلُ الجنةِ بأخبار أهلِ النارِ . . أن تكونَ أجزاءٌ من أهلِ النارِ قد انفصلت عنهم ودخلت الجنةَ ، واتصلت بأجسام أهلِ الجنةِ وداخلتُها ، وإذا سمعَ أهلُ النارِ بأخبار أهلِ الجنةِ ومن فيها من الأنبياء

(١) لأنه يرى أن الصوت جسمٌ من الأجسام . انظر (١/٦٩٥) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩١ ، ٣٨٤) .

(٣) انظر (٢/١١٠) .

(٤) إذ الحادثُ له أوَّلٌ يبدأ منه ضرورةً ؛ لأن العقل يحيل دخول ما لا نهاية له في الوجود الحسيِّ الحادث ، ولو كان كذلك لكان قديماً ، والقديم مستغنٍ عن الصانع .

والأولياء . . أن يكونَ بعضُ أجزاء الأنبياء والأولياء ينفصلُ عنهم ، ويدخلُ أجسامَ أهلِ النارِ في النار ، وهذا كله كفرٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

ويلزمُهم : إكفارُ ثُمَامَةَ بنِ أُشْرَسَ في قوله : إن المتولِّداتِ أفعالٌ لا فاعلَ لها^(١) ؛ لأن ذلك يوجبُ استغناءَ جميعِ الحوادثِ عن صانعٍ وفاعلٍ ، ونفيُ الصانعِ كفرٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

ويلزمُهم : إكفارُ الجاحِظِ وكلِّ من قال منهم : إن المعرفةَ ضروريَّةٌ^(٢) ؛ لأن ذلك يوجبُ ألا يكونَ أحدُ مأموراً بمعرفة الله عزَّ وجلَّ ، ولا مزجوراً عن الجهل به ، ولا مثاباً على معرفته ، ولا معاقباً على تركها .

وإكفارُ الجاحِظِ أيضاً بقوله : إن النارَ في الآخرة تَجْذِبُ أهلها إلى نفسها بطبعها^(٣) ؛ لأن ذلك يُوجبُ ألا يُوجبَ العقابُ من قِبَلِ الله عزَّ وجلَّ ، ويُوجبُ نسبةَ الأفعالِ إلى الطبائعِ .

ويلزمُهم : إكفارُ مَعْمَرٍ في قوله : إن المَوَاتَ يفعلُ بطبعه ما لا نهايةَ له من الأعراضِ في كلِّ حالة^(٤) ؛ لأن هذا يُفسدُ الاستدلالَ على أن الصانعَ حيٌّ عالمٌ قادرٌ بأفعاله .

وفي قوله : إن الإنسانَ غيرُ هذا الجسدِ ، وغيرُ روحه ، وإنه حيٌّ عالمٌ قادرٌ مختارٌ ، وليس بمتحرِّكٍ ولا ساكنٍ ، وإنه لا يجوزُ عليه شيءٌ من

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٠٧) وما تقدم (١ / ٦٢٥) .

(٢) انظر (٤٧٦ / ٢) .

(٣) انظر (٣٥٣ / ١) ، (١٦٤ / ٢) .

(٤) انظر (٦٢٦ / ١) .

الأوصاف الجائزة على الأجسام ؛ لأنه في هذا القول قد وصف الإنسان بصفة ربّه عزّ وجلّ ، وشبّهه به .

ويلزم البصريّين منهم : إكفارُ البغداديين منهم في قولهم : إن الله لا يقدرُ على صلاحٍ أصلح ممّا فعله يستصلحُ به عبادةً على الزيادة فيه^(١) ؛ لأن ذلك يوجبُ عندنا وعندهم تناهيَ مقدوراتهِ^(٢) .

ويلزمهم : إكفارُ الإسكافيّ والكعبيّ : في نفي إرادة الله عزّ وجلّ^(٣) ؛ لأن ذلك يوجبُ أن تكونَ أفعالهُ واقعةً منه على طريق السهو والغفلة .

ويلزمُ البغداديين منهم : إكفارُ البصريّين منهم في هذه المسألة ، وفي القدرة على الأصلح ؛ لأن الوصفَ بالإرادة عندهم يوجبُ الضميرَ والفكرة ، وذلك من صفات الأجسام ، وقالوا : لو قدرَ على صلاحٍ أصلح ممّا فعله ثمّ لم يفعله . . وجب بخلهُ به ، وأن يكونَ قد أراد استفسادهم^(٤) ، وذلك كفرٌ عندهم ، فما يؤدّي إليه مثلهُ .

ويلزمُ البصريّين منهم : إكفارُ البغداديين في قولهم : إن الله لا يرى شيئاً ، وعلى البغداديين إكفارُ البصريّين في قولهم : إنه يرى ولا يُرى ؛ لأن كونهُ رائيّاً يقتضي عند البغداديين : جوازَ كونه شامّاً ماسّاً ذائقاً^(٥) .

(١) انظر (١١٠ / ٢) .

(٢) انظر ما تقدم تعليقاً (٦٤ / ٢) .

(٣) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ١٨١ - ١٨٢) .

(٤) انظر (٦٣ / ٢) .

(٥) نقل الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٠٣) عن بغدادية المعتزلة إثبات كونه تعالى رائيّاً مدركاً مبصراً بنفسه ، وقد نبه الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » =

ونحن نكفرُ الفريقينِ منهم في قولهم : إن الله سبحانه وتعالى لا يرى نفسه ، مع اختلافهم في رؤيته لغيره^(١) .

ويلزمُ جمهورهم : إكفارُ هشام الفُوطيَّ وعباد بن سليمان في قولهما : إن الأعراضَ لا يدلُّ شيءٌ منها على الله عزَّ وجلَّ^(٢) ، مع قولهما : بأنه خالقٌ لبعضها ؛ لأن ذلك معنى قول القائل : إن الأجسامَ لا تدلُّ عليه وإن كان هو خالقاً لها .

ويلزمُهم : إكفارُ الأصمِّ ؛ لقوله بنفي الأعراض^(٣) ؛ لأن ذلك يبطلُ الدلالةَ على حدوث الأجسام وإثباتِ صانعها ؛ لأنه إذا نفى الأعراضَ لزمه ألا يكون الإنسانُ فاعلاً طاعةً ولا معصيةً ، ولا يكونَ حيثُثاً مثاباً ولا مُعاقباً .

ويجبُ على الجبائيِّ تكفيرُ ابنه أبي هاشم في قوله : إن الله عزَّ وجلَّ لم يكره السجودَ الذي أمرَ به قُرْبَةً إليه [أن] يُفَعَلَ للصنم ولا نهى عنه^(٤) ؛ بناءً على أصله : في أن الشيءَ يصحُّ أن يكونَ مراداً مكروهاً من وجهين^(٥) ؛

(٣٣٥) على معنى إثباتهم كونه سبحانه بصيراً ؛ فقال في معرض كلامه عن صفتي السمع والبصر : (وهذا خلاف قول القدرية البغدادية في دعواهم : أن الله ليس براء ولا سامع على الحقيقة ، وإنما يقال : يرى ويسمع ؛ على معنى : أنه يعلم المرئي والمسموع) .

(١) فأثبت بصرية المعتزلة كونه سبحانه رائياً لغيره فيما لا يزال ، ونفى ذلك البغدادية منهم . انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (٢٤١ / ٥) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٢٥ - ٢٢٦) .

(٣) انظر (٢٢٥ / ١) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وأن) .

(٥) قال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ١٩٢) في تعداده لمقالات أبي هاشم : (ولما ارتكب قوله : بأن الشيء الواحد لا يكون مراداً من جهة مكروهاً من =

قال : (فإذا أرادَ الله عبادةَ العبد له لم يكرهها للصنم والشمس والقمر !) .

والعجبُ من تشنيع أبي هاشم علينا في قولنا : إن الله عزَّ وجلَّ يريدُ لِمَا يوجَدُ من المعاصي ، مع قوله : بأنه ما كرهها !

ويلزِمُ المعتزلةَ كُلُّها : تكفيرُ أبي هاشم في قوله بالأحوال ؛ لأن ذلك عندهم [يوجب] أن تكونَ قديمةً أو مُحدثةً^(١) ، وكلاهما كفرٌ عندهم ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

ويلزِمُهُم أيضاً : تكفيرُهُ في قوله : باستحقاق العقاب على ذنبٍ ؛ بالأفعالِ المأمورُ ما وجب عليه^(٢) ؛ لأن ذلك يوجبُ عندهم تجويرَ الباري سبحانه وتعالى في فعله ، وذلك كفرٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

ويلزِمُهُم : تكفيرُهُ بإجازته تعريَّ الأجسام عن جميع الأعراض سوى الأكوان^(٣) ؛ لأن ذلك يوجبُ إجازةَ تعريِّها عن الأكوان أيضاً^(٤) ، وفي ذلك إبطالُ الدلالةِ على حدوثها .

ويلزِمُهُم : تكفيرُهُ في قوله : بأن التوبةَ عن الكبائر لا تصحُّ مع الإقامة

= جهة أخرى.. حَلَّت على نفسه مسائلٌ فيها هدم أصول المعتزلة ، وقد ارتكب أكثرها) ، ثم شرع في تعدادها ، وذكر منها هذه المسألة .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يجب) .

(٢) كذا العبارة في جميع النسخ ، وقد تقدم تعليقاً (٢٨٢ / ١) نقلاً عن الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ١٨٥) : أن أبا هاشم وأصحابه سموا بالذميَّة ؛ لقولهم باستحقاق الذم لا على فعل ؛ يعني : فعله هو ، فيلزم على قولهم هذا : أن يكون المرء عاصياً من غير معصية .

(٣) انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٦٢) ، و « التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض » (ص ١٢٤) .

(٤) إذ لا يمكن الاستفصال والمفارقة بينها وبين سائر الأعراض .

على بعضها ، وأن كافراً لو دخل في دين الإسلام بدليله ، وأتى جميع الطاعات ، إلا أنه لم يردّ عشرة دراهم كانت عليه في حال كفره على صاحبها ، مع إمكان الردّ من غير استحلال . . أنه باقٍ على الكفر ، مستحقّ لعقاب الكفر على التأييد ، مع اعترافه بدين الإسلام ، وعمله بأركانه^(١) ، وهذا كله كفرٌ ، فما يؤدّي إليه مثله^(٢) .

وأما الروافضُ : فيجب إكفار جماعةٍ منهم ؛ كهشام بن الحكم في قوله : إن معبوده جسمٌ طويلٌ عريضٌ عميقٌ ، له لونٌ وطعمٌ وريحٌ ، وإنه يجوزُ عليه الحركةُ والسكون^(٣) .

وهشام بن سالم الجواليقي في قوله : إن معبوده نورٌ أسودٌ ، له وفرةٌ سوداءٌ ، وإنه على صورة الإنسان^(٤) .

ويونس القُمي في قوله : إن الله عزّ وجلّ تحملهُ حملةُ عرشه وإن كان أقوى منهم ، كما أن الكرّكي تحملهُ ساقاه وهو أقوى منهما^(٥) .

وزرارة بن أعين في قوله : إن الله عزّ وجلّ لم يكن في الأزل حيّاً

(١) انظر (١/٧٢٧-٧٢٩) .

(٢) وقد أورد الإمام المصنف تكفير المعتزلة بعضهم لبعض في مواطن كثيرة من « الفرق بين الفرق » ، وقال في (ص ١٩٨) منه : (وقد حكى أصحاب المقالات : أن سبعة من زعماء القدرية اجتمعوا في مجلس ، وتكلموا في قدرة الله تعالى على الظلم والكذب ، وافترقوا على تكفير كلّ واحدٍ منهم لسايرهم) ! ثم أورد الإمام المصنف خبرهم ، وذكر فيه هؤلاء السبعة ؛ وهم : النظام ، وأبو علي الأسواري ، وأبو الهذيل ، وبشر بن المعتمر ، وأبو موسى المردار ، وجعفر بن حرب الأشج ، وأبو جعفر الإسكافي .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٠٧) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٤) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٥) .

عالمًا قادرًا سميعًا بصيرًا^(١) .

وشيطانِ الطاقِ في قوله : إن الله عزَّ وجلَّ لا يعلمُ الشيءَ إلا إذا أَرَادَهُ
وقَدَّرَهُ^(٢) .

وجميعِ الكَيْسَانِيَّةِ منهم : في إجازتها البداءَ على الله عزَّ وجلَّ^(٣) .

فأما القائلون منهم : بالرجعة ، أو بتناسخ الأرواح ، أو بانتقال روح
الإله في الأئمة ، أو بكون الأئمة آلهة ، أو بالغلطِ في الوحي إلى محمد
دون عليٍّ^(٤) . . فهم مع القرامطةِ الباطنيةِ خارجون عن ملَّة الإسلام ،
وأحكامهم أحكامُ المرتدِّين .

وتكفيرُ الخوارج واجبٌ ؛ لتكفيرهم جميعَ الأئمة سواهم ، ولتكفيرهم
عليًّا وعثمانَ وطلحةَ والزبيرَ وعائشةَ ، وأتباعَ الفريقين .

مع إجازة العجاردة والميمونيةِ منهم : نكاحُ بناتِ البنين ، وبناتِ
البنات ، وبناتِ أولاد الإخوة والأخوات^(٥) .

ومع قول اليزيديةِ منهم : بانتظار نبيٍّ من العجم ينسخُ بشريعته شريعةَ
محمد صلى الله عليه وسلم^(٦) .

ويجب إكفارُ الجهميةِ بنفيها علمَ الله تعالى وقدرتهُ ، وفي قول من قال

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٦) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٧) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٩) ، وما تقدم تعليقا (٢ / ٢٦٠) .

(٤) وقال ببعض ذلك أو كله : الجناحية ، والخطابية ، والمعمرية ، وغيرهم . انظر
« مقالات الإسلاميين » (ص ٦ ، ١١) .

(٥) انظر (٣ / ٣٤) .

(٦) انظر (٣ / ٣٨) .

منهم : بحدوث علمه ، وفي قول جميعهم : بفناء الجنة والنار^(١) .

ويجب تكفير النجارية في قولها : بنفي الصفات الأزلية عن الله سبحانه وتعالى^(٢) ، وفي قولها : إن القرآن جسمٌ إذا كُتِبَ ، عرضٌ إذا قُرئ^(٣) .

ولا إشكال لذي لبٍّ في تكفير الكرامية ؛ مُجسِّمة خراسان في قولها : إن الله تعالى جسمٌ ، له حدٌّ ونهايةٌ من تحته ، وإنه مماسٌ لعرشه ، وإنه محلٌّ للحوادث ، وإنه يحدثُ فيه قوله وإرادته ، ومماسَّته لِمَا يماسُّه ، ورؤيته واستماعه لِمَا سمعه ، وإنه لا يقدرُ على شيء سوى الأعراض التي تحدثُ في ذاته ، دون ما يحدثُ في غيره أو يحدثُ لا في محلٍّ^(٤) .

والحمدُ لله الذي عصمنا من هذه البدع الموجبة للتكفير ، والله أعلم^(٥) .



- (١) انظر أقوال الجهمية في « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٧٩ - ٢٨٠) .
- (٢) وقول النجارية فيها كقول المعتزلة في الجملة . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٨٥) .
- (٣) انظر (٩٩/٢) .
- (٤) وقد ساق الإمام المصنف جملة كبيرة من أقوال الكرامية في مواطن متفرقة من هذا الكتاب ، وانظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢١٥) وما بعدها .
- (٥) وقد عقد العلامة العضد الإيجي في « المواقف » (ص ٣٩٢) مقصداً مفرداً تحدث فيه عن إكفار المخالفين من أهل القبلة ، وبيّن أنهم لا يكفرون ، ودافع عنهم ووجه كلامهم وذكر حقيقة معتقدهم بكل حرص وغيره ، وأقرّ إسلام أهل القبلة من المعتزلة والمجسمة والروافض والخوارج ، ولم يلتفت إلى المنتسبين إلى الإسلام وليسوا منه ، ولذلك علّق السيد الشريف في « شرح المواقف » (٤٦٣/٢) بقوله : (لكنّا إذا فتّشنا عقائد فرق الإسلاميين وجدنا فيها ما يوجب الكفر قطعاً ؛ كالعقائد الراجعة إلى وجود إله غير الله سبحانه وتعالى ، أو إلى حلوله في بعض أشخاص الناس ، أو إلى إنكار نبوة محمد عليه السلام ، أو إلى ذمّه واستخفافه ، أو إلى استباحة المحرمات وإسقاط الواجبات الشرعية) .

الفصل العاشر في بيان حكم معاملة أهل الأهواء ومواشرتهم وقتلهم وسبي ذرائعهم

[أقوال أهل الأهواء في معاملاتهم مع مخالفينهم]

قالت المعتزلة كلها : يكفار أهل السنة والجماعة ؛ من أصحاب الحديث ، وأصحاب الرأي ؛ لقول الفريقين : بإثبات الرؤية ، وإثبات العلم والقدرة والحياة والبقاء لله عز وجل .

ولقولهما : بأن القرآن كلام الله غير مخلوق ولا مُحدث .

ولقولهما : إن الله عز وجل هو الخالق للخير والشر من أكساب العباد وغيرهم ، وإنه لا خالق غيره ، ولا مخترع سواه ، وإن ما شاء كان ، وما لا يشاء لا يكون^(١) .

وسمّوا من قال بهذه الأصول التي ذكرنا : مُشبَّهاً مُجبِراً ، وزعموا : أن إثبات صفات لله تشبيه ، وإفراذه بالخلق والاختراع إجبار ، وأفتوا بعد ذلك بتكفير المشبَّهة والمُجبِرة ، وهم يعنون بهما أهل السنة والجماعة الذين ذكرناهم .

(١) قوله : (وما لا يشاء) كذا في جميع النسخ ، وقد سبق (٥٥٣ / ٢) : (وما لم يشأ) .

وزعموا : أنه تجبُ استتابتُهم ، فإن تابوا وإلا قتلوا .

وزعموا أيضاً : أنه لا تحِلُّ مناكحتُهم وأكلُ ذبائِحهم .

وكان ثُمَامَةُ يَقُولُ : بجواز نكاحِ المجبرة والمشبهة ، وأنزلهم في ذلك منزلةَ أهلِ الكتاب .

وقال أبو هاشم : إن المجبرة والمشبهة بمنزلة الكتابيِّ إذا لم يولد من معتزليٍّ ، فأما إذا وُلِدَ مَمَّنْ يَقُولُ بالاعتزال فهو مرتدٌّ ، وحكمُهُ حكمُ المرتدِّين .

وقال محمد بن شبيب البصريُّ : إن المشبهة كافرٌ ، والمجبر ليس بكافرٍ .

وقال الإسكافيُّ : إن كُفِرَ المجبر أعظمُ من كُفْرِ المشبه ، إلا أن يكونَ المشبهة مجبراً ، وبه قال الجاحظُ والكعبيُّ .

واختلفت القدريةُ في موارِيث أصحابنا وسائرِ مخالفيهم :

فمنهم من قال : إن ميراثُهم لورثتهم على حكم الموارِيث .

ومنهم من قال : موارِيثُهم لبيت المال .

واختلفوا أيضاً في تكفير الشاكِّ في تكفير مخالفيهم :

فقال أبو موسى المُردَّادُ : بكفر الشاكِّ في كفرهم ، وكذلك حكمُ الشاكِّ في الشاكِّ .

وقطع آخرون منهم : بتكفير الشاكِّ الثاني ، وبه قال الإسكافيُّ .

وقال الجبائي : لا يكفرُ الشاكُّ الأوَّل .

وتوقف الكعبيُّ في الشاكِّ الأوَّل .

واختلفوا أيضاً في معرفة من أدَّاه تأويلُهُ إلى الكفر بالله عزَّ وجلَّ :

فقال أكثرُهم : إنه غيرُ عارفٍ بالله تعالى .

وقال الإسكافيُّ : أما المشبَّه فلا يعرف الله عزَّ وجلَّ ، وأما المجبرُ

الجهميُّ فإنه يعرفه ، والمجبرُ النجاريُّ لا يعرفه .

وقد اختلفوا أيضاً في أنهم هل هم من أهل المِلَّة أم لا :

فقال بعضهم : [ليسوا] هم من أهل المِلَّة^(١) ، ولا من أهل الصلاة ،

ولا من الأُمَّة ما لم يكفُّروا من جهتهم [من جحد] بالله عزَّ وجلَّ ورسوله عليه

الصلاة والسلام وجحد التنزيل^(٢) ، وبه قال الكعبيُّ^(٣) .

واختلفوا أيضاً في دفنهم وتكفينهم والصلاة عليهم ، وفي سبيهم :

فمن زعم منهم : أنهم من أهل المِلَّة . . أوجب الصلاة عليهم ودفنهم ،

وحرَّم سبيهم وسبي ذراريهم .

وقال آخرون منهم : إنهم كمن انتقل إلى اليهوديَّة والنصرانيَّة ، يُسبَّون

ولا يُصلَّى عليهم .

وقال الجبائيُّ : لا يُصلَّى عليهم ، ولا يُسبَّون ولا تُسبى ذراريهم .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليس) .

(٢) ما بين المعقوفين في (أ) : (بجحده) غير منقوطة ، وفي (ب ، ج) : (يجحد) .

(٣) ولم يذكر المصنف ما يقابل هذا القول .

واختلفوا أيضاً في قتل مخالفيهم غيلةً :

فقال أكثر المعتزلة : يجوز ذلك ، وإنما الأمر فيه إلى الإمام ، وبه قال الكعبي .

وقال هشام الفوطي : يجوز لمن كان على مذهبه^(١) إذا ظفر بمن قد كفر عنده وبتأويله ، وأمن على نفسه المكروه . . أن يقتله غيلةً ، بل يجب ذلك عليه ! وإلى هذا ذهب أكثر الغالية من الروافض ؛ العجلية ، والخطابية ، والمغيرية ، والحريية^(٢) ، والمنتسبين منهم إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر^(٣) .

فهذه أقوال مخالفيها في معاملاتهم مع مخالفيهم .

[أحكام مخالفي أهل السنة في الفروع]

فأما أصحابنا : فإنهم وإن أجمعوا على تكفير المعتزلة والغلاة ؛ من الروافض والخوارج والنجارية والجهمية والمشبّهة . . فقد أجازوا لعامة المسلمين معاملتهم في عقود البياعات ، والإجازات ، والرهون ، وسائر المعاوضات ، دون الأنكحة .

فأما مناكلتهم ، وموارثتهم ، والصلاة عليهم ، وأكل ذبائهم : فلا

(١) يعني : هشاماً الفوطي نفسه .

(٢) الحريية : أصحاب عبد الله بن عمرو بن حرب ، يزعمون : أن روح أبي هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية تحولت فيه ، وأن أبا هاشم نصر على إمامته . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٦) ، وتقدم ذكر العجلية والخطابية والمغيرية (١ / ٣٢٥ ، ٣٢٧ - ٣٢٨) .

(٣) وهم الجناحية . انظر (١ / ٣٢٥) .

يَحِلُّ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ^(١) ، إِلَّا الْمَوَارِثَةُ ؛ ففِيهَا خِلَافٌ بَيْنَ أَصْحَابِنَا^(٢) :

(١) ونقل المصنف في « أصول الدين » (ص ٣٤٠) الإجماع على أنه لا يحلُّ أكل ذبائحهم ، وقال : (وكيف نبيح من لا يستبيح ذبائحنا ١٩) ، وهذا مبني منه على تكفيرهم .
وقد نقل هذه القطعة الإمام تقي الدين السبكي في « قضاء الأرب في أسئلة حلب » (ص ٥٢٢) ، ثم قال : (ولا شك أن أبا منصور من القائلين بالتكفير ، ودعواه الإجماع : إما أن يكون لعدم اعتداده بالخلاف ، وهو قد نقل الخلاف ، وإما أن يحمل على قطعه بتكفير بعض الطوائف ، وهذا لا شك فيه ، على أن في الفرق من لا يتردّد في كفره ، ومنهم من لا يتردّد في عدم كفره ، ومنهم من هو محل الخلاف ، أو يظهر فيه الخلاف ، فإذا حمل كلام أبي منصور ودعواه الإجماع على الغلاة من كلِّ فرقة . . . صحَّ ، غير أنه أطلق المعتزلة ! والمختار : عدم تكفيرهم ، إلا من قال بالقدر ؛ على القول الذي يقول به معبد الجهني ، ومن قال بأن الله لا يعلم الأشياء قبل وقوعها ، وما أشبه ذلك ، ولا شك في كفر هؤلاء ، وأما بقية بدع المعتزلة ؛ كخلق القرآن . . . فقد أطلق السلف - منهم الأئمة الأربعة - تكفيرهم به ، والمتأخرون من أصحابنا ومن المالكية يرون عدم التكفير بذلك) .

(٢) قال الإمام النووي في « روضة الطالبين » (٨ / ١٠) : (قال الفوراني : ومن شيوخنا من يكفّر أهل الأهواء ، فعلى هذا يحرم الميراث ، قلت : هذا الوجه خطأ ، والصواب المنصوص والذي قطع به الجمهور : أننا لا نُكفّرهم) ، وقال في « المجموع » (٢٥٤ / ٤) : (ولم يزل السلف والخلف يرون الصلاة وراء المعتزلة ونحوهم ، ومناكحتهم ، وموارثتهم ، وإجراء سائر الأحكام عليهم) .

والقاعدة في أهل الأهواء : أن كل من قبلت شهادته لم يحكم بكفره ، وقد أشار إلى هذه القاعدة إمام الحرمين الجويني في « نهاية المطلب » (١٨ / ١٩) كما مر قريباً ؛ قال : (وأنا أقول : لا سبيل إلى تكفير المعتزلة ومن في معناهم من أهل الأهواء ، وقد نصّ الشافعي في مجموعاته على قبول شهادتهم ، وما نُقلَ عنه من تكفيرهم فهو محرّفٌ) .

قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٣٤١-٣٤٢) : (وأما قبول شهادة أهل الأهواء فقد اختلفوا فيه : فردّها مالك ، وأشار الشافعي وأبو حنيفة إلى قبولها ، سوى الخطابية التي ترى شهادة الزور ، ثم إن الشافعي وقف على كفر غلاة الروافض ، فأشار في كتاب « القياس » إلى رجوعه عن قبول شهادة أهل الأهواء) ، وسيأتي هذا النص قريباً .

فمنهم من قال : ما لهم لأقربائهم من المسلمين^(١) ؛ لأن قطع الميراث بين المسلم والكافر إنما هو في الكافر الذي لا يُعَدُّ في المِلَّةِ ، ولأن خلاف القَدَرِيِّ والجهميِّ والنَجَّاريِّ والمجسِّم لأهل السُنَّة والجماعة . . أعظم من خلاف النصارى لليهود والمجوس .

وقد أجمع الشافعيُّ وأبو حنيفة : على وقوع التوارث بين أهل الذمَّة مع اختلاف أديانهم^(٢) ، وكذلك التوارث بين المسلم والكافر من أهل الأهواء^(٣) ، دون الكافر الخارج عن المِلَّة بجحده بالله عزَّ وجلَّ ، أو برسوله ، أو بكتابه .

وهؤلاء يقولون في القرامطة والباطنية ، وفي الغلاة القائلين بالتناسخ وبالغلط في الوحي : حكمهم حكم الخارج عن المِلَّة وعن حكم الذمَّة ، فلا تحلُّ موارثتهم ، ويكون ما خلفوه فيئاً للمسلمين^(٤) .

ومنهم من قال : إن حكم أهل الأهواء حكم المرتدِّين ؛ لا يرثون ولا يُورثون ، ولا يرث بعضهم من بعض .

وحكي عن محمد بن الحنفية وجماعة من التابعين أنهم قالوا : بتوريث المسلم من أهل الأهواء ، ولم يُورثوا أهل الأهواء من المسلمين .

(١) اختصر الإمام تقي الدين السبكي في « قضاء الأرب في أسئلة حلب » (ص ٥٢٢) هذا السياق ؛ فزاد بعد هذه العبارة : (وإليه ذهب إسحاق بن راهويه ، وقيل : لأهل بدعتهم) ، وسيأتي تفصيل ذلك .

(٢) في « إتحاف السادة المتقين » (٢٥٢ / ٢) : (مع) بدل (بين) .

(٣) انظر « الحاوي الكبير » (٨٠ / ٨) ، و« المهذب » (٤٠٦ / ٢) ، و« المبسوط » (٣٠ / ٣٠) ، و« حاشية ابن عابدين » (٢٩٨ / ٦) .

(٤) انظر « مختصر المزني » (٢٤٠ / ٨) ، و« الحاوي الكبير » (١٤٥ / ٨) .

وكذلك قالوا في المسلم والكافر : إن المسلم يرث من الكافر ، والكافر لا يرث من المسلم^(١) .

وإلى هذا القول ذهب شيخ أهل الحديث إسحاق بن راهويه ، ورواه هو بإسناده عن معاذ بن جبل ، وروى غيره مثل ذلك عن مسروق وسعيد بن المسيب ، وأنهم قالوا : الإسلام يزيد ولا ينقص^(٢) .

وقال قوم من التابعين : لا يرث من أهل الأهواء^(٣) ، ولا يرث بعضهم من بعض ، وكل أهل مذهب يكفر أهل مذهب آخر . فلا توارث بينهما ، وكذلك كل صنف من أهل الكفر يكفر صنفاً آخر منهم . فهما ملتان لا يتوارثان ، وبه قال الزهري ، وربيعة ، والنخعي ، والحسن بن صالح بن حي^(٤) ، وأحمد بن حنبل .

وقال قوم : أموال أهل الأهواء لأهل بدعتهم ، فلا يرث منهم أهل السنة .

وكذلك قالوا في مال المرتد إذا مات : إنه لأهل الدين الذي ارتد إليه دون المسلمين ، وبه قال قتادة وبعض أهل الظاهر^(٥) .

(١) وروى هذا القول عن سيدنا معاذ بن جبل ومعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهم . انظر « الحاوي الكبير » (٧٨ / ٨) .

(٢) انظر « الحاوي الكبير » (٧٨ / ٨) .

(٣) قوله : (لا يرث) ؛ يعني : لا يرث المسلم .

(٤) واسم حي : حيّان بن شفي . انظر « سير أعلام النبلاء » (٣٦١ / ٧) .

(٥) وروى مثله عن سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وسعيد بن المسيب ، والنخعي ، والشعبي ، والحكم بن عتيبة ، وغيرهم . انظر « المحلى » (٣٣٨ / ٨) ، و« المجموع شرح المذهب » (٢٣٧ / ١٩) .

[اختلاف أهل السنة في أطفال أهل البدع والأهواء]

واختلف أهل الحق في الطفل إذا وُلِدَ بين أبوين من أهل القدر أو التشبيه ونحوهما من البدع ، فمات أحد أبويه :

فمنهم من قال : حكمه في الميراث حكم المسلم منهما في الميراث وفي سائر الأحكام ، وإلى هذا القول ذهب شريح ، والحسن ، والنخعي ، وعمر بن عبد العزيز ، والشافعي ، وأبو حنيفة^(١) .

وقد ذكر عمر بن عبد العزيز هذا في رسالته إلى أهل البصرة لما بلغه ظهور الاعتزال فيها .

وقال مالك : الاعتبار في هذا الباب بموت الأب دون الأم ، وكذلك حكم الطفل بين الكافرين إذا أسلم أحدهما كان الاعتبار فيه بالأب ، وكان الطفل في دينه في سائر أحكامه ؛ لأن النسب معتبر به دون الأم^(٢) .

وقال آخرون : باعتبار حكم الطفل بإسلام الأم وتوبيتها عن البدعة دون الأب ، فيكون حكمه تابعاً لحكمها ، كما يُعتبر حكمه بحكمها في الرق والحرية^(٣) .

فإن قيل : إذا كفرتم من ذكرتموه من أهل البدع والضلالات ، وحرمتهم

(١) انظر « الحاوي الكبير » (٤٠٦ / ١٧) ، و « المبسوط » (٦٣ / ١٠) .

(٢) انظر « المدونة الكبرى » (٢٢٠ / ٢) .

(٣) وإلى هذا القول ذهب عطاء ، وقال : (يكونون مسلمين بإسلام الأم دون الأب ؛ لأنه من الأم قطعاً ، ومن الأب ظناً) . انظر « الحاوي الكبير » (٤٠٦ / ١٧) .

مناكحتهم وذبائهم . . فلم أبختم مبايعتهم في الأموال ، مع إيجابكم على الإمام قتلهم وتطهير الأرض منهم إن لم يتوبوا ؟! فهلاً حرّمت مبايعتهم إذا كان فيها تقوية لهم بالأقوات واللباس والآلات على كفرهم ، وإعانة لهم على المسلمين !

قيل لهم : إنما نُوجِبُ قتلهم على الإمام ؛ لأن قتلهم إقامة حدّ عليهم ، وإقامة الحدود كلّها إلى الإمام^(١) ، إلا حدّ العبد والأمة ؛ فإن الفقهاء اختلفوا فيه : فجعله أبو حنيفة رحمه الله إلى الإمام^(٢) ، وأجاز الشافعي رضي الله عنه للسيّد إقامة الحدّ على مملوكه^(٣) ، وما سوى ذلك من الحدود فهو بالاتفاق إلى الإمام أو من ينصبه الإمام لذلك من عمّاله وولاته ، وليس للرعيّة ذلك ، كما ليس لها قسمة الفياء والغنيمة بين مستحقّيها ، وإذا كان كذلك لم يجب على الرعيّة الامتناع من مبايعتهم ومعاملتهم ، كما لا يجب عليهم قتلهم .

ولأن قتلهم وإن كان إلى الإمام فإنما له ذلك بعد الاستتابة ، وليس له أن يقتلهم في مدّة الاستتابة بالجوع والعطش ، بل يلزمه أن يعطيهم من القوت ، وما يقيهم من الحرّ والبرد ، وما يكفيهم . . إلى أن يقيم الحُجّة عليهم ، فإن تابوا وإلا قتلهم بالسيف حينئذ^(٤) ، فإذا لم يَجْزُ للإمام قتلهم بالجوع والعطش فلأن لا يجوز ذلك للرعيّة أولى .

(١) وعبارة المصنف في « أصول الدين » (ص ٣٤٠) : (وإن أوجبنا قتلهم بعد امتناعهم

من التوبة . . فإنما نوجب ذلك على السلطان ، وليس للرعيّة إقامة الحدّ على المرتد) .

(٢) لتفريق الحنفية بين حق النفسية وحق المالية ؛ فإن حق المولى في العبد بالمالية دون

النفسية ، وهو الحرّ سواء في حكم النفسية . انظر « المبسوط » (١٠٠ / ٩) .

(٣) انظر « الحاوي الكبير » (٢٤٤ / ١٣) .

(٤) انظر « نهاية المطلب » (١٦٤ / ١٧) .

وعلى أن الناس يجوز لهم مبايعة أهل الحرب ، وإن لزمهم قتالهم وقتلهم ، فذلك القول في أهل الأهواء .

وعلى أن مع أهل الأهواء خيلاً وبهائم لا ذنب لها ، وذراي ونساء لا يجوز منعها من الطعام والشراب .

فإن قيل : إذا منعتم المناكحة مع المعتزلة وسائر أهل الأهواء . . فما تقولون في التفريق بينهم وبين نسائهم ، كما يجب التفريق بين المرتد وامراته ، سواء كانت^(١) المرأة على دينه أو مسلمة؟^(٢) .

فإن قيل : هلاً جعلتم أهل الأهواء كالمنافقين الذين هم كفار ، وهم مع ذلك يعاملون معاملة المسلمين ؛ [لإظهارهم] شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله^(٣) ، وإقرارهم في الظاهر بأحكام المسلمين .

قيل : لو أظهر المنافق بدعته وضلالته التي اعتقدها كما أظهر المعتزلي وأهل الأهواء . . لحكمنا عليهم بحكم الكفار ، ولم نلتفت إلى حكم إقرارهم .

وأما الكلام في سبي نساء المعتزلة وذرايهم إذا كان نساؤهم على

(١) في هامش (أ) : (سقط في الأصل) ، وقد سقط معه الجواب .

(٢) قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٣٤١) : (ولا يجوز عندنا تزويج المرأة المسلمة من واحد منهم ، فإن عُقد العقد فالتكاح مفسوخ ، وإن لم تعلم المرأة ببدة زوجها حتى وطئها . . فعليها العدة ، ولها مهر المثل بالوطء دون المهر المسمى ، والمرأة منهم إن اعتقدت اعتقادهم حرّم نكاحها ، وإن لم تعتقد اعتقادهم لم يحرم نكاحها ؛ لأنها مسلمة بحكم دار الإسلام ، وقد شاهدنا قوماً من عوام الكرامية لا يعرفون من الجسم إلا اسمه ، ولا يعرفون أن خواصهم يقولون بحدوث الحوادث في ذات البارئ تعالى ، فهؤلاء يحلّ نكاحهم وذبائحهم والصلاة عليهم) ، وانظر « الحاوي الكبير » (٢٩٥ / ٩) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وإظهارهم) .

ضلاليتهم . . فمبني على اختلاف الفقهاء في سبي ذراري المرتدين ونسائهم
إذا ارتدوا ، وقد اختلف في ذلك أصحاب الشافعي رضي الله عنه :

فقال أكثرهم : إن ذلك غير جائز ، فعلى هذا تستأب المرأة منهم ،
فإن تابت وإلا قُتلت .

وقال بعض أصحابه : يجوز استرقاقهم^(١) ، وهذا قياس قول أبي حنيفة
رحمه الله ؛ لأنه أجاز استرقاق المرتدات وأولاد المرتدين^(٢) ، وقد عملت
الصحابة بذلك ؛ لأن خالد بن الوليد صالح أهل اليمامة بعد قتل مُسَيْلَمَةَ
الكذاب على كل صفراء وبيضاء ، ودفع السبي من النساء والذراري ،
واسترق من أخذ ممن وقع في السبي ، ومنهم كانت خولة التي أولدها
علي بن أبي طالب رضي الله عنه ابنه محمد بن الحنفية^(٣) .

فهذا قول أهل السنة والجماعة في المعاملة بينهم وبين أهل الأهواء ،
والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) قال الإمام الماوردي في « الحاوي الكبير » (١٣ / ١٦٨) : (أما المرتدون إذا كانوا في
دار الإسلام ولم يلحقوا بدار الحرب . . فلا خلاف نعرفه في أنه لا يجوز سبيهم
ولا استرقاقهم ؛ تغليباً لما تقدم من حرمة إسلامهم) .

ثم قال : (فأما إذا لحق المرتدون بدار الحرب ، أو انفردوا بدار صارت لهم كدار أهل
الحرب . . فقد اختلف الصحابة رضي الله عنهم في جواز سبيهم واسترقاقهم) ، ثم نقل
اختيار سيدنا علي رضي الله عنه وبعض الفقهاء القول بجواز سبيهم واسترقاقهم ،
واختيار سيدنا أبي بكر رضي الله عنه وأكثر الفقهاء تحريم ذلك .

(٢) انظر « المبسوط » (١٠ / ١١٧ - ١١٨) .

(٣) انظر « المعارف » (ص ٢١٠) ، و « تاريخ الطبري » (٣ / ٢٩٨) .

الفصل الحادي عشر

في بيان حكم الدار التي غلب عليها أهل السنة والجماعة

والدار التي غلب عليها أهل الأهواء

[اختلاف الخوارج في حكم الدار]

اختلف كلُّ صنفٍ من الأئمة في حكم الدار ، واختلفت الخوارجُ أولاً فيها :

فقال أكثرهم : إن الدارَ دارُ كفرٍ وشركٍ ؛ لأن الحكمَ بغير ما أنزلَ الله فيها ظاهرٌ ، والذنوبُ ظاهرةٌ ، وهي كفرٌ وشركٌ ، وإن دارَ هجرتهم عندهم دارُ إيمانٍ ، وهي التي تضمُّ دارَ عسكرهم ، والموضعَ الذي يجتمعون فيه ، وهذا قولُ الأزارقة منهم ، ولذلك أكفروا القعدةَ عنهم من موافقيهم^(١) .

وقالت النجداثُ منهم : إن الدارَ دارُ كفرٍ ، وليست بدارِ شركٍ ؛ لأن الدارَ التي هم عليها غالبون^(٢) ، وبنوا هذا القولَ على أصلهم : أن الذنوبَ كفرانُ نعمةٍ ، وليست بشركٍ .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٨٦ - ٨٧ ، ٤٦٣) ، وعبارة الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٢٧٠) : (وقالت الأزارقة : بأن الدنيا كلها دار شرك وحرب إلا موضع عسكرهم ؛ فإنها دار إيمان) .

(٢) كذا العبارة في (أ ، ب) ، وسقطت كلمة (الدار) من (ج) ، ويظهر أن في السياق سقطاً .

وقالت الإباضية منهم : إن الدارَ دارُ توحيدٍ ، وليست بدارِ إيمانٍ ؛
يعنون : بلادَ مخالفيهم ، وقالوا في معسكرهم : إنها دارِ إيمانٍ ، [وقالوا]
في معسكر سلطانٍ مخالفيهم^(١) : إنها دارُ بنغي^(٢) .

وقال صنفٌ من [البهسيّة]^(٣) : إذا كفرَ السلطانُ كفرت الرعيّةُ كلّها ؛ من
تابعه منهم ومن لم يتابعه ، سواءً علم بكفره أو لم يعلم ، وجعلت الدارَ
بكفره دارَ كفرٍ وشركٍ^(٤) .

وقالت العجاردةُ من الخوارج : لا يحِلُّ قتلُ أحدٍ من أهل القبلة وإن كانوا
كفاراً ، ولا أخذُ أموالهم^(٥) ، وتَحِلُّ مناكحتهم ؛ لأن النبيّ صلى الله عليه
وسلم زوّجَ ابنته من أبي العاص قبل ظهور دعوته ، فالدارُ عند هؤلاء إنما
هي دارُ إيمانٍ .

[اختلاف المعتزلة في حكم الدار]

واختلفت المعتزلة في هذا أيضاً :

فقال واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وأتباعهما من القدرية : إنها دارُ

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقال) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٠٤) .

وقال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ١٠٦) : (وزعمت الإباضية كلها : أن
دور مخالفيهم من أهل مكة دار توحيد ، إلا معسكر السلطان ، فإنه دار بنغي عندهم) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (البهسية) ، وأثبت من « الفرق بين الفرق »
(ص ١٠٩) ، إذ البهسية من متأخري فرق المعتزلة .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١١٦) ، و « الفرق بين الفرق » (ص ١٠٩) .

(٥) وحكاها الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٩٤) عن الحمزية من العجاردة .

إسلام وإيمان^(١) ، وحكم من لم يُعرف مذهبهُ فيها حكمُ المسلمين ، له ما لهم ، وعليه ما عليهم .

وقال جعفر بن مبشر : الدارُ اليومَ دارُ فسقٍ^(٢) ؛ لِمَا أظهروا من المنكرِ والفسقِ والفجورِ وقذفِ المحصناتِ في الطرق ، من غير أن يُنكَرَ عليهم ذلك مُنكَرٌ ، ولا ينهاهم عنه ناهٍ ، ثمَّ من أجل معاملتِهِم فيما بينهم ، وغصبِ بعضهم بعضاً ، كلُّ ذلك فجورٌ وفسقٌ ، قال : فحكمتُ عليها بما ظهر من أفعالهم .

وزعم الملقَّبُ بالصوفيِّ منهم^(٣) : أن الدارَ دارُ كفرٍ ؛ لِمَا ظهر فيها من الإجبار والتشبيه ، وعنى بالإجبار : قولَ من ينسبُ إلى الله عزَّ وجلَّ إحداثَ أكساب العباد ، وبالتشبيه : إثباتَ علم الله عزَّ وجلَّ وقدرته وصفاته الأزلية ، كما ذهب إليه أهل السنة .

وقال الجبائي وابنه : كلُّ دارٍ كان الظاهرُ فيها كلمةَ الكفر ، ولم يمكن مظهرَ الإسلام أن يظهرَ فيها إلا بدمَّةٍ أو جوارٍ . فهي دارُ كفرٍ ، وإذا كان الظاهرُ فيها كلمةَ الإسلام ، ولم يقم الكافرُ فيها إلا بدمَّةٍ أو جوارٍ . فهي دارُ إسلامٍ ، إلا أن تكونَ داراً لا يمكن لأحد أن يقيمَ فيها إلا بإظهار تشبيه أو

(١) وهو مذهب أكثر المعتزلة كما حكاه الإمام الأشعري عنهم في « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٦٣) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٦٤) .

(٣) هو أبو موسى عيسى بن الهيثم الصوفي ، أخذ عنه ابن الراوندي . انظر « سير أعلام النبلاء » (٥٥٢ / ١٠) ، قال الإمام الغزالي في « إحياء علوم الدين » (٣٥٠ / ٤) : (ولو تصوّر صوفي فاسق لتصوّر صوفي كافر ، وفقهه يهودي) ، وحسبه بالاعتزال فسقاً .

جبر.. فتكون حينئذ دار كفر^(١) ، وعنوا بالجبر والتشبيه : ما يختاره الصوفي منهم .

واختلف الجبائي وابنُه : في أنه هل يكون للفسق دارٌ :

فقال الجبائي : كل موضع ظهر فيه ما هو فسقٌ فهي دارٌ فسق ، ويُقطع على كل من كان فيها في الظاهر بأنه فاسق .

وقال ابنه أبو هاشم : لا تكون دارٌ فسق ، وإنما الدارُ داران : دارٌ إيمان ، ودارٌ كفر ، لا واسطة بينهما .

وقال الكعبي : إن حكم الدار يختلف :

[فمتى] كان أهل الحق في حال تقية من السلطان والرعية^(٢) ، يخافون من إظهار التوحيد - يعني به : الاعتزال والقدر - . فالدارُ دارٌ كفر ؛ لإظهار الجبر أو التشبيه فيها .

وإن كانوا في تقية من الرعية دون السلطان ، وكان السلطان يعينهم على الرعية ، ولم تكن الرعية غالباً . فالدارُ دارٌ إيمان .

وإن ظهر أهل الحق فيها - يعني : أهل الاعتزال - بصلح على جزية يؤدونها . فالدارُ دارٌ كفر .

(١) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٦٤) بعد نقله قول الجبائي : (وبغداد على قياس الجبائي : دارٌ كفر لا يمكن المقام بها عنده إلا بإظهار الكفر - الذي هو عنده كفر - أو الرضا ؛ كنحو القول : إن القرآن غير مخلوق ، وإن الله سبحانه لم يزل متكلماً به ، وإن الله سبحانه أراد المعاصي وخلقها ؛ لأن هذا كله عنده كفر ، وكذلك القول في مصر وغيرها على قياس قوله وفي سائر أمصار المسلمين ، وهذا هو القول : بأن دار الإسلام دارٌ كفر ، ومعاذ الله من ذلك) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ومتى) .

وإن كان أهل الحق في تقية من السلطان دون الرعية ، وكان السلطان قاهراً لهم . . فالدار دار كفر .

[حكم الدار عند أهل السنة]

وأما أصحابنا : فإنهم قالوا في جميع البلدان المشهورة والقرى المذكورة في رقعة الإسلام : دار إسلام وإيمان ؛ لظهور أهل السنة والجماعة فيها .
فإن كانت بقعة قد غلب عليها الاعتزال ؛ كعسكر مكرم^(١) ، أو غلب عليها مذهب الخوارج ؛ كجبال عُمان ورساتيق سجستان^(٢) ، أو غلب عليها مذاهب القرامطة ؛ مثل : هجر والقاهرة على باب مصر : فإن كان أهل الحق فيما بينهم مستضعفين ؛ لا يمكنهم إظهار الحق فيه ، أو لم يمكنهم المقيم فيه إلا بإظهار مذاهب أهلها ، أو بأن يكونوا بدمّة أو جوار . . فتلك الدار دار كفر ، يجب قتال أهلها وقتلهم^(٣) ، واغتنام أموالهم ، ولا يحل لأحد من المسلمين أكل ذبائحهم ، ولا أن يناكحهم ، ولا أن يصلي على موتاهم .

(١) عسكر مكرم : بلدة من كور الأهواز اختطها مكرم بن معزاه الباهلي فنسبت إليه ، وإليها ينسب الإمام العسكري الأديب اللغوي . انظر « الأنساب » (٢٩٧/٩ - ٢٩٨) ، و« معجم البلدان » (١٢٣/٤) .

(٢) الرساتيق : جمع رُستاق ، فارسي معرب ، وهو سواد كل بلد . انظر « تاج العروس » (ر س ت ق) .

(٣) أما بغلبة أهل الكفر فلكونها صارت دار حرب ، وأما بغلبة أهل البدع والأهواء مع عدم القول بكفرهم . . فإنهم يقاتلون لدرء الفساد في الأرض . انظر « الذخيرة » للقرافي (٢٧/١٢) .

[معنى قولنا : دارُ إيمانٍ وإسلامٍ]

فإن قيل : فما معنى وصفِ الدار بأنها دارُ إيمانٍ وإسلامٍ ؟!

قيل : معناه : أن كلَّ أحد ممن وجدناه فيها حكمنا له بأنه مسلم^(١) ، له ما للمسلمين ، وعليه ما على المسلمين ، وحكمنا لولده بحكمه ، وإن وجدنا في دار الإسلام ميئاً غسلناه وكفناه وصلينا عليه ، ودفناه في مقابر المسلمين من غير بحث عن حاله .

إلا رجلاً عرفنا منه الكفر الذي لا يُقرُّ عليه ؛ بإقراره ، أو بإظهاره زياً أهله ؛ فإنه لا تجوزُ مناكحته وأكلُ ذبيحته ، ولم تجز الصلاة عليه حيثُ ولا دفنه في مقابر المسلمين .

وكذلك حكمُ من وجدناه لقيطاً من هذه الدار من الأطفال إذا لم نعرف من ولده . . نجري عليه أحكام المسلمين .

وكذلك القولُ في كلِّ موضع وصفناه بأنها دارُ كفر ، فمعناه^(٢) : الحكمُ على كلِّ من فيه بأنه كافرٌ ، لا يُصلَّى عليه ، ولا يُدفنُ في مقابر المسلمين ، وحكمُ أطفالهم كحكمهم ، إلا أن يكونَ فيهم من عُرفَ إسلامُهُ بعينه ، فيكونَ حكمُهُ حكمَ المسلمين .

[ثبوتُ دارٍ ليستَ بدارٍ إيمانٍ ولا كفرٍ]

فإن قيل : فما تقولون في دارٍ اجتمعَ فيها أهلُ الإسلام والكفر ، ولم

(١) باستثناء من سيأتي ذكره .

(٢) الضمير في (أنها) أنتَ باعتبار الخبر .

يغلب أحد الفريقين الآخر ، أو اجتمع فيها أهل السنة وأهل الاعتزال ، وقدر كل واحد من الفريقين على إظهار مذهبه من غير تقية ، ومن غير عهد وجزية وجوار ؛ ما حكم هذه الدار ؟

قيل : كل دار هذه صفتها فليست بدار فسق^(١) ، ولا بدار كفر ، ولا دار إيمان ؛ لأن دار الإيمان : ما كانت الغلبة فيها لأهل الإيمان ، ودار الكفر : ما كانت الغلبة فيها لأهل الكفر ، على ما بيّناه قبل هذا .

ومعنى قولنا في هذه الدار : (إنها ليست بدار كفر ولا دار إيمان) . .
أننا لا نصلي على ميت منهم إلا إذا علمنا إسلامه ، ولا نورث أقاربه منه وإن كانوا مسلمين إلا إذا علمنا أن الميت كان مسلماً من أهل السنة ، دون أن يكون من أهل الاعتزال وغيرها من البدع ، ولا نأكل ذبيحة أحد من [أهلها] إلا إذا علمناه مسلماً^(٢) ، أو كان الكافرون الذين فيها يهوداً أو نصارى .

ولا نعترض لأحد منها بالسيف والقتل وأخذ ماله ، ولو كانت دار كفر وحرب لجاز اعتراض أهلها بالسيف ، واغتنام أموالهم ونسائهم وذرائعهم ، والله سبحانه وتعالى أعلم^(٣) .



(١) أراد : من اجتمع فيها أهل السنة وأهل الأهواء .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أهله) .

(٣) وكلام الإمام المصنف هنا جاء على عجل ؛ إذ المسألة فقهية ، وفيها خلافات واسعة ، وشروط وضوابط وصور مختلفة ، فليتبّه .

الفصل الثاني عشر في بيان تنفيذ أحكام أهل الأهواء وبيان حكمها في الإجماع والاختلاف وبيان أنه لا طاعة لحكم ولا تصح منهم عبادة

[حكم مخالفة أهل الأهواء للإجماع ومسائل الفروع]

أجمع أصحابنا : على أن المعتزلة ، والنجارية ، والجهمية ، والغلاة من الروافض ، والخوارج ، والجسمية . . لا اعتبار بخلافهم في مسائل الفقه ، وإن اعتبر خلافهم في مسائل الكلام^(١) .

هذا قول الشافعي رضي الله عنه في أهل الأهواء .

وكذلك رواه أشهب عن مالك ، والعباس بن الوليد عن الأوزاعي ، ومحمد بن جرير الطبري بإسناد له عن سفيان ، وحكاه ابن جرير بإسناده عن أبي سليمان الجوزجاني عن محمد بن الحسن وجماعة من أصحاب أبي حنيفة ، وحكاه أبو ثور في « أصوله » عن جميع الأئمة من التابعين ؛ وهم : الفقهاء السبعة من أهل المدينة ، وعمر بن عبد العزيز ، والشعبي ، والنخعي ، ومسروق بن الأجدع ، وعلقمة ، والأسود ، ومحمد بن

(١) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ١٣) ، وقال في مبحث الإمامة (ص ٢٧٦) :
(ولا اعتبار بخلاف من خالف الإجماع بعد حصوله) .

سيرين ، وشريح القاضي ، والزهرئي ، وأقرانهم^(١) .

[حكمُ قبولِ شهادةِ أهلِ الأهواءِ]

واختلف فقهاء الأمة في قبول شهادتهم :

فقال مالكٌ : بإبطال شهادات المعتزلة وسائر أهل الأهواء^(٢) .

وقال الشافعيُّ وأبو حنيفة رضي الله عنهما : بقبول شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية ؛ فإنها ترى الشهادة بالزور^(٣) .

وأشار الشافعيُّ رضي الله عنه في كتاب « القياس » : إلى رجوعه عن قبول شهادات المعتزلة ، وهذا هو الأصحُّ على قياس مذهبه^(٤) .

(١) وقد نقل هذا السياق بطوله الحافظ الزبيدي في « إتحاف السادة المتقين » (٢ / ٢٥٢) .

(٢) انظر « البيان والتحصيل » (١٠ / ١١) .

(٣) انظر « الأم » (٦ / ٢٢٢) ، و « المبسوط » (١٦ / ١٣٢-١٣٣) .

(٤) قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٣٤١-٣٤٢) بعد نقله لمذهب الأئمة الثلاثة في شهادة أهل الأهواء : (ثم إن الشافعي وقف على كفر غلاة الروافض ، فأشار في كتاب « القياس » إلى رجوعه عن قبول شهادة أهل الأهواء) .

قال الإمام النووي في « روضة الطالبين » (١١ / ٢٤٠) بعد أن حكى أن النص عن الشافعي قبول شهادة أهل الأهواء : (وللاصحاب فيه ثلاث فرق :

فرقة : جرت على ظاهر نصه ، وقبلت شهادة جميعهم ، وهذه طريقة الجمهور ؛ منهم ابن القاص ، وابن أبي هريرة ، والقضاة ابن كج ، وأبو الطيب ، والرويانى) .

ثم قال : (وفرقة : منهم الشيخ أبو حامد ومن تابعه ، حملوا النص على المخالفين في الفروع ، وردوا شهادة أهل الأهواء كلهم ، وقالوا : هم بالرد أولى من الفسقة .

وفرقة ثالثة : توسطوا ، فردوا شهادة بعضهم دون بعض ؛ فقال أبو إسحاق : من أنكر إمامة أبي بكر رضي الله عنه ردت شهادته ؛ لمخالفته الإجماع ، ومن فضل علياً على =

[حكمُ قضاةِ أهلِ البدعِ والأهواءِ]

فأما الكلامُ في قضاةِ أهلِ البدعِ ، وأحكامِ قضائهم :

فإن الشافعي رضي الله عنه قال في الخوارج وأهل البغي إذا غلبوا على بلد ، وأخذوا صدقاتِ أهلها ، وأقاموا عليهم الحدودَ : إنها لا تعادُ فيهم ، ولا يُردُّ من قضاء قاضيهم إلا ما يُردُّ به قضاءُ قاضي غيرهم^(١) .

وقال في موضع آخرَ : إذا كان غيرَ مأمون برأيه على استحلال دمٍ ومالٍ . . لم ينفذ قضاؤه ، ولم يُقبل كتابه^(٢) .

فيجبُ على هذا الأصل : أن يُردَّ قضاءُ من قال من المعتزلة بقتل مخالفه غيلةً واستحلالِ أموالهم ، فأما الصدقاتُ التي أخذوها ، والحدودُ التي أقاموها . . فلا خلاف على مذهبه في أنها لا تعادُ ثانيةً .

وأما أهلُ الذمَّةِ إذا ادَّعوا أن الخوارجَ وأهلَ البغي أخذوا منهم الجزيةَ . . فلا يُقبلُ قولهم فيها إلا ببيّنةٍ عادلةٍ من المسلمين^(٣) .

وقال مالكٌ وأحمدُ بن حنبل : بإبطالِ قضايا أهلِ الأهواءِ من الخوارجِ

= أبي بكر رضي الله عنهما لم تردّ شهادته ، ورد الشيخ أبو محمد شهادةَ الذين يسبون الصحابة ، ويقذفون عائشة رضي الله عنها ، فإنها محصنة كما نطق به القرآن ، وعلى هذا جرى الإمام ، والغزالي ، والبنغوي ، وهو حسن) ، ثم رجح الإمام النووي قول الفرقة الأولى ، وظاهر كلام المصنف أنه ممن يقول بقول الفرقة الثانية .

(١) انظر « الأم » (٢٣٣ / ٤) .

(٢) انظر « الأم » (٢٤٢ / ٤) .

(٣) انظر « الحاوي الكبير » (١٣٤ / ١٣) .

والغلاة من الروافض والمعتزلة ، كما أبطلا شهاداتهم^(١) .

وبه قال داود وأكثر أهل الظاهر ، وزاد على ذلك داود قوله في الزكوات التي أخذوها : إنها لا تجزئ عن فروض أصحابها ، وأوجب على الإمام ردّ قضاء قاضي أهل البغي ، وخالفه ابنه أبو بكر في ذلك ، فأجاز قضاء قاضي أهل البغي ، دون قضاء قاضي المعتزلة وأهل الأهواء .

[حكم طاعات أهل البدع والأهواء]

وأما الكلام في طاعات المعتزلة وسائر أهل الأهواء الضالّة . فإن أهل السنة والجماعة مجمعون : على أن أهل الأهواء المؤدّية إلى الكفر لا تصحّ منهم طاعة لله عزّ وجلّ ؛ ممّا يفعلونه من صلاة وصوم وزكاة وحجّ ؛ لأن الله عزّ وجلّ أمر عباده بإيقاع هذه العبادة على شرط ؛ كاعتقاد صحيح بالعدل والتوحيد ، وبشرط أن يراد بها التقرب إلى الله عزّ وجلّ مع اعتقاد صفة الإله على ما هو عليه ، ولا يجوز أن يقصدّه بالطاعة من لا يعرفه^(٢) .

وقد بيّنا قبل هذا : أن المعتزلة وسائر أهل البدع الضالّين غير عارفين بالله عزّ وجلّ ؛ لاعتقادهم فيه خلاف ما هو عليه في عدله وحكمته ، وليس

(١) وأجرى الإمام مالك قضاءهم في الصدقات والخراج ؛ ففي « المدونة » (١ / ٣٣٥) :

(أرأيت قوماً من الخوارج غلبوا على بلدة ، فأخذوا الصدقات والخراج ، ثم قتلوا . أتؤخذ الجزية والصدقات منهم مرة أخرى ؟ قال : لا أرى ذلك أن تؤخذ منهم ثانية) .

(٢) وتقدم الحديث عن إيقاع طاعة لا يُقصد بها وجه الله تعالى (٣ / ٧٢) ، ولا شك أن أهل

الأهواء ليسوا عارفين بالله تعالى ، بل هم من أهل النجاة ، لا من أهل السعادة ، وشتان

ما بين المرتبتين .

شيء من الطاعات يصح [وقوعه] طاعة من العبد لله عز وجل من غير قصد منه إلى التقرب به^(١) . . إلا طاعة واحدة ؛ وهي النظر والاستدلال الواقع من المكلف عند توجه التكليف عليه^(٢) ، فإنه قبل نظره واستدلاله لا يكون عارفاً بالله عز وجل ، فلا يصح منه التقرب إلى الله عز وجل ؛ لأنه أمره بها وما بعدها من العبادات ، فلا تكون طاعة لله عز وجل إلا ممن عرفه سبحانه ، وقصد بفعله التقرب إليه .

وأهل البدع خارجون عن معرفة الله وطاعته ، فخرجوا من أجل ذلك عن الإيمان ، وعن عمل أهل الإسلام ، والحمد لله على العصمة من البدعة^(٣) ، والله تعالى أعلم .



(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وقوعها) ، والتصحيح من « إتحاف السادة المتقين » .

(٢) انظر ما تقدم (٧٣/٣) .

(٣) ولأجل هذا المعنى قال الإمام الغزالي في « إلبام العوام » (ص ٨٩) : (لو اشتغل العامي بالمعاصي البدنية . . ربما كان أسلم له من أن يخوض في البحث عن معرفة الله تعالى ؛ فإن ذلك عاقبته الفسق ، ولهذا عاقبته الشرك ، وإن الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) .

ذكر معنى (المهيمن) من أسماء الله عز وجل

الكلامُ في تفسير هذا الاسم من ثلاثة أوجه :

في مأخذه واشتقاقه وأصله .

وفي معناه في اللغة .

وفي معناه عند المتكلمين وأهل العلم .

[الكلامُ على اسم (المهيمن) في أصله ومأخذه واشتقاقه]

فأما الكلامُ في أصله ومأخذه واشتقاقه : فإن المبرد ذكرَ أن أصله في

اللغة : (الْمُؤَيِّمُنُ) ، فأبدلت الهمزة منه هاء ؛ كما قالوا في (إِيَّاكَ) :
(هِيَّاكَ) ، وكما قالوا في (أَرَقْتُ الْمَاءَ) : (هَرَقْتُهُ)^(١) .

وفي الحديث : أن عمر قال : (إِنِّي دَاعٍ بِدَعَاءٍ فَهَيِّمُوا)^(٢) ؛ أي :

أَمِّنُوا ، فأبدل الهمزة هاء ، ثم أبدل من الحرف المشدد ياءً ؛ كقولهم في
(أَمَّا) : (أَيَّمَا) .

(١) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٨٠ / ٢) ، و« تهذيب اللغة » (١٧٦ / ٦) ، وقولُ

الزجاج : إنه في معنى (مؤتمن) بالتاء .. راجعُ إلى أن (المؤيِّمين) مشتق من الأمانة .

(٢) رواه ابن سعد في « طبقاته » (٢٧٤ / ٣) بنحوه ، وأورده الأزهري في « تهذيب اللغة »

(١٧٦ / ٦) .

وقال أهل اللغة : إن الذي قاله المبردُ من أن الأصل في (مهيمن) :
(مؤيمن) . . له مخرجٌ من الغريب ؛ وذلك أن قولهم : (آمَنَ يُؤْمِنُ) كان
في الأصل : أَمَّنَ يُؤْأَمِنُ^(١) ، وكذلك (يُفَعِلُ) كلُّهُ في الأصل :
(يُؤَفَعِلُ) ، وقد جاء ذلك في بعض الأشعار على الأصل ؛ كقولهم في صفة
الأثافي^(٢) :

وصالياتٍ ككما يُؤَثْفَيْنُ
أراد : (يُثْفَيْنَ) ، فردَّه إلى الأصل فقال : (يُؤَثْفَيْنَ) .
وكذلك قولُ الآخر^(٣) :

كراثُ غلامٍ مِنْ كسَاءٍ مُؤَرَنْبٍ
جعله من (أَرَنْبَ) فهو (مُرَنْبٌ) ، فردَّه إلى الأصل فقال :
(مُؤَرَنْبٌ) ، وكذلك الأصلُ في (مهيمن) : (مُؤَيِّمٌ) ، وإنما تركت
العربُ هذه الهمزة في أكثر كلامها ، وأبدلت الهاءَ في بعضٍ ؛ لأنها
مستثقلةٌ ، والهاءُ أخفُّ منها .

ومهيمنٌ : وزنه (مُفَعِّلٌ) ، وفيه على أمثاله سبعةُ أسماءٍ^(٤) :

(١) جاء رسم كلمة (أَمَّنَ يُؤْأَمِنُ) في جميع النسخ : (آمَنَ يَوْمَنُ) ، والصواب إملاءُ
رسمها كالمثبت .

(٢) هو لحطام المجاشعي كما في « تهذيب اللغة » (١٥ / ١٠٩) .

(٣) عجز بيت لليلي الأخيلية في صفة قطاة تدلَّت على رؤوس فراخها . انظر « المعاني
الكبير » (١ / ٣٢٧) .

(٤) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢ / ٢٥٦) ، وقد ذكر أن المهيمن والمبيقر والمبيطر
والمسيطر صفاتٌ .

أحدها : (المهيمن) كما ذكرناه .

والثاني : (المُسَيِّطِرُ) ، وهو المسلطُ ، قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّطِرٍ ﴾ [الغاشية : ٢٢] ^(١) .

والثالثُ : (المُبَيِّطِرُ) ، وهو البيطارُ ، قال النابغة ^(٢) : [من البسيط]
شَكََّ الفريصةَ بالمِدرى فأنفذها شَكََّ المُبَيِّطِرِ إذْ يشفي من العَضْدِ
والعَضْدُ : داءٌ يدخل في العَضْدِ ^(٣) .

والرابعُ : (المُبَيِّقِرُ) ، من قولهم : قد بَيَّقَرَ الرجلُ يُبَيِّقِرُ بيقرةً ؛ إذا
أفسد ^(٤) ، ويقال أيضاً : قد بَيَّقَرَ الرجلُ يُبَيِّقِرُ ؛ إذا أسرعَ في مشيه ^(٥) ،
ويقال أيضاً : قد بيقر الرجل ؛ إذا دخلَ الحضر ^(٦) ، قال الشاعر وهو امرؤُ
القيس ^(٧) :

ألا هل أتاها والحوادثُ جمَّةٌ بأنَّ امرأَ القيسِ ابنَ تَمَلِّكٍ ييقرا
والخامسُ : (المُدَيِّرُ) ، من الإدبار والتخلف ^(٨) .

(١) انظر « معاني القرآن » للفراء (٢٥٨ / ٣) ، وانظر (٧٥٨ / ١) .

(٢) يعني : الذبياني ، وهو بيت من معلقته . انظر « ديوانه » (ص ١٩) ، وهو في صفة ثورٍ
يطعن كلباً ، والمدري : القرْن ، والفريصة : تحت الكتف ، وهي مَقْتَل .

(٣) في هامش (أ) : (بلغ) .

(٤) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨٧ / ١) .

(٥) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨٧ / ١) .

(٦) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨٧ / ١) .

(٧) كذا أيضاً عزاه له البغدادي في « خزانة الأدب » (٥٢٥ / ٩) .

(٨) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨٧ / ١) .

والسادسُ : (الْمُجَيَّمِرُ) ، وهو اسمُ جبل^(١) ، وقيل : إنه جبلٌ من إقليم حرَّانٍ ، قال فيه امرؤ القيس^(٢) :

[من الطويل]

كَأَنَّ ذُرًّا رَأْسِ الْمُجَيَّمِرِ غُدُوَّةٌ مِنْ السَّيْلِ وَالْغُثَاءِ فَلَكَّةٌ مِغْزَلٍ
وَالسَّابِغُ : (مُحَيِّصٌ) ، كأنه من الحَصَانَةِ .

[الكلامُ على معنى (المهيمِنِ) في اللغة]

وأما الكلامُ في معنى (المهيمِنِ) في اللغة ففيه ستَّةُ أقوال :

قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما : هو المؤيِّمُ ؛ من الأمانة^(٣) .

قال الحسنُ البصري : هو المصدِّقُ^(٤) .

وقال الكسائيُّ : هو الشهيدُ^(٥) .

وقال أبو عبيد القاسمُ بن سلام : هو الرقيبُ ؛ يقال : هيمن الرجلُ

يهيمنُ هيمنةً ؛ إذا كان رقيباً على الشيء^(٦) .

وقال أبو معشر : هو الأمينُ^(٧) .

(١) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨٧ / ١) .

(٢) بيت من معلقته . انظر « ديوانه » (ص ٢٥) .

(٣) كذا في جميع النسخ ، ورواه الطبري في « تفسيره » (٣٧٨ / ١٠) ، وفيه : (المؤمن) بالتاء ، وسبق توجيه المثلث (١٢٠ / ٣) .

(٤) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٨٠ / ١٠) عن ابن زيد .

(٥) كذا في « الزاهر » (٨٥ / ١) ، وهو قول ابن قتيبة في « غريب القرآن » (ص ١١) ، ورواه الطبري في « تفسيره » (٣٧٧ / ١٠) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً .

(٦) انظر « شأن الدعاء » (ص ٤٦) ، ولم يعزَّه لأحد .

(٧) في « الزاهر » (٨٥ / ١) : (وقال أبو معشر : « ومهيماً عليه » معناه : وقبائلاً على =

وقال بعضهم : هو القائمُ على الشيء^(١) .

فإذا قيل : (إنه المؤمنُ) فالأمينُ من الأمانة ؛ فمعناه : أن الله عزَّ وجلَّ هو المؤمن على ما وعد عباده من الثواب في الآخرة^(٢) ، وعلى ما وعدهم من الرزق في الدنيا .

فإذا قيل له : (المُصدِّق) فمعناه : المؤمنُ ، وقد مضى معنى (المؤمن) في أوصاف الله تعالى قبل هذا^(٣) .

وإذا قيل : (إنه الشهيد والشاهد) فقد بيَّنَّا أيضاً معنى وصفِ الله عزَّ وجلَّ بهما قبل هذا^(٤) .

وإذا قيل : (إنه بمعنى الرقيب ، والحافظ للشيء ، والقائم عليه) فهو من قولهم : فلان مهيمٌ على فلان ؛ إذا كان يحفظُ أموره ، قاله الأصمعيُّ وأبو عبيدة^(٥) .

وفي الحديث : أن حذيفة بن اليمان قال لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما : إنك لتستعين بالرجل الذي فيه عيبٌ ! فقال : أستعملُهُ لأستعينَ بقوّته ، ثم أكونُ بعدُ على قفّانِهِ ؛ أي : على تحقُّظِ أخبارِهِ^(٦) .

= (الكتب) ؛ يعني : يتحقَّظُ أموره .

(١) قاله أبو بكر الأنباري . انظر « الزاهر » له (٨٥ / ١) .

(٢) ومرَّ بك غير مرَّة أن المؤمن هو المؤمن .

(٣) انظر (٥ / ٣) .

(٤) انظر (٢٩٢ / ٢) .

(٥) انظر « الزاهر » (٨٦ / ١) .

(٦) كذا في « الزاهر » (٨٦ / ١) ، و « النهاية في غريب الحديث » (٩٢ / ٤) .

قال ابن الأعرابي : (المهيمُن والقَفَّان : الأمين ، والقَفَّان : لا أصل له في اللغة ، وإنما هي كلمةٌ معربة القَبَّان)^(١) ، قاله صاحبُ الكتاب^(٢) .

[الكلامُ عن معنى (المهيمِن) على مذاهب المتكلمين]

وأما الكلامُ في معنى (المهيمِن) على مذاهب المتكلمين . . فإنهم قالوا : الإيمانُ : مأخوذ من الأمانة والائتمان ، والحفظ والقيام على العباد في أمورهم ، فهو إذاً من أسمائه المشتقة من أفعاله ، وليس من أسمائه الأزلية .

وإن كان مأخوذاً من الإيمان ؛ وهو التصديق : فالله المُوْمِنُ المصدِّقُ لعباده إذا شهدوا في القيامة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأداء الأمانة في الرسالة ؛ لقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] ^(٣) .

وعلى هذا التأويل : يكونُ هذا أيضاً من أوصافه الفعلية عند من لم يسمَّ كلامه في الأزل تصديقاً وخبراً^(٤) ، ومن أوصافه [الأزلية] عند من سمَّى كلامه في الأزل خبراً عمّا هو كائنٌ أبداً^(٥) .

(١) انظر « الزاهر » (١ / ٨٥ - ٨٦) .

(٢) هذه العبارة أثبتت من (أ) وحدها ، وصاحب الكتاب هنا : هو أبو بكر الأنباري صاحب « الزاهر » الذي ينقل عنه .

(٣) انظر (٣ / ١٢) .

(٤) كالإمام أبي العباس القلانسي . انظر (١ / ٤٠٦) ، (٢ / ٣٤٧) .

(٥) كالإمام أبي الحسن الأشعري . انظر (٢ / ٣٤٧) .

وإن كان مأخوذاً من الشهادة : فالشهادة من الله عز وجل على وجوه قد ذكرناها قبل هذا في تفسير وصفه عز وجل بالشاهد والشهيد^(١) ، ومن وجوه معانيه : (العلم) .

وعلى هذا التأويل : يكون (المهيمن) من أسمائه الأزلية ؛ لأنه لم يزل عالماً بالمعلومات كلها .
قال عبد القاهر :

وقد جاء ذكر (المهيمن) في غير صفات الله سبحانه وتعالى ؛ فمن ذلك : قول الله عز وجل في صفة النبي صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ ﴾ [المائدة : ٤٨] ، قيل : معناه : كان مؤتمناً عليه ، وأميناً فيه ، وقائماً عليه وبه ، ولذلك قال فيه عمُّه العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه^(٢) :

حتى احتوى بيتك المهيمن من خندف علياء تحتها النطق
خاطب النبي صلى الله عليه وسلم : حتى احتويت أنت أيها المهيمن
على علياء الشرف من قبيلة خندف ؛ وهم بنو خندف امرأة إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان^(٣) .

(١) انظر (٢٩٢/٢) .

(٢) رواه الطبراني في « المعجم الكبير » (٢١٣/٤) ، والحاكم في « المستدرک » (٣٢٦/٣) من حديث سيدنا خريم بن أوس رضي الله عنه .

(٣) وهي ليلى بنت حلوان القضاعية ، وخندف - كزبرج - لقبها . انظر « تاج العروس » (خ ن د ف) .

ومن ذلك أيضاً : وَصَفُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِذَلِكَ ، قَالَ فِيهِ
الشاعر^(١) :

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ نَبِيِّهِ مَهِيْمُهُ التَّالِي لَذِي الْعُرْفِ وَالتُّكْرِ
ومعنى (المهيمن) في هذا البيت : القائمُ على الأمة بعده .

ومنه : وَصَفُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضَوَانُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ ؛ لقيامه بأمور
القضاء ، وفي الحديث : (كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَعْلَمَ بِالْقُرْآنِ ،
وَكَانَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَعْلَمَ بِالمَهِيمَاتِ)^(٢) ؛ أَي : بِالْقَضَايَا ، وَسميت
القضايا بذلك لِأَنَّ الْقَضَاءَ يَقُومُونَ بِهَا ، وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ : (المَهِيمَاتِ) ؛
أَي : دَقَائِقِ الْمَسَائِلِ الَّتِي يَهِيْمُ الْإِنْسَانُ فِيهَا ؛ أَي : يَتَحَيَّرُ ؛ يُقَالُ مِنْهُ : هَامَ إِذَا
تَحَيَّرَ ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ بَعْضِ الشُّعْرَاءِ فِي رَجُلٍ طُعِنَ :

فَخَرَّ كَأَنَّهُ جَذْعٌ صَرِيْعٌ كَمَا خَرَّ المَهِيمُنُ لِلْقَرِيْعِ



(١) أوردته الأنباري في « الزاهر » (٨٥ / ١) ، والأزهري في « تهذيب اللغة » (١٧٧ / ٦) دون نسبة .

(٢) والقاتل : هو عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما . انظر « غريب الحديث » للخطابي (٢٠١ / ٢) ، ورواه ابن سعد في « طبقاته » (٣٦٧ / ٢) وفيه : (المبهمات) بدل (المهيمنات) ، ولعله تصحيف .

ذكر (المصور) من أسمائه عز وجل

قال الله عز وجل : ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر : ٢٤] .

وقال : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْتَكُمْ ثُمَّ صَوَّرْتَكُمْ ﴾ [الأعراف : ١١] .

وفي قراءة الآية الأولى اختلاف بين القراء ؛ وذلك أن الجمهور منهم قرؤوا : (المَصَوِّر) بكسر الواو ، وقرأ بعض القراء : (هو الله الخالق البارئ المصوِّر) بفتح الواو والراء من (المصور) ، كأنه ذهب في المصوِّر إلى آدم عليه السلام وإلى كل صورة صوَّرَها الله عز وجل ، وأراد : البارئ آدم عليه السلام وسائر الصور المصوَّرة^(١) ، وهذه قراءة مع حُسْنِها ومعناها شاذة لا يُعْرَجُ عليها^(٢) .

ثم الكلام في معنى هذا الاسم وفوائده يقع في ثلاثة فصول ؛ هذه ترجمتها :

فصل : في معنى المصوِّر والصورة في اللغة .

فصل : في بيان الخلاف فيمن يقع فيه التصوير .

(١) وعليه : ف (المصوِّر) مفعول به لاسم الفاعل (البارئ) ، بمعنى : الذي برأ المصوِّر .

(٢) وعبرة العلامة الزجاج في « معاني القرآن » (١٥١ / ٥) : (وقد رُويت قراءة لا ينبغي أن تُقرأ) .

فصلٌ : في تبرئة الله عزَّ وجلَّ عن وصفه بالصورة ، وتأويل ما ورد فيه
من الأخبار .

وسنذكر في كلِّ فصل من هذه الفصول مقتضاهُ إن شاء الله عزَّ وجلَّ .



الفصل الأول

في بيان معنى (المصور) و(الصورة) في اللفظ

اعلم : أن العرب تقول : (رجلٌ مصوِّرٌ) إذا كان حسنَ الصورة معتدلها^(١) ، ورجلٌ صَيَّرَ شَيْئًا ؛ إذا كان حسنَ الصورة ذا شارةٍ وهيئة حسنة^(٢) .

ويقال : صار فلانٌ صورةً ، وصُوِّرَ صورةً ؛ بمعنى واحد .

ويقال : صُرْتُ الشيءَ أَصَوْرُهُ ؛ إذا أُمِلَّتْهُ^(٣) .

ومنه قيل للصورات : صور ؛ لأنها قد أُمِلَ بعضُ أجزائها على بعض ،

ومنه قولٌ لبيد^(٤) :

[مِنْ] فَقَدْ مَوَّلَى تَصَوُّرُ الْحَيِّ جَفْنَتُهُ أَوْ رُزْءُ مَالٍ وَرُزْءُ الْمَالِ يَخْتَبِرُ

وقوله عز وجل : ﴿ فَصَرَّهُنَّ إِلَيْكَ ﴾ [البقرة : ٢٦٠] . . اختلفوا في قراءته :

(١) انظر « تهذيب اللغة » (١٦٠ / ١٢) .

(٢) انظر « جمهرة اللغة » (٧٣٦ / ٢) ، و« الإتياع والمزاوجة » (ص ٤١) ، و« متخير الألفاظ » (ص ٨٨) وفيه : أن الشارة الثياب .

(٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٥٩٣ / ٢) ، و« مقاييس اللغة » (٣٢٠ / ٣) .

(٤) انظر « ديوانه » (ص ٦٣) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إن) ، والمعنى : إن الخطوب - المذكورة في البيت قبله - جاءتني من فقد كريم يميل أهل الحي إلى جفنته فتجمعهم ، أو من مصاب في المال ، ومصاب المال يميز بين الرجال .

فقرأ أبو جعفر المدني وحمزة الزيَّات وخلفُ البزار : ﴿ فَصُرْهُنَّ ﴾ بكسر
الصاد ، وكذلك في رواية رويس عن يعقوبَ الحضرمي ، وقرأ الباكون :
﴿ فَصُرْهُنَّ ﴾ بضم الصاد^(١) .

فمن قرأ : (صُرْهُنَّ) أراد : أَمِلْهُنَّ وَجَمَّعْهُنَّ إِلَيْكَ ؛ يقال منه : صَوَّرَ
يَصُورُ ؛ بكسر الواو من الماضي ، وفتحها من المضارع ؛ يعني : مال^(٢) .

ومن قرأ : (صِرْهُنَّ) بكسر الصاد ففيه قولان :

أحدهما : أنه بمعنى (صُرْهُنَّ) مضمومة الصاد ؛ لأنه يقال : [صارَهُ]
يصورُهُ ويصيرُهُ ؛ إذا أماله ، لغتان^(٣) .

والقولُ الثاني : (صِرْهُنَّ) بكسر الصاد ؛ أي : قَطَّعْهُنَّ ، والأصلُ فيه
على هذا القول : صَرَيْتُ أَصْرِي ؛ أي قطعْتُ ، فقلبَ ، وقيل : صِرْتُ
أَصِيرُ ، كما يقال : عَثَيْتُ أَعْثِي ، وَعَثْتُ أَعِثُ ، وَأَعَثَيْتُ إِعْثَاءً لُغَةً فِيهِ^(٤) ،
وقد ذكر هذا أبو عبيدة ، وأنشد فيه قول الخنساء^(٥) :

لظَلَّتِ [الشُّمُّ] مِنْهَا وَهِيَ تَنْصَارُ

(١) انظر « الدر المصون » (٢ / ٥٧٥) .

(٢) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (ص ٩٦) ، و« تهذيب اللغة » (١ / ٢٢٤) ،
وقوله : (صَوَّرَ يَصُورُ) هذا الفعل لازم ، وما ورد في القراءة هو من المتعدي ؛ أي :
من صارَهُ يَصورُهُ .

(٣) انظر « تهذيب اللغة » (١ / ٢٢٥) ، وهو اختياره ، وما بين المعقوفين في جميع
النسخ : (أصاره) .

(٤) انظر « الغريبين » (٤ / ١١٠٢) .

(٥) انظر « مجاز القرآن » (١ / ٨٠) ، وقال : (الشُّمُّ : الجبال ، وتنصار : تقطع وتصعد
وتفلق) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الشمس) .

أي : تنشق وتنقطع .

وفي حديث مجاهد : (كَرَّةٌ أَنْ يَصُورَ شَجَرَةٌ [مُثْمَرَةً])^(١) ، يحتمل أن يكون أراد : كَرَّةٌ أَنْ يَقْطَعَهَا ، ويحتمل أن يكون أراد : أنه كَرَّةٌ أَنْ يَمِيلَهَا ؛ فَإِنْ إِمَالَتُهَا رَبَّمَا أُدْئِي إِلَى الْجُفُوفِ .

وفي حديث عمر : أنه ذكر العلماء وقال : (تَنْعَطِفُ عَلَيْهِم بِالْعِلْمِ قُلُوبٌ لَا تَصُورُهَا الْأَرْحَامُ) ؛ أي : لَا تَمِيلُهَا^(٢) .

وفي حديث عكرمة : (حَمَلَةُ الْعَرْشِ كُلُّهُمْ صُورٌ) ؛ يريدُ : جَمْعَ (أَصُورَ) ، وهو المائلُ العنق^(٣) .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ [الكهف : ٩٩] فَإِنَّ الصُّورَ : هُوَ الْقَرْنُ الَّذِي يَنْفَخُ فِيهِ إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٤) ، وَمَنْ قَالَ : (إِنَّهُ جَمْعُ الصُّورَةِ) فَقَدْ أَخْطَأَ^(٥) .

(١) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٥٩٣/٢) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (سَمَرَةٌ) ، والحديث ليس مخصوصاً بالسَّمر .

(٢) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٥٩٣/٢) ، و« الغريبين » (١١٠٢/٤) .

(٣) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٦٠٠/٢) ، و« الغريبين » (١١٠٣/٤) .

(٤) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢٩٠/٤) .

(٥) هو إمام اللغويين أبو عبيدة معمر بن المثنى ، قاله في « مجاز القرآن » (٤١٦/١) ، يعني : نفخ في الصور أرواحها ، فهي عنده كُثُومٌ وَثُومَةٌ ، وَبُومٌ وَثُومَةٌ ، ويمكن تأييدها بقراءة قتادة : (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) ، وهي قراءة شاذة أوردها ابن جني في « المحتسب » (٢١٢/٢) .

وأبو عبيدة رحمه الله تعالى إنما قال هذا من منزع لغوي ، غير أن المعتزلة المتأولين للميزان والصُّور والحوض ونحوها . . اتخذوا قوله حجةً في نفي حقيقة الصُّور الذي التقمه - كما ورد - سيدنا إسرافيل عليه السلام منتظراً أمر الله تعالى بقيام الساعة ، =

وأما الصَّوْرُ - بفتح الصاد وسكون الواو - : فهو جُمَاعُ النخل ، وفي الحديث : (أنه عليه السلام خرج إلى صَوْرِ المدينة)^(١) ، قال شَمِرُ بن حمدويه : جمعُ صَوْرٍ : صِيرَان^(٢) ، وقال غيره : لا واحد له من لفظه^(٣) .
فالمصوِّرُ إذاً : هو الممیلُ الأشكالَ والصورَ بعضها على بعض ، وهو المقطَّعُ لها تقطيعاتٍ مخصوصةً والمركَّبُ لها ، وليس ذلك إلا الله عزَّ وجلَّ .
وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر : ٢٤] ، فجعل التصويرَ تابعاً للبرء ، والبرءَ تابعاً للخلق^(٤) .

وقال أيضاً : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ﴾ [الأعراف : ١١] .

وقد قال بعضُ العلماء : بدأ الله عزَّ وجلَّ بذكرِ الخالق ، ثم ذكرَ البارئ ، ثم ذكرَ المصوِّرَ ؛ لأنه ابتداءً بخلق الشيء ؛ وهو تقديرُ إيجادهِ ، ثم بدأه بأن خلقه فسوّاهُ ، ثم صوّره على ما أراد من صورة ؛ في الطول والقصر ، والحسن والجمال ، ونفخَ فيه الروح حتى صار حيواناً ؛ قال الله

ولذلك أورد الإمام الأزهري في « تهذيب اللغة » (١٢ / ١٦٠) عن أبي الهيثم أنه قال عمّا رَوِيَ عن أبي عبيدة : (هَذَا خَطَأٌ فَاحِشٌ ، وَتَحْرِيفٌ لِكَلِمَةِ اللَّهِ عَنْ مَوَاضِعِهَا ؛ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ قَالَ : ﴿ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٤] بفتح الواو ، وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْقُرَّاءِ قَرَأَهَا : « فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ ») ، وما بين المعقوفين في مطبوع « التهذيب » : (بِنَاءٌ وَصُورُكُمْ فَأَحْسَنَ) .

(١) أوردته أبو عبيد في « غريب الحديث » (٢٦٤ / ٤) .

(٢) انظر « الغريبين » (١١٠٣ / ٤) .

(٣) قاله الجوهري في « الصحاح » (ص و ر) .

(٤) انظر « المقصد الأسنى » (ص ١٤٨) ، وعبارته : (والله تعالى خالقٌ من حيث إنه مقدّرٌ ، وبارئٌ من حيث إنه مخترعٌ موجدٌ ، ومصوِّرٌ من حيث إنه مرتَّبٌ صورَ المخترعات أحسنَ ترتيب) .

عزَّ وجلَّ : ﴿ يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَبِيرُ * الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ * فِي
أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [الانفطار : ٦ - ٨] ، وفي كلِّ صورة صَوَّرَهَا الْبَارِي عزَّ
وجلَّ من الفوائد والحِكَم ما لا يحصى غيره .

[انظواء العالم الأكبر في جِرمِ الإنسان]

وليس في الصور المحسوسة لنا الآن ما العجائبُ والفوائد فيه أبدعُ
وأغرب سوى الإنسان ؛ فإنه في تركيبه كالعالم في ترتيبه ، ولذلك قيل له :
إنه العالمُ الصغير ، سليلُ العالمِ الكبير^(١) ، لوجودنا فيه أشباه جميع ما في
العالم الكبير ؛ فحواشيه كالنجوم ، وظنُّه كالرجوم ، والسمعُ والبصرُ بمنزلة
الشمس والقمر ؛ بهما يدركُ الأجسام والألوان والأصوات ؛ كما بالنجوم
يهتدي الإنسانُ في الظلمات ، وعروقه بمنزلة الأنهار ، وكبدُه وأنثياه بمنزلة
البحار التي تنصبُّ إليها الأنهار ، والكبدُ أيضاً بمنزلة العيون التي تسيلُ منها
الأنهارُ ، والعظامُ في الأجساد كالجبال التي في الأرض كالأوتاد ، وأعضاءُ
الإنسان بمنزلة الأشجار ، وكما أن لكلِّ شجرة ثمرةً كذلك لكلِّ عضو فعلٌ
وأثر ، وشعرُ الإنسان بمنزلة الحشيش والكلاء على الأرض ، والمِرَّة السوداء
بمنزلة الأرض في يُبسِّها وبرودتها ، والمِرَّة الصفراء بمنزلة النار في يُبسِّها
وحرارتها ، والدمُ بمنزلة الهواء في حرارته ورطوبته ، والبلغمُ بمنزلة الماء
في رطوبته وبرودته ولزوجته^(٢) .

(١) انظر « رسائل الجاحظ » (٣ / ٣٣) ، وفيه : أن الإنسان الكامل هو نسخة الأكوان كما

يُعبرُ عن ذلك السادة الصوفية ، وفي (ج) : (تمثيل للعالم) بدل (سليل العالم) .

(٢) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ٣٤) .

وقيل : إن تشبيه الماء من البدن : المَحْ الذي في تجاويف العظام ،
والعرق الذي يخرج من المسام ؛ كما أن المياه في الأرض مختلفة ؛ منها
حلوٌ ، ومنها زُعاقٌ^(١) ، ومنها متنٌّ . . كذلك المياه في البدن ؛ لأن ماء
العين مِلْحٌ ؛ لأن العين شحمةٌ ، ولولا ملوحة مائها لفسدت ، والريق في
الفم عَذْبٌ ، لولا ذلك ما استعذب الإنسان طعاماً ولا شراباً ، والماء الذي
في صِمَاحِي الأذنين متنٌّ ؛ لأنهما عضوان مفتوحان لا إطباقَ لهما ، وربما
دخلتهما دودةٌ فماتت بمرارة ذلك الماء وبِلَّتِيهِ ، ولولا ذلك لوصل بعضُ
الهوامِّ إلى دماغه فأفسدهُ^(٢) .

ومثالُ السحاب الذي يُمْطِرُ أحياناً ويمسكُ أحياناً من الإنسان : عيناهُ
اللتان تَدْمَعَانِ أحياناً وتمسكانِ مرَّةً .

والنَّفْسُ في تجاويف البدن بمنزلة الريح في الهواء .

ثم إنه وإن شارك البهائم في اليَدِ فقد فارقها في فضيلة الأصابع ، ولولاها
لنكسَ رأسه عند الأكل والشرب كما تفعل البهائم ذلك .

ثم إن الإنسان مع هذا كله يحكي بلسانه صورة كل شيء ، ويحاكي بيديه
صنيع كل حيوان ، وفيه مع هذا كله أخلاق جميع الحيوانات ؛ كشجاعة
الأسد ، ووقاحة الذئب ، وسماحة الديك وغيرته ، وبُكُورِ الغراب وحذره ،
وحِرْصِ الخنزير ، وجمع الذرَّة ، واحتكار النمل ، وجبنِ الصُّفْرِدِ^(٣) ،

(١) الزعاق : الماء المر الذي لا يُطاق شربه من أجوجته .

(٢) في (أ) وحدها : (الديدان) بدل (الهوام) .

(٣) الصفرد - كزبرج - : طائر يضرب به المثل في الجبن .

وروغانِ الثعلب ، ويزيدُ على جميع البهائم والطيور والحشرات والجماداتِ
بالنطق والعقل ، ووجوه التمييز والاستدلال بالشاهد الجليّ على الغائب
الخفي^(١) .

ثم إنه مع هذه الفضائل ، ومع كثرة احتياله في دقائق الصنائع ، وتسخيرِ
الطيور والبهائم ، وحسنِ غوصه في إخراج اللؤلؤ من بحره ، وحسابِ
النجم في سيره . . [لم] يصنع نفسه^(٢) ، بل صنعه وصورة خالقه الذي قدره
ودبره ، فكان ما دونه من الصور بالافتقار إلى صانعه ومصوره أولى ،
فتبارك الله أحسنُ الخالقين ، وأعلمُ المصورين ، وأقدرهم وأحكمهم
صنعاً ، وأكرمهم صنيعاً ، والله أعلم .



(١) في (ج) : (وجوده) بدل (وجوه) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولم) .

الفصل الثاني في بيان من يقع منه تصوير الحيوان وبيان وجوه الخلاف فيه

أجمع الموحّدون من المسلمين وأهل الكتاب قبلهم : على أن إله العالم هو الذي تصوّر الجنين في الرحم من غير استعانة عليه بغيره ، ومن غير طبيعة توجب تلك الصورة للجنين ، بل تصوّره من ماء الأب وماء الأرحام^(١) .

وفي الحديث الصحيح : (أن ماء الرجل يخرج من صلبه ، وماء المرأة من ترائبها)^(٢) ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ فَيَنْظُرُ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ * خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ * يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴾ [الطارق : ٥-٧] .

ثم إن الله تعالى يجمع بين هذين المائين في الرحم متجاورين غير مختلطين أربعين يوماً ، لا يغيّر أحدهما الآخر ، وذلك كجمعه في البحرين الماء العذب والملح الزُعاق^(٣) ، لا يغيّر أحدهما الآخر ، ولا يختلط به ،

(١) قال جلّ شأنه وعزّ : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٦] ، هذا على الحقيقة ، وإضافة التصوير للملك الوارد في بعض الأخبار فهي على سبيل الكسب .

(٢) رواه عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما . انظر « الدر المنثور » (٤٧٥ / ٨) .

(٣) في (ب ، ج) : (كجمعه في البحرين الماء ...) .

ولذلك قال الله عز وجل : ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ * يَنْتَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴾
[الرحمن : ١٩-٢٠] ، وقال في موضع آخر : ﴿ هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا
مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ [فاطر : ١٢] .

ثم إن الله سبحانه وتعالى بعد أربعين يوماً يخلطُ أحدَ المائتين بالآخر ،
فيصير فيها علقه ، وذلك قوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ
مَّكِينٍ ﴾ [المؤمنون : ١٣] ، وأراد بالقرار الرحم ، ثم إنه سبحانه يصوّرُ في
الأربعين الثالثة من المائتين المختلطين أعضاء الجنين .

وإن علا ماء المرأة [ماء الرجل] نزع الولد في الشَّبهِ إلى أخواله ، وإن
علا ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد في الشَّبهِ إلى أعمامه ، وكذلك قال
رسولُ الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

وقال عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه : إن للرحم أفواهاً وأبواباً ، فإذا
دخل المنى الرحم من باب واحد خلق الله عز وجل منه جنيناً واحداً ، وإذا دخل
المنى من بابين خلق منه ولدين ، وإن دخل من ثلاثة أبواب خلق منه ثلاثة
أولاد ، فيكون عددُ الأجنة في الرحم بقدر دخول المنى من أفواه الرحم .

وقالت الحكماء : مثلاً ذلك فيما خلق من البيض : أن بيضة الدجاجة
إذا كان فيها صُفْرَةٌ واحدة خرج فرّوجٌ واحد ، وإن كان فيها صُفْرَتَانِ خلق الله
عز وجل منها فرّوجين ، ولم نجد في البيض ثلاث صُفْرَات ، ولو كانت
لعساها صارت ثلاث فرّوجات^(٢) .

(١) رواه مسلم (٣١٤) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

(٢) والأصل حسب السياق أن يقال : (فراريج) ، وقالوا : (فروجة) كما قالوا : =

فإذا مضى من مدّة الجنين أربعة أشهر نفخ الله عزّ وجلّ فيه الروح ، وتحرك فيما بين ذلك إلى عشرة أيام ، وأحسّت أمّه حينئذٍ بحركته ، ولذلك صارت عدّة الوفاة أربعة أشهر وعشرًا ، وقال الله عزّ وجلّ في ذلك : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [البقرة : ٢٣٤] ، وكانت الفائدة في ذلك أن المتوفى عنها زوجها ربما كانت حاملاً ، فتتقضي عدّتها بوضع الحمل ، فإذا لم تعلم هل بها حمل أم لا اعتدت أربعة أشهر وعشرًا ؛ لكي إن كان بها حمل تحرك في تمام هذه المدّة ، وصار انقضاء عدّتها بوضع الحمل .

فهذا قول الموحّدين في تصوير الجنين ومصوّره ، وفيه خلاف من وجوه : أحدها : مع أهل الطبائع : وهم مختلفون في تصوير الجنين في الرحم . فمنهم : من زعم أن في الرحم قوّة تصوّر الجنين ؛ إمّا منه ، وإمّا من دم الطمث ، وأنكروا أن يكون مصوّره [خالقاً عالماً قادراً] ^(١) .

ومنهم : من زعم أن في الرحم قلباً يتصوّر فيه الجنين بطبعه ، كما يتصوّر الرصاص المذاب على قالب مصوّره بالنقوش إذا صبّ فيه .

وحكى جالينوس في كتابه المعروف بـ « كتاب المنى » : أن بقراط زعم أن مقام المنى مقام الفاعل ومقام الطمث مقام المفعول في تصوير الجنين ^(٢) .

= (فروج) لما يخرج من بيض الدجاج .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (خالق عالم قادر) .

(٢) انظر « الملل والنحل » (١٧٠ / ٢) .

وَحَكِيَّ عَنْ أَرِسْطَاطَالِيْسَ مِثْلُ ذَلِكَ ، وَأَنَّ الْجَنِينَ إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ مِنْ دَمِ
الطَّمْثِ ، لَا مِنَ الْمَنِيِّ ، وَأَنَّ الْمَنِيَّ إِنَّمَا يُعْطِي الدَّمَ الْحَرَكَةَ ، ثُمَّ يَسْتَحِيلُ
رِيحاً فَيُخْرَجُ مِنَ الرَّحْمِ ، وَيَبْقَى فِيهِ الدَّمُ جَنِيناً .

وَزَعَمَ جَالِينُوسُ : أَنَّ الْجَنِينَ يَتَصَوَّرُ مِنَ الْمَنِيِّ بِطَبْعِهِ ، وَأَنَّهُ يَجْذِبُ إِلَيْهِ
الدَّمَ الَّذِي هُوَ الطَّمْثُ وَالرُّوحَ مِنَ الْعُرُوقِ وَالشَّرِيَّانَاتِ ، فَيَكُونُ مِنَ الْمَنِيِّ
وَمِنَ الرُّوحِ الَّتِي تُصِيرُ إِلَيْهِ فِي الشَّرِيَّانَاتِ . . الْحَسُّ .

وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : إِنَّ الطَّبِيعَةَ تَصَوِّرُ الْجَنِينَ مِنَ الْمَنِيِّ وَالدَّمِ .

وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : إِنَّ الْمَنِيَّ هُوَ الْمَحْرُكُ نَفْسَهُ ، وَإِنَّ الْجَنِينَ يَكُونُ
مِنَ مَنِيِّ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ وَالطَّمْثِ .

وَحَكِيَّ جَالِينُوسُ عَنْ أَبْرِقْلَسَ : أَنَّ كَوْنَ الْجَنِينَ مِنْ مَاءِ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى
بِطَبْعِهِمَا ، وَأَنَّ شَهْوَةَ الْجَمَاعِ إِنَّمَا تُسَوِّقُ أَجْزَاءَ الْجَنِينَ إِلَى الْإِلْتِمَامِ .

وَالْخِلَافُ الثَّانِي : مَعَ قَوْمٍ مِنَ الدَّهْرِيَّةِ : زَعَمُوا أَنَّهُ يُخْرَجُ مِنْ أَعْضَاءِ
الْإِنْسَانِ أَجْزَاءٌ لَطِيفَةٌ فِيهَا مِنْ جَنْسِ كُلِّ عَضْوٍ مِنْ أَعْضَاءِ بَدَنِ الْإِنْسَانِ ،
فَيَنْصَبُّ فِي الرَّحْمِ ، ثُمَّ يَغْتَذِي مِنْهُ ، وَيَلْتَمِسُ فِيهِ ، فَيَكُونُ مِنْهَا الْجَنِينُ .

وَالثَّلَاثُ : مَعَ طَائِفَةٍ مِنَ الْقَدَرِيَّةِ : هُمْ أَصْحَابُ ابْنِ خَابِطٍ الَّذِي زَعَمَ أَنَّ
لِلْأَجْسَامِ وَجْمِيعِ الْعَالَمِ إِلَهَيْنِ : أَحَدُهُمَا : قَدِيمٌ ، وَالْآخَرُ : مُحَدَّثٌ ؛
وَهُوَ الْمَسِيحُ ، وَأَنَّ إِلَهَهُ الْقَدِيمَ فَوَّضَ إِلَى عِيسَى خَلَقَ الْعَالَمَ ، فَهُوَ الَّذِي
يَخْلُقُ وَيَصَوِّرُ ، وَهُوَ الَّذِي يَحَاسِبُ الْخَلْقَ فِي الْآخِرَةِ ، وَزَعَمَ أَنَّهُ خَلَقَ آدَمَ
عَلَى صُورَةِ نَفْسِهِ ، وَصَوَّرَ جَنِينَ الْإِنْسَانِ عَلَى صُورَةِ نَفْسِهِ^(١) .

(١) انظر أقوالهم فيما تقدم (١٥٥ / ٢) .

والخلافُ الرابع : مع طائفة من غلاة الرافضة : الذين زعموا أن الإله
فَوَضَّ خَلَقَ العالمَ وتصویرَ الناسِ وسائرِ الأجنَّةِ إلى محمدٍ صلى الله عليه
وسلم ، وقولٍ من قال منهم مثلَ ذلك في عليٍّ بن أبي طالب رضي الله
عنه (١) .

وابنُ خابطٍ وغلاةُ الروافض في هذا الباب أسخفُ عيوناً من أن يخفى
فسادُ قولهم على المجانين فضلاً عن العقلاء ، وكيف يخفى فسادُ قولٍ مَنْ
زعم أن المتأخَّرَ ظهورُهُ في العالمِ صَوَّرَ من ظهر في العالم قبله ؟!

وقيل لابن خابطٍ : إن كان عيسى هو الذي صَوَّرَ آدمَ الذي كان قبلَهُ
ظهوراً . . فلمَ لا يجوزُ أن يحدثَ المحدثُ ما كان قديماً موجوداً لم يزلْ
قبله ؟!

ويقال لمن زعمَ من أهل الطبائع : (أن المنيَّ هو الفاعل) : إن جاز أن
يكون المؤلفُ مؤلفاً والمصوِّرُ مصوراً . . فلمَ لا يجوزُ أن يكون المألوهُ
إلهاً ، والمبدعُ مبدعاً ؟! (٢) .

ويقال لمن نسب صورة الجنين إلى قوَّةِ الرحم : إنه قوَّةٌ تكون في
الرحم ، فتوجب أعضاءً مختلفةً وحواسَّ مختلفةً ، ومنافذَ في الجنين لأنواع

(١) انظر «المواقف» (ص ٤٢١) .

(٢) تجد في بعض كتب المتأخرين استعمال لفظة (مألوه) بمعنى (مستعبد) ، وإنما
المألوه والإله بمعنى ؛ إذ يقال : (آله) بمعنى (عبد) ، فهو آله ، وذاك إله ؛ فعَالٌ
بمعنى مفعول ، ومثله : (أَمَّ) ، فاسمُ المفعول منه على القياس : مأموم ، ويأتي
(إمام) بمعناه ، فكان حقَّ العبارة أن يقول : لم لا يجوز أن يكون الآلهُ إلهاً أو
مألوهاً ؟!

الشيء النافع ؛ كالعينين للبصر ، والأذنين للسمع ، والمَنْخِرِينَ للشَّمِّ ،
والفم والحلق للمذاق ، واللسان للنطق ، وجواهرُ الرحم جوهراً واحداً ،
ولا يكونُ للجوهر الواحد قوًى مختلفةً عندكم ، والقوَّةُ الواحدة لا توجبُ
أفعالاً مختلفةً وصوراً متباينة .

ومنهم من قال : (إن في المنى قوَّةً تصوِّرُ الجنين ؛ إما منه ، وإما من دم
الطمث) ، [ويقال] له^(١) : ما أنكرت أن تلك القوَّةُ في دم دون المنى ؟ !
وما أنكرت أنهما قوَّتَانِ إحداهما في الطمث والثانية في المنى ؟ ! وما أنكرت
من قوَّةٍ ثالثة في الرحم ، وأن تصوِّرَ الجنين يكون من القوى الثلاثة ؟ ! وهذه
معارضةٌ فاسدةٌ بفسادةٍ مثلها .

وأما من قال منهم : بأن الرحم فيه قالبٌ يتصوَّرُ فيه المنى حيثُ
بنقوشه ؛ كالرصاص المُذاب على قالب منقوش . . فإنه يكذبُهم الوجودُ ؛
لأنَّا لو ذبحنا حيواناً بعد وقوع الماء في رحمها لم نجد في رحمها صورةً نقشِ
أعضاء جنينها ، والرصاصُ إذا تصوَّرَ بنقشِ قالب لا يتغيَّرُ نقشه باكتسابِ
الرصاص ، ومثَّلَ نقشُهُ في ظاهره ، ولو كان صورةُ الجنين من أجل صورة
قالبه في الرحم . . لكانت الصورةُ على ظاهره دون أجزائه الباطنة ؛ كما أن
الرصاص إنما يظهر النقشُ في ظاهره دون باطنه الذي لم يطابق قالبه
المنقوش^(٢) ، ولو كان ذلك من أجل القالب لتصوَّرَ المنى به في وقت
سقوطه كما يتصوَّرُ الرصاصُ بنقش قالبه حين يصبُّ فيه^(٣) .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يقال) .

(٢) كأنه يقول : أيُّ قالبٍ هذا الذي ينقش المطبوع فيه ظاهراً وباطناً ؟ !

(٣) وللزم تصوُّرُ جميع الإخوة بصورة واحدة أوَّل النزول ، وهو خلافُ المشاهد والواقع .

ويقال لهم : إن كان في الرحم قالبٌ يتصوّر فيه الجنين فهل في البيضة قالبٌ يتصوّر فيه الفرخ ؟

فإن قالوا : (نعم) أكذبهم الوجود ؛ لأننا لو كسرنا البيضة لم نجد فيها لا في بياضها ولا في صفرتها مثالَ قالب ولا نقشَ فرخ .
وإن قالوا : (لا) ألزموا مثله في الرحم .

وكذلك السؤالُ عليهم في الحيوانات التي تتصوّر في الأرض ؛ من الحشرات ، والحيات التي في الكمأة ، والذباب المتولّد من الباقلي ، والضفادع التي تحدث في منابع المياه من غير تناسل^(١) ، ومع علمنا بأنه لم يكن لمخارجها من الأرض والماء والفواكه التي يخرج منها الديدان ، والخل الذي يخرج منه دودة . . قالبٌ منقوش ، فيلزمون مثل ذلك في الرحم .

وقولٌ من زعم منهم : (أن مقامَ المنى مقامُ الفاعل ، ومقامَ الطمث مقامُ المفعول منه) ممّ ينفصل ممّن عكسَ عليه قوله ، فجعل دمَ الطمث فاعلاً والمنى مفعولاً منه ؟ !

فأما من زعم من الدهرية : (أن أجزاءً لطيفة تنفصل من الواطئين ، فتجتمع في الرحم ، فيكون كلّ جزء منها على شكلِ عضو من كلّ جزء مثل العضو الذي انفصل منه) . . فيلزمهم على هذا الأصل : أن يكون ولد

(١) يعني : في مشاهدات أهل ذلك العصر ، على أن أهل الحق لا يمنعون من خلق هذه المخلوقات ابتداءً ، ولكنها سنّة الله تعالى في خلقه ، على أن المصنف رحمه الله تعالى قسم خلق المخلوقات : إلى ما يحدث بالتناسل ، وإلى ما يحدث من غير تناسل . انظر « أصول الدين » له (ص ٣٩) .

الأعمىين أعمى بلا بصر ولا عين ، وما أشبه ذلك كثيرٌ ممّا لا محيصَ للقائل
عن لزومه .

ثم العجب من قوم أنكروا وقوع الحَكَمِيَّاتِ من صانع حكيم عالم قديم
مختارٍ قدير ، ونسبوا صورةَ الجنين إلى طبعٍ لا يُعقلُ معناه ، أو رحمٍ أو
طمثٍ أو منيٍّ منزلتهُ منزلةُ بُزاقٍ أو مخاطٍ ، لا يملكُ ضرّاً ولا نفعاً ،
والحمدُ لله على العصمة من الضلال^(١) .



(١) وكلُّ ما ورد في كتب الاعتقاد والكلام التراثية في ردِّ القول بالطبع أو الطباع . . هو ردٌّ
على القائلين اليوم بإسناد الأفعال إلى الطبيعة ، ولئن سألتهم عن هذه الطبيعة :
ما هي ؟ لتبألهوا ، وخيرُهم - وليس في مثلهم خير - من يسند الأفعال إلى ما يعرف
بالحمض النووي داخل الصبغيات ، غير أن هذا الحمض نفسه في غاية التعقيد
والإتقان ، وهو نفسه يطلب صانعاً مُتقناً ، فلا نجد إجابة إلا إسناد ذلك إلى قَدَمِ المادة
وقانون المصادفة الاحتمالي ! ولا يدفعهم إلى هذا العَماء في الإجابة إلا بغضُ أن
يذكر الله الواحد الأحد ؛ ﴿ وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذَكَرَ
الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [الزمر : ٤٥] ، ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ
يُتْرَكَ بِهِ تَوَلَّيْتُمْ فَأَلْهِمُوا لِلَّهِ الْعِلَى الْكَبِيرَ ﴾ [غافر : ١٢] ، اللهم ، مقلبَ القلوب ؛ ثبت قلوبنا
على دينك .

الفصل الثالث في تنزيه الإله عز وجل عن وصفه بالصورة وتأويل ما ذكر في الأخبار من لفظ (الصورة)

وأجمع أصحابنا : أن الله عز وجل خالق الصور كلها ، ليس بذي صورة ، ولا يشبه شيئاً ، كما بيناه في باب نفي التشبيه ، وفي بيان حد المثليين قبل هذا^(١) .
والخلاف في تسمية الله سبحانه صورة أو اعتقاد معناه فيه بيننا وبين فرقي : أحداها : جماعة من اليهود ، زعموا أن معبودهم على صورة الإنسان^(٢) .

والخلاف الثاني : مع طائفة من المنتسبين إلى الإسلام ، معروفين برواية الكذب من الأخبار ؛ كإبراهيم بن أبي يحيى ، وداود الجواربي ، وقد سُئل عما يثبت من أعضاء معبوده ، فقال : (اعفوني عن الفرج واللحية) ؛ يعني : أنه يثبت له ما سواهما^(٣) .

وزعم هشام : أن النصف الأعلى من معبوده مجوف ، والنصف الأسفل منه مُصَمَّت ، وأن له الشعر الأسود ، سمّاه نوراً أسود^(٤) .

(١) انظر (١/٢٨٨-٢٨٩ ، ٣٣٣) .

(٢) انظر (١/٣٢٢) .

(٣) انظر « التبصير في الدين » (ص ١٢٠) .

(٤) هو هشام بن سالم . انظر (١/٣٢٣) .

والخلاف الثالث : مع ابن خابط المعتزلي ، الذي زعم أن للعالم إلهين : أحدهما : إلهٌ قديم ليست له صورة ، والآخر : إلهٌ محدثٌ على صورة الإنسان ؛ وهو عيسى بنُ مريم ، وهو الذي يحاسبُ الخلق في الآخرة^(١) .

والخلاف الرابع : مع غلاة الروافض ؛ منهم : بيان بن سمعان التميمي صاحب البيانية منهم ، زعم أن معبوده على صورة الإنسان ، وأنه يهلك كله إلا وجهه^(٢) .

ومنهم : المغيرة أصحاب المغيرة بن سعيد العجلي ، الذي زعم : أن معبوده على صورة رجل على رأسه تاج ، وله من الأعضاء ما للرجل ، وله جوفٌ وقلب تنبع منه الحكمة ، وأن حروف (أبي جاد) على عدد أعضائه ، والألف منها مثال قدميه ؛ لا عوجاجها ، وشبه الهاء منه بما يقبح ذكره^(٣) ، وزعم : أنه كتب بإصبعه على كفِّه أعمال العباد ، فغضب من المعاصي ، فغرق ، فاجتمع من عرقه بحران ؛ أحدهما : ملحٌ مظلم ، والآخر : عذب نيرٌ ، ثم اطلع في البحر فأبصر ظله ، فذهب ليأخذه فطار ، فانتزع عين ظله ، فخلق منه الشمس ، وأفنى باقي الظل ، وخلق الخلق كله من البحرين ، فخلق الكفار من البحر المظلم ، وخلق المؤمنين من البحر العذب^(٤) .

(١) انظر (١٥٥ / ٢) .

(٢) انظر (٣٢٤ / ١) .

(٣) أراد - قبحه الله - : إثبات العورة .

(٤) انظر (٣٢٥ / ١) .

وكان جابر الجعفي من أصحابه^(١) ، وكذلك الأعور الهجري القتات الذي ادعى وصية جابر إليه بعد موته .

ومنهم : المنصورية أصحاب أبي منصور العجلي ، الذي زعم : أنه عرج به إلى السماء ، وأن معبوده مسح رأسه بيده وقال : يا بني ؛ بلغ عني^(٢) . وهؤلاء يكفرون بالجنة والنار والقيامة ، ويستحلون المحرمات من المحارم وسائر المحارم ، ويسقطون الفرائض من العبادات^(٣) .

ومنهم : طائفة من الخطابية : زعموا : أن الحسن والحسين وولدهما أبناء الله وأحباؤه ، وأن الأئمة آلهة ، وزعموا : أن جعفر بن محمد كان إلهاً^(٤) ، غير أن أبا الخطاب أعظم منه وأعظم من علي^(٥) ، وأنه إله^(٦) .

ومنهم : الغرابية : زعموا : أن علياً هو الإله ، وكذبوا النبي محمداً صلى الله عليه وسلم وشتموه ، وقالوا : إن علياً أرسله ليبيّن ، فادّعى الأمر لنفسه .

ومنهم : الهشامية أصحاب هشام بن الحكم الرافضي : الذي حكي عنه أنه قال : إن معبوده سبعة أشبار بشبر نفسه ، وإنه في مكان ، وله قدر من الأقدار ؛ كالسبيكة الصافية وكاللؤلؤة المستديرة ، وإنه ذو لون وطعم

(١) انظر (١/٣٢٧) .

(٢) انظر (١/٣٢٧) .

(٣) انظر (١/٣٢٨) .

(٤) أراد : جعفر الصادق رحمه الله تعالى .

(٥) يعني : أبا الخطاب الأسدي زعيمهم .

(٦) انظر « التبصير في الدين » (ص ١٢٦) وما تقدم (١/٣٢٨) .

ورائحة ، ولونه هو طعمه ورائحته ، وذلك كذب ، ولم يثبت هؤلاء له لوناً وطعماً ورائحة غير ذاته ، وزعموا : أن مكانه العرش^(١) .

وحكى عنه أبو الهذيل : أنه زعم : أن الجبل أكبر منه .

وحكى ابنُ الراوندي عن هشام : أنه زعم : أن بين معبوده وبين الأجسام مشابهة ، لولاها ما دلت عليه^(٢) .

وحكى الجاحظ عنه : أنه زعم : أن معبوده يعلم ما تحت الثرى باتصال شعاع ينفصل منه فيتصل بما رآه ، ولولا ملامسة شعاعه [لما] يراه لما أدركه^(٣) .

والخلاف الخامس : مع قوم أنكروا إطلاق لفظة (الصورة) على الإله سبحانه ، ولكنهم زعموا : أنه يحل [في] الصور^(٤) ، وهؤلاء فرق : أولها : النصارى في دعواها أن اللاهوت حل في الناسوت فاتّحدا^(٥) .

والفرقة الثانية منهم : أصحاب التناسخ من غلاة الروافض ؛ فمنهم أصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ، زعموا : أن روح الإله تناسخت في آدم ، ثم في الأنبياء والأئمة بعدهم ؛ حتى صارت في عبد الله بن معاوية هذا .

(١) انظر (٣٢٢/١) ، (٤٨٧/٢) .

(٢) انظر (٣٢٢-٣٢٣/١) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٣) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بما) ، و (لامس) يتعدى بنفسه ، وأثبتت اللام في مفعوله للتقوية .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من) .

(٥) انظر (٢٨٧-٢٨٨/٣) .

وهؤلاء يكفرون بالقيامة والجنة والنار ، ويستحلّون الخمرَ والميتة وذواتِ المحارم ، ويتأولون في ذلك قولَ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا ﴾ [المائدة : ٩٣] ^(١) .

ومنهم : المعمريَّةُ ، صنفٌ من الخطابيَّةِ ، نُسبوا إلى رجل اسمُهُ معمر ، قامَ بدعوتهم بعد أبي الخطاب ، وادَّعى الإلهيَّةَ بتناسخ الإله فيه ، وزعموا : أن الناسَ لا يموتون ، [واستحلُّوا] المحارمَ ، [وأسقطوا] الفرائضَ أيضاً ^(٢) .

ومنهم : البزيعية ، صنفٌ آخرٌ من الخطابية ، أصحابُ بزيع ، زعموا : أن جعفرًا هو الإله ، ولم يكن هو الذي رأوه ، وإنما تشبَّه للناس بتلك الصورة ، وزعموا أيضاً : أنه لا يموتُ منهم أحد ، وأن أحدهم إذا بلغ النهايةَ رُفِعَ [إلى] الملكوت ^(٣) ، وادَّعوا أنهم يرون أمواتهم بكرةً وعشيَّةً ^(٤) .

وأما الحلوليَّةُ من أصحاب أبي حلمانَ الدمشقي : فإنهم زعموا : أن الإلهَ يَحُلُّ في الصور المستحسنة ، وهؤلاء إذا رأوا صورةً حسنة سجدوا لها ؛ يتوهَّمون أنه فيها ^(٥) .

والمقنعيَّةُ : ممَّا وراء النهر ^(٦) ، يزعمون : أن روح الإله كان في

(١) انظر (٣٢٥/١) ، وهم المعروفون بالجناحية .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١١) وما تقدم (٣٢٨/١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (واستحلَّ ، وأسقط) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (في) بدل (إلى) ، والمثبت من « مقالات الإسلاميين » .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٢) .

(٥) انظر (٣٢٤/١) .

(٦) في « التبصير في الدين » (ص ١٣٠) : (هم مبيضة ما وراء النهر) .

أبي مسلم صاحب الدولة ، ثم انتقلت إلى المقنّع ، وكانت فتنة المقنّع في أيام المهدي ، وأهلكه الله عزّ وجلّ في أيامه وبناحية إبلّاق ، المبيضة على دينه^(١) .

[تأويل الأخبار التي ظاهرها إثبات الصورة إليه سبحانه]

وقد استدلت المشبهة المنتمية إلى الإسلام على دعواها : (أن الإله صورة) بأخبار :

منها : ما روي من قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ »^(٢) .

ومنها : ما روي أنه قال : « رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ »^(٣) .

قالوا : في المسانيد الصحاح : « إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي الْمُؤْمِنِينَ فِي الْقِيَامَةِ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا ، فيقول : أَنَا رَبُّكُمْ ، فيقولون : أَنْتَ رَبُّنَا »^(٤) .

فيقال لهم : إن الهاء في قوله : « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » كناية عن آدم عليه السلام^(٥) .

(١) انظر « التبصير في الدين » (ص ١٣٠ - ١٣١) ، وفي (أ) : (بالمبيضة) بدل (المبيضة) ، وإبلّاق : اسم جبل كما في « التبصير » .

(٢) رواه البخاري (٦٢٢٧) ، ومسلم (٢٦١٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، وانظر (٣٤٣ / ١) .

(٣) رواه الترمذي (٣٢٣٤) من حديث سيدنا ابن عباس ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم ، وفيه : « أَنَا رَبِّي » ، و « رَأَيْتُ رَبِّي » ، وسيشرح المصنف - كما سترى قريباً - كلا اللفظين .

(٤) رواه مسلم (١٨٢) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٥) أراد بالكناية : الإضمار في قوله : (صورته) ، وانظر (٣٤٣ / ١) .

وفائدته : أن الله عزَّ وجلَّ لمَّا أخرج آدمَ من الجنة بخطيئته أخرج معه الحية والطاوسَ والشيطانَ الرجيمَ ، وقَبَّحَ صورةَ الشيطان حتى ضُرِبَ بقبحه المثلُ ، وشوَّهَ صورةَ الحية ؛ بانتزاعِ قوائمها ، وردَّ مشيها إلى بطنها ، وتشقيقِ لسانها وتسويده ، وإثباتِ عينيها على وجهٍ لا تدورُ ، وتعقيفِ نابها ؛ حتى لا تقدرُ على تخليصِ نابها ممَّا تَعْصُ عليه إلا بانقلابها ، وبعدمِ فرجها ؛ حتى لا يخرجُ منها شيءٌ إلا من فيها ، كالتمساح الذي مخرجُهُ فمُّهُ ، ولهذا صارَ تسافدُ الحيَّاتِ من الفمِّ^(١) ، وشوَّهَ الله أيضاً رجلَ الطاوس ، وشوَّهَ الأنثى من الطواويس مع حُسنِ الذكر منها ، فقال النبيُّ صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صَوْرَتِهِ » لِيُعْلَمَ أَنَّهُ خَلَقَهُ حِينَ خَلَقَهُ عَلَى الصُّورَةِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا فِي الدُّنْيَا ، وَأَنَّهُ لَمْ يَشُوِّهْ خَلْقَهُ كَمَا شَوَّهَ خَلْقَ الشَّيْطَانِ وَالْحَيَّةِ ، وَلَمْ يَقَبِّحْ زَوْجَتَهُ كَمَا قَبَّحَ أَنْثَى الطَّوَاوِيسِ ، فَلَمْ يَكُنْ عِقَابُ آدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ وَزَوْجَتِهِ بِتَشْوِيهِ الصُّورَةِ ، إِلَّا [لِلَّذِينَ] مَسَخَهُمُ اللهُ قَرْدَةً وَخَنَازِيرَ^(٢) .

وفيه فائدةٌ أخرى : وهي إبطالُ قولِ الدهريةِ وأهلِ الطبائعِ : أن لا إنسانَ إلا من نطفة ، ولا نطفةَ إلا من إنسان ، وكذلك الحيواناتُ المتناسلة والمتولدة من البيض ، وما وُجِدَ شيءٌ منها إلا على الرسمِ المعتاد ؛ من خلقها بالتدريج ، ونقلها من صورة إلى صورة ، مع استحالةِ وجودِ صورةٍ شيءٍ منها على الكمالِ في حالة واحدة ، فأخبر النبيُّ صلى الله عليه وسلم أن الله عزَّ وجلَّ خلقَ آدمَ على صورته ابتداءً من غيرِ نقلٍ له في الأرحام ولا في الأصلاب كما نُقِلَ نسلُهُ من

(١) تقدم أن هذا مبنيٌّ على ما خبره الإمام المصنف . انظر (٧٤٥ / ١) .

(٢) انظر « مشكل الحديث وبيانه » (ص ٥٠-٥٢) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الذين) .

الأصلاب إلى الأرحام ، ومن غير نَقْلٍ صورته من هيئة النطفة إلى العلقه والمضغة ، ومن مقداره جنيناً إلى صورته شاباً وكهلاً ، بل خلقه ابتداءً على مقدار كمال صورته من الطين ، ونفخ فيه الروح ، فجعله بشراً سوياً ، على خلاف العادة في خلق نسله من صلبه وأصلاب أولاده وأرحامهم على التدرج^(١) .

ويحتمل أن يكون المراد بقوله : خلقه على صورته ؛ أي على صفته التي قضاه من أكله من الشجرة التي نُهي عنها ؛ إبطالاً لقول القدرية : (إن الله لم يقضِ عليه ذلك) .

وتصديقُ هذا التأويل : في قول ابن عباس رضي الله عنهما : (إن الله تعالى أخرج آدمَ من الجنة قبل أن دخلها^(٢) ؛ لقوله تعالى للملائكة : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة : ٣٠])^(٣) ، ولو لم يقضِ عليه ما يُوجبُ خروجه منها إلى الأرض لصار خبره عن كونه خليفة في الأرض كذباً ؛ لأنه أخبر أنه لا يخرج من الجنة إلا بموافقة الشيطان في أمره ، ولذلك قال له في الشيطان : ﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ [طه : ١١٧] . وعلى جميع هذه الوجوه سقط استدلال المشبهة بإضافة (الصورة) إلى الله عز وجل .

وأما قولهم : « رأيتُ ربِّي في أحسن صورة » [فمعناه : في أحسن صورة] لي ، وأحسن لباس لي^(٤) .

(١) انظر « مشكل الحديث وبيانه » (ص ٥٢) .

(٢) كذا في جميع النسخ ، وفي « الدر المنثور » (١ / ١١٠) : (يخلقه) بدل (دخلها) .

(٣) انظر « الدر المنثور » (١ / ١١٠) .

(٤) انظر (١ / ٧٤٣) .

ويحتملُ : أن يكون المرادُ بـ (الصورة) معنى الصفة ، كأنه قال : (في أحسن صفة) ؛ كقولهم : ما صورةُ هذا الأمر ؟ أي : ما صفتهُ ؟ ويكون المراد بالخبر : ما لقيَ في تلك الحال من رحمة ربِّه عزَّ وجلَّ ، وإنعامه عليه ، وتقريب منزله من العرش ومن السدرة المنتهى ، ونحو ذلك .

وأما قوله : « أتاني ربِّي في أحسن صورةٍ »^(١) فمعناه إن صحَّ الخبر : أنه أتاني بأحسن صورة ، وتكون (في) بمعنى الباء ؛ كقوله : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ ﴾ [البقرة : ٢١٠] ؛ أي : بظللٍ من الغمام ، وتكون فائدته : أن الله عزَّ وجلَّ أتاه بأحسن الملائكة أو الأنبياء عليهم السلام صورةً ، فأراه إيَّاه .

والمراد بـ (الصورة) في الخبر الرابع : [معنى] الصفة^(٢) ، ومعناها : أن الله عزَّ وجلَّ يتجلَّى في القيامة للمؤمنين في صفته التي يختصُّ بها ، فيراه عليها المؤمنون ، وصفتهُ : أنه قديمٌ ، ليس له حدٌّ ولا نهاية ، ولا يشبه شيئاً ، فيرونها كذلك كما عرفوه بهذه الصفة .

فأما الأخبارُ والآيات التي فيها ذكرُ بعض الأعضاء والجوارح : فقد تأوَّلناها في كتابنا الموضوع لتأويل الآيات والأخبار المتشابهة^(٣) ، والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) هو جزء من حديث الترمذي (٣٢٣٤) المتقدم قريباً (١٤٩ / ٣) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بمعنى) .

(٣) يعني : كتابه « تأويل المتشابهات في الأخبار والآيات » .

ذكر معنى (المعز) و(المذل) في أسماء عز وجل

قد وردت السنة الصحيحة بهذين الاسمين لله عز وجل^(١) ، وشاهدتهما من القرآن : قوله عز وجل : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٢٦] .

والمعزُّ والمذلُّ من أسمائه مقرونان ، ولا يحسنُ أن يقال : (سبحان المذل) حتى يُضَمَّ إليه (المعزُّ) ، كما لا يقال : (سبحان المميت) حتى يُضَمَّ إليه (المحيي) .

وإذا قيل : إن الله سبحانه هو المعزُّ المذلُّ [فوائده]^(٢) : التنبيه على أنه لا يُعزُّ إلا من أعزَّه ، ولا يُذلُّ إلا من أذلَّه .

وفائدة هذين الاسمين : أن الله عز وجل يعزُّ من يشاء بالنبوة والرسالة^(٣) ، ويذلُّ من يشاء بالجحود برسالة الرسول ، ويعزُّ من يشاء بالإيمان والتوفيق ، ويذلُّ من يشاء بالكفر والخذلان ، ويعزُّ من يشاء بولايته ، ويذلُّ من يشاء بعداوته ، ويعزُّ من يشاء بمعرفته ، ويذلُّ من يشاء

(١) انظر خبر الأسماء المتقدم (١/٤٤٧) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وفائده) .

(٣) وحياً واتباعاً ؛ قال عز من قائل : ﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [المنافقون : ٨] .

بالجهل به ، ويعزُّ من يشاء بالنعيم ، ويدلُّ من يشاء بالعذاب الأليم ، ويعزُّ من يشاء عن ذلَّة كان عليها ، ويدلُّ من يشاء عن عزَّة كان فيها .

وتحقِّق هذين الاسمين : اشتقاقهما من أفعاله ، وليس من أسمائه الأزلية .

والمعزُّ في غير صفات الله : الذي وقع في الأرض العزاز الصلبة ؛ يقال منه : أعززنا ؛ أي : وقعنا في أرض عزاز^(١) .

والمذلُّ في غير صفات الله عزَّ وجلَّ : الذي معه دابَّةٌ ذلول ، والذي أصحابه أذلاء^(٢) .

وقد ذكرنا معنى (العزيز) قبلَ هذا بما فيه كفاية وبلاغ^(٣) ، والله تعالى أعلم .



(١) انظر « الصحاح » (ع ز ز) ، و« النهاية في غريب الحديث » (٢٢٩ / ٣) .

(٢) انظر « الصحاح » (ذ ل ل) .

(٣) انظر (٤١٢ / ٢) ، و« مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٣) .

ذكر معنى (المتكبر) من أسماء الله عز وجل

قال أبو إسحاق الزجاج : (معنى « المتكبر » في صفات الله عز وجل : الذي تكبر عن ظلم عباده)^(١) .

قال الله عز وجل : ﴿ سَاصِرُفٌ عَنَّا يَتُكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ [الأعراف : ١٤٦] ؛ أي : أجعلُ جزاءهم الإضلالَ عن هدايتي إليّاهم .

قال : (ومعنى « يتكبرون » ؛ أي : أنهم يرون أنهم أفضلُ الخلق ، وأن لهم من الحقِّ ما ليس لغيرهم ، وهذه الصفةُ ليست للمخلوقين)^(٢) .

وروى أبو الفضل المنذريُّ عن أحمد بن يحيى النحوي أنه قال في قوله عز وجل : ﴿ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ : (إنه من الكبر مفتوحة الباء ، لا من الكبر بسكون الباء) ، قال المنذريُّ : (أراد بالكبر : مصدر قولهم : كبيرُ القوم ؛ أي : عظيمهم وأكبرهم قدراً)^(٣) .

(١) انظر « معاني القرآن » له (١٥١/٥) ، قال الإمام الخطابي في « شأن الدعاء » (ص ٤٨) : (والتاء في « المتكبر » تاءُ التفرد والتخصُّص بالكبر ، لا تاءُ التعاطي والتكلف) .

(٢) انظر « معاني القرآن » له (٣٧٦/٢) ، وقال : (وهذه الصفة لا تكون إلا لله جلَّ ثناؤه خاصة ؛ لأن الله تبارك وتعالى هو الذي له القدرة والفضل الذي ليس مثله) .

(٣) انظر « تهذيب اللغة » (١٢٠/١٠) .

وَكَبَّرَتِ الرَّجُلَ وَأَكْبَرْتُهُ ؛ إِذَا عَظَّمْتُهُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي قِصَّةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ ﴾ [يوسف : ٣١] ؛ أَي : عَظَّمْنَاهُ ^(١) .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُّجْرِمِيهَا ﴾ [الأنعام : ١٢٣] ؛ أَي : جَعَلْنَا مُجْرِمِيهَا أَكْبَرَهُمْ ؛ رُؤَسَاءَهُمْ وَعَظَمَاءَهُمْ ؛ لِأَنَّ الرِّئَاسَةَ أَدْعَى لَهُمْ إِلَى الْكُفْرِ ^(٢) .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ فِي الْحِكَايَةِ عَنْ فِرْعَوْنَ قَوْلَهُ لِلْسَّحَرَةِ : ﴿ إِنَّهُمْ لَكَايِرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ [طه : ٧١] ؛ أَي : عَظِيمُكُمْ وَرِئِيسُكُمْ فِي السِّحْرِ .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَتَكُونُ لَكُمْ أَلْكَبِيَّةٌ فِي الْأَرْضِ ﴾ [يونس : ٧٨] ؛ أَي : الْعِظَمَةُ وَالْمُلْكُ ^(٣) .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَرُهُ مِنْهُمْ ﴾ [النور : ١١] ؛ أَي : مُعَظَمُ الْإِفْكَ ^(٤) .

قال الليثُ ابن المظفر : (الْكِبَرُ مِنَ الْكَبِيرَةِ بِمَنْزِلَةِ الْخِطْءِ مِنَ الْخَطِيئَةِ) ^(٥) .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّهَا لِأَحَدَى الْأَكْبَرِ ﴾ [المدثر : ٣٥] ؛ أَي : لِأَحَدِ الْعِظَائِمِ ؛ وَهِيَ النَّارُ ^(٦) ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهَا .

(١) انظر « تهذيب اللغة » (١٠ / ١٢٠) .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢ / ٢٨٨) ، وفي (ج) : (رُؤَسَاءُهَا وَعَظَمَاءُهَا) بدل (رُؤَسَاءَهُمْ وَعَظَمَاءَهُمْ) .

(٣) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣ / ٢٩) .

(٤) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢ / ٦٤) .

(٥) انظر « العين » (٥ / ٣٦١) ، و« تهذيب اللغة » (١٠ / ١٢١) .

(٦) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٤٩٧) .

وفي حديث عبد الله بن الزبير في هَدْمِ الكعبة : أنه لما أبرز عن رُبُضِهِ دعا بِكُبْرِهِ ، فنظروا إليه) ؛ أي : بعظمائه ومشايخه من أهل الحرم ، وهو جمع (أكبر)^(١) .

فالمتكبرُ على هذا الوجه يعني : المتعظّم عن التشبيه والتعطيل ، وليست هذه الصفة إلا لله عزّ وجلّ ؛ لأنه ليس كمثله شيء .

وزعم البصريون من المعتزلة كالجبائيّ وابنه أبي هاشم : أن كلّ قدرة محدثة ليس لها مثلٌ في القدرة ولا في الإمكان ؛ لأنه لا يكون مثلها إلا ما قد تعلّق بمقدورها ، ويستحيلُ عندهم وجودُ قدرتين تتعلقان بمقدورٍ واحد ، فكُلُّ قدرة محدثة عندهم ليس كمثليها شيءٌ وهي موجودةٌ ، فنزّهوها عن التشبيه والتعطيل كما نزّه الموحّدون إلّاهم عن التشبيه والتعطيل ، فهذا توحيدُ المدّعين للعدل والتوحيد من المعتزلة ، وكفاهم به خزيًا^(٢) .

وقد يكون (الكبيرُ) في اللغة [بمعنى] المعلم^(٣) ، وقيل : إن هذا معنى قول فرعون للسحرة : ﴿ إِنَّهُ لَكَيْدُكُمْ ﴾ ؛ أي : معلّمكم ، وقد فسّره بقوله : ﴿ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ [طه : ٧١] ^(٤) .

(١) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٤٤٨ / ٢) ، و « الغريبين » (١٦١٠ / ٥) ، ورُبُض الشيء : وسطه ، والمراد هنا : وسط المسجد وصريحه .

(٢) انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٣٤) ، نعم ؛ قال أهل السنة بوحدة أفعاله تعالى ؛ فليس كفعله فعلٌ ، وليس فعلٌ من أفعاله مُشبهًا لآخر ، مع صلاحية القدرة الأزلية للتعلق بمثله .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (معنى) .

(٤) انظر « تهذيب اللغة » (١٢٠ / ١٠) .

والغلامُ من أهل الحرمين يقول : جئتُ من عند كبيرٍ ؛ أي :
معلّمي^(١) .

ولا يقال من (الكبير) على هذا المعنى : متكبرٌ .

وقال بعض أهل الإشارة في معنى وصف الله تعالى بأنه [متكبرٌ] : تكبَّرَ
وتجَبَّرَ على الأكابر ، وتعَطَّفَ على الأصاغر ، وقيل : تكبَّرَ على العتاة ،
وتكَبَّرَ على الأدناس والآفات .

وقيل : تكبَّرَ عن أن يكبَّرَ بتكبيرٍ غيره^(٢) ؛ كما روي عن الشبلي أنه قال :
(جلَّ عن أن يُجَلَّ) .

وقال المتكلمون من أصحابنا : إن (المتكبر) من أوصافه الأزلية ،
استحقَّه لذاته ؛ لرجوعه إلى نفي التشبيه والتعطيل ؛ إذ هو لم يزل موجوداً
بلا تشبيه ولا تعطيل ، والله تعالى أعلم^(٣) .



(١) انظر « تهذيب اللغة » (١٠ / ١٢٠) .

(٢) يعني : جلَّ عن أن يقفَ تعظيمه وجلاله على تعظيم غيره تعالى له .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٧ ، ٥٢) .

ذكر معنى (المقدم) و (المؤخر) في أسماء عز وجل

والقرآن بين هذين أحسن من إفراد كل واحد منهما بالذكر في الدعاء والخبر ، وألا يقال : (سبحان المؤخر) حتى يضاف إليه (المقدم) .
وهما من أسمائه المشتقة من أفعاله ، وليس من أسمائه الأزلية ، [ولهما] معانٍ كثيرة^(١) :

منها : أنه لا مقدم لما أخر ولا مؤخر لما قدّم من أفعاله وقضائه ، وإليه التقديم والتأخير في الخلق والاختراع^(٢) .

ومنها : أنه يقدم من يشاء في العز والرتبة ، ويؤخر من يشاء عنهما ، ويجعل بعض العباد فوق بعض فيما يشاء .

ومنها : أنه قدّم ما شاء من الوحي بالإنزال ، وأخر ما شاء منه .

وفي هذه الجملة وجوه خلاف بيننا وبين طوائف من أهل البدع والضلال .

[منها]^(٣) : الخلاف بيننا وبين [أبي] علي الأسواري وأتباعه من

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولها) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٥) ، و « تفسير أسماء الله الحسنى » للزجاج (ص ٥٩) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ومنها) .

القدرية : الذين زعموا : أن الله سبحانه وتعالى لا يوصفُ بالقدرة على ما علم أنه لا يكون ، ونتيجةً لهذا القول : أنه إذا علمَ تقديمَ بعض أفعاله على فعل غيره لم يكن قادراً على تأخير ما قدَّمه ولا تقديم ما أخره^(١) .

ومنها الخلافُ بيننا وبين المدَّعين للأصلح من المعتزلة : الذين زعموا : أن كلَّ ما قدَّمه عزٌّ وجلٌّ لم يكن جائزاً له تأخيرُهُ ، وما أخره لم يكن له تقديمُهُ ؛ لأن الأصلح ما فعله على الترتيب الذي رتبهُ ، فلا يجوزُ في حكمته تغييرُ ترتيبه^(٢) .

وقلنا : لو قدَّم ما أخرَ ، وأخرَ ما قدَّم من أفعاله .. لكان ذلك حكمةً وعدلاً منه ، كما أن الترتيبَ الذي رتبهُ عدلٌ منه وحكمة^(٣) .

(١) انظر (٢/٢٦٠) .

(٢) انظر (١/٢١٥) ، غير أن هذا التقديم والتأخير هو محضُ فرض ، وأنه لو جاز عقلاً لم يجزِ شرعاً ؛ إذ التغيير والتبديل في نحو قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ فِي الْأَرْضِ ﴾ [يونس : ٩٩] ، وقوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ [هود : ١١٨] ، ونحوه من الآيات الكريمة . . إنما هو بالنظر إلى مطلق المشيئة وجانب الممكنات ، أما بشأن شأنه سبحانه وتعالى في كلِّ ما حكم وقضى وقدر وأظهر .. فما كان ليتغيَّر أو يتبدَّل ؛ قال سبحانه : ﴿ مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ [ق : ٢٩] ، وقال عزَّ سلطانه : ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ﴾ [السجدة : ١٣] ، وبهذا تعلم : أن نفي القول بالصلاح والأصلح عند أهل السنة هو بالنظر إلى مطلق تعلق الإرادة والقدرة بالممكن ، والمحققون منهم على أن هذه الممكنات الحادثات هي على تمام الحكمة وأحسنية الترتيب والنظام .

(٣) وهو على كمال العدل والحكمة في ذاته وبالنظر إلى جميع خلقه ، والكون عند الحكيم المتفكر ناطقٌ كلُّ جزء منه بأحكامية الإبداع وتناهيه في الممكن ؛ إذ للممكن نهاية مكانية يقف عندها ؛ لأنه حادثٌ ، وكل حادث مبدؤٌ منتهِ ، وليس للمبدئ المعيد نهايةً وحدٌ ، فالحدود الإمكانية وتناهيها من حيث إن الممكن لا يتصوَّر انقلابه إلى وجوب ذاتي ؛ بل ليس للإمكان رتبةً عرضية أصلاً .

ومنها : الخلافُ بيننا وبين الكرامية : فإنهم زعموا : أنه كان غيرَ جائزٍ في حكمة الله أن يبدأ بخلق من يعلم أنه لا يؤمن ، وبخلق الجمادات من غير أن يكون معها حيٌّ يعتبرُ بها ويستدلُّ ، وإلى هذا ذهب أكثرُ المعتزلة .

وقلنا : لو خلق الجمادات دون الأحياء ، [أو] قدَّمَ الجمادات على الأحياء^(١) ، أو لم يخلق شيئاً ، أو قدَّمَ ما أُخِّرَ ، أو أُخِّرَ ما قدَّمَ . . كان جميعُ ذلك عدلاً منه وحكمة^(٢) ، ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾

[الأنبياء : ٢٣] .



(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (و) .

(٢) يعني : بالنظر إلى أنه جلَّ جلاله يخلق ما يشاء ويختار ، إلا أن اختياره تعالى قد وقع أزلاً وتمَّ ، وما خلق الخلق إلا ليتعرفوا أنفسهم وخلقهم ، لا ليتكامل بوجودهم الزائل ، تعالى ربُّنا عن أن يفتقر غيره لغيره ، فكيف يفتقر هو لخلقه ؟! قال جلَّ أمرُهُ : ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾ [القمر : ٥٠] .

ذكر معنى (المقسط) في أسماء عز وجل

[معنى (المقسط) و(القاسط) في اللغة]

معنى (المقسط) : العادل الذي لا يجور .

يقال منه : أقسط يقسط إقسطاً فهو مُقْسِطٌ ؛ إذا عدل^(١) .

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [الحجرات : ٩] ؛
يعني : العادلين^(٢) .

وقال عزَّ وجلَّ في صفة نفسه : ﴿ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ [آل عمران : ١٨] ؛ أي :
بالعدل^(٣) ، والإقسط والقسط : العدل^(٤) .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ﴾ [المتحنة : ٨] ؛ أي : تعدلوا فيما
بينهم وبينكم ؛ من الوفاء والعدل^(٥) .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] ؛ أي : أعدلُ

(١) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٩٨ / ١) ، و « مجرد مقالات الأشعري »
(ص ٥٦) .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣٨٨ / ١) ، (٣٥ / ٥) .

(٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (١٠٣ / ١) .

(٤) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١١٧ / ٢) .

(٥) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٥٨ / ٥) .

وأقوم^(١) ؛ وذلك قوله عز وجل : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾ [الأعراف : ٢٩] ؛
كقوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ [النحل : ٩٠] .

وقوله عز وجل : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ
مَثْنَىٰ . . . ﴾ [النساء : ٣] ، اختلفوا في تأويله :

فقال مجاهد : معناه : إن خفتم ألا تعدلوا في اليتامى ، وتحرّجتم أن
تأكلوا أموالهم . . فتحرّجوا أيضاً من الزنا بالنكاح ؛ فانكحوا ما طاب لكم من
النساء^(٢) .

وقال غيره : معناه : إن خفتم ألا تعدلوا في اليتامى . . [فكذلك] ينبغي
أن تخافوا ألا تعدلوا بين أربع نسوة^(٣) ؛ فانكحوا واحدة^(٤) .

وقوله عز وجل : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] ؛ أي : ذوات
القسط وهو العدل^(٥) .

وقوله عز وجل : ﴿ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴾ [الشعراء : ١٨٢] ؛ أي :
بميزان العدل ، وقيل : إن القسطاس بضم القاف : اسم الميزان ، أي ميزان
كان^(٦) .

وفي الحديث : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ ، وَلَا يَنبَغِي [له] أَنْ يَنَامَ ، يَخْفَضُ

(١) انظر « الغريبين » (١٥٤١ / ٥) .

(٢) رواه الطبري في « تفسيره » (٥٣٩ / ٧) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وكذلك) .

(٤) انظر « تفسير الطبري » (٥٣٨ / ٧ ، ٥٤٠) .

(٥) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٤٩٤ / ٣) .

(٦) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢٣٨ / ٣) ، وزاد : (من موازين الدراهم أو غيرها) .

القسط ويرفعه^(١) ؛ يعني : ميزان القسط ، يخفض فيه ما شاء من أعمال العباد ، ويرفع ما شاء منها ؛ بأمره إياه بذلك ، من غير مباشرة منه بآله ولا جارحة ؛ لأن أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له : (كُنْ) فيكون^(٢) .

قيل في تفسير هذا الحديث : إنه أراد بالقسط : الرزق الذي هو قسط كل مخلوق ؛ يخفضه لمن شاء بالتضييق والتقدير ، ويرفعه لمن يشاء بالبسط والتوسّع^(٣) .

والقسط في غير هذا : اسم ما يكون مقدارُه نصف صاع منه^(٤) .

وفي الحديث : « إِنَّ النساءِ مِنْ أَسْفَهِ السُّفَهَاءِ ، إِلَّا صَاحِبَةَ الْقِسْطِ وَالسَّرَاجِ »^(٥) ؛ أي : التي تَخْدُمُ بَعْلَهَا وتوضُّعُهُ ، وتقومُ على رأسه بالسراج ، والقسط : هو الإناء الذي يُتَوَضَّأُ فيه^(٦) .

وفي القسط بمعنى العدل قال الشاعر^(٧) :

ملكٌ مقسطٌ وأكملُ مَنْ يَمُـ شي ومنْ دونِ ما لديه [الثناء]

(١) رواه بنحوه مسلم (١٧٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وتماه : « ويرفع إليه عمل النهار بالليل ، وعمل الليل بالنهار » .

(٢) انظر « الغريبين » (١٥٤٢/٥) ، و « النهاية في غريب الحديث » (٦٠/٤) .

(٣) انظر « الغريبين » (١٥٤٢/٥) ، و « النهاية في غريب الحديث » (٦٠/٤) .

(٤) وهو قول أبي عبيد . انظر « الغريبين » (١٥٤٢/٥) .

(٥) رواه الطبراني في « مسند الشاميين » (١١٧١) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

(٦) انظر « الغريبين » (١٥٤٢/٥) .

(٧) هو الحارث بن حلزة ، وهو من معلقته . انظر « ديوانه » (ص ٢٦) ، وما بين

المعقوفين في جميع النسخ : (ثناء) ، وانظر « الزاهر » (٩٨/١) .

وأما القاسطُ : فهو الجائرُ ؛ يقال منه : قَسَطَ يَقْسِطُ قُسُوطاً فهو قاسطٌ ؛
إذا جَارَ ، قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [الجن : ١٥] ؛
أي : الجائرون^(١) ، قال الشاعر^(٢) :

أليسوا بالألئى قَسَطُوا جميعاً على النعمانِ وابتدروا السُّطاعا
فهذا معنى المقسِطِ والقاسِطِ في اللغة .

[معنى وصفِ الله سبحانه بـ (المقسِطِ) في علمِ الكلام]
وفي معنى وصفِ الله عزَّ وجلَّ بأنه المقسِطُ مسألتانِ من مسائل الكلام :
إحداهما : أن هذا الاسمَ من أسمائه المشتقة من أفعاله ، وليس من
أسمائه الأزلية .

والثانية : في القسط الذي هو الميزانُ يومَ القيامة ، وقد أثبتهُ أهلُ السنة
والجماعة ، وقالوا جميعاً : إن الميزانَ حقٌّ ، وله كِفَّتَانِ توزنُ فيهما أعمالُ
العباد^(٣) .

واختلفوا في كيفية الوزن :
فمنهم من قال : توزنُ الصحفُ التي كُتِبَ فيها أعمالُهُم^(٤) .

-
- (١) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٤٩٠) ، و« الزاهر » (٩٨ / ١) .
(٢) هو القطامي . انظر « تهذيب اللغة » (٤١ / ٢) ، و« الصحاح » (س ط ع) ،
والسُّطاع : عمود البيت ، وفي البيت ذكر من جاروا على النعمان ودخلوا عليه بيته .
(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٧٢) .
(٤) يؤيده حديث البطاقة المشهور الذي رواه الترمذي (٢٦٣٩) من حديث سيدنا
عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، وانظر « المنهاج في شعب الإيمان » (٣٩٤ / ١) ، =

ومنهم من قال : إنما توزن الأجسام ؛ بأن يخلق الله عز وجل بإزاء كل عمل جسماً ؛ فيجعل الأجسام التي تقابل الحسنات في كِفَّةٍ ، والأجسام التي تقابل السيئات في كِفَّةٍ ، فأبني الكِفَتَيْنِ حصل فيها الرجحانُ وقعَ بها الاعتبار^(١) .

وقال آخرون : توزن الأجسام من الثواب والعقاب ، وهذا خطأ ؛ لأن من الثواب ما لا نهايةَ له ، وكذلك العقابُ ، ولا يصحُّ وزن ما لا نهايةَ له^(٢) .

وحكى شيخنا أبو الحسن في كتابه المعروف بـ « اللمع الكبير » عن قوم أنهم قالوا : أعمالُ العباد تعادُ فيهم ، فيوزنُ على أعمال الحسنات ، ثم يوزنُ على أعمال السيئات ، وبنوهُ على أصلهم في جواز إعادة الأعراض^(٣) .

وقال قومٌ من مثبتي الميزان : إن الحسناتِ والسيئاتِ تتراءى في الميزان كما نترأى الوجهَ في المرآة وإن لم يكن في الحقيقة فيها^(٤) .

= و « منهاج السلامة في ميزان القيامة » (ص ١٢٤) .

(١) انظر « منهاج في شعب الإيمان » (٣٩٥ / ١) .

(٢) انظر « منهاج السلامة في ميزان القيامة » (ص ١٢٦) ، وهو منقول عن الإمام المصنف دون تصريح .

(٣) وعليه : يكون الموزون هو العبد نفسه ، ويشهد لهذا القول : قوله تعالى في حق الكفار : ﴿ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ﴾ [الكهف : ١٠٥] ، وما رواه البخاري في « الأدب المفرد » (٢٣٧) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه مرفوعاً : « لَرَجُلٌ عَبْدُ اللَّهِ أَثْقَلُ فِي الْمِيزَانِ مِنْ أَحَدٍ » .

(٤) أنكر ثبوته الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي في « منهاج السلامة في ميزان القيامة » (ص ١٢٧) ، ويظهر نقله عن المصنف دون تصريح .

وَأُنْكَرَ قَوْمٌ مِنَ الْمَعْتَزِلَةِ يَقَالُ لَهُمْ : (الْوِزْنِيَّةُ) الْمِيزَانُ الْمَعْتَادُ عَلَى صِفَةِ الْعَمُودِ وَالْكِفَّةِ فِي الْقِيَامَةِ ، وَقَالُوا : إِنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] الْعَدْلُ ، وَهَذَا قَوْلُ قَدَمَائِهِمْ ، وَهُوَ اخْتِيَارُ الْجَهْمِيَّةِ^(١) .

قَالَ أَبُو الْهَذِيلِ وَبَشَرُ بْنُ الْمَعْتَمِرِ : يَجُوزُ أَنْ يَنْصَبَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا فِي الْقِيَامَةِ مِيزَانًا ؛ فَيَجْعَلَ رَجَحَانَهُ عَلَامَةً لِمَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ، وَخَفَّتُهُ عَلَامَةً لِمَنْ يَدْخُلُ النَّارَ .

وَهَؤُلَاءِ يَشْكُونُ فِي كَوْنِهِ ، وَكَذَلِكَ شَكُّهُمْ فِي كَوْنِ الصِّرَاطِ الَّذِي أَقْرَبَهُ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ^(٢) .

وَزَعِمَ أَكْثَرُ الْمَعْتَزِلَةِ مَعَ ضَرَارِ بْنِ عَمْرٍو : أَنَّ الصِّرَاطَ هُوَ الدِّينُ الْمُسْتَقِيمُ^(٣) .

وَدَلِيلُ ثُبُوتِ الْمِيزَانِ : قَوْلُ اللَّهِ عِزًّا وَجَلًّا : ﴿ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴾ [القارعة : ٦-٩] .

(١) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ٢٤٥) .

(٢) وقد فَرَّقَ العلامة الآمدي في « أبقار الأفكار » (٣٤٥ / ٤) بين قولي المعتزلة هنا فقال : (منهم من أحاله عقلاً ، ومنهم من جَوَّزَه عقلاً وإن لم يقضِ بشبوته ؛ كالعلاف وبشر بن المعتمر) ، وفي « منهاج السلامة في ميزان القيامة » (ص ١٢٧) : (ويروى عن مجاهد والضحاك والأعمش أن الميزان بمعنى العدل والقضاء) .

(٣) وكذلك أنكر الحوض والصراط وسؤال الملكين في القبر . انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ٢٤٥) .

وَرُوِيَ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَثْقَلُ شَيْءٍ فِي الْمِيزَانِ خُلُقٌ حَسَنٌ » (١) .

وَرُوِيَ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لَهُ : هَلْ يَذْكُرُ النَّاسُ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ فَقَالَ : « أَمَّا فِي ثَلَاثِ مَوَاطِنَ فَلَا ؛ عِنْدَ الْمِيزَانِ ، وَعِنْدَ تَطَايُرِ الصُّحُفِ فِي الْأَيْدِي ، وَعِنْدَ الصِّرَاطِ » (٢) .

وَلَيْسَ إِنكَارُ مَنْ أَنْكَرَ الْمِيزَانَ وَالصِّرَاطَ بِأَعْجَبَ مِنْ إِنكَارِ الْغُلَطِيَّةِ مِنَ الْجَهْمِيَّةِ الْحِسَابِ فِي الْآخِرَةِ ، مَعَ إِنكَارِهَا كِتَابَةَ الْمَلَائِكَةِ أَعْمَالَ [الْعَبْدِ] الَّذِي وَكَّلَا بِهِ (٣) ، وَقَالُوا : (مُحَالٌّ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُحْتَاجًا إِلَى مُخَصِّصٍ يَحْصِي لَهُ عَلَى عِبَادِهِ أَعْمَالَهُمْ) ، وَهَذَا تَكْذِيبٌ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الانفطار : ١٠-١٢] ، وَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِذْ يَنْلَقَى الْمُسْلِمَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ * مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٧-١٨] .

قَالَ الْمَفْسُرُونَ فِي تَفَاسِيرِهِمْ : عَنْ الْيَمِينِ كَاتِبُ الْحَسَنَاتِ ، وَعَنِ الشِّمَالِ كَاتِبُ السَّيِّئَاتِ (٤) .

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عُنُقِهِ ۖ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا * أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ [الإسراء : ١٣-١٤] .

(١) رواه أبو داود (٤٧٩٩) ، والترمذي (٢٠٠٢) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٢) رواه أبو داود (٤٧٥٥) من حديث الصَّدِيقَةِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (العباد) .

(٤) انظر « زاد المسير » (١٥٩ / ٤) .

وقال الله عز وجل : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْلِبُيْمِينِهِ ﴾ [الحاقة : ١٩] .

وقال أيضاً : ﴿ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴾ [الغاشية : ٢٥ - ٢٦] .

وقال أيضاً : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ [الانشقاق : ٨] .

ونحو هذا كثير من الأدلة ، وفيما ذكرنا منها كفاية ، والله سبحانه

وتعالى أعلم .



ذكر معنى (المغني) من أسماء عز وجل

قد ذكرنا قبلَ هذا : أن الغنيَّ من أوصاف الله الأزلية ، وأنه غنيٌّ لذاته^(١) .

فأما المغني في أوصافه : فمن أوصافِ المشتقة من أفعاله ، وليس من صفاته الأزلية .

وإغناؤه عبده على وجهين :

أحدهما : بأعراض الدنيا ؛ حتى يحبُّ من أجلها الصدقةَ على أهلها .

وفي الحديث : « خيرُ الصدقةِ ما أبقتُ غنيَّ »^(٢) .

قال القُتيبيُّ : (فيه قولان :

أحدهما : خيرُ ما تصدَّقتَ به الفضلُ من قوت عيالك وكفائيتهم ؛ كما

رُويَ في حديث آخرَ : « خيرُ الصدقةِ ما كانَ عن ظهرِ غنيٍّ »^(٣) .

والآخرُ : أنه أراد : خيرُ الصدقةِ ما أغنيتَ به مَنْ أعطيتَ عن المسألة^(٤) .

(١) انظر (٥١٥/٢) .

(٢) رواه ابن خزيمة في « صحيحه » (٢٤٣٦) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه البخاري (١٤٢٧) ، ومسلم (١٠٣٤) بلفظ : « خيرُ الصدقةِ عن ظهرِ غنيٍّ » من

حديث سيدنا حكيم بن حزام رضي الله عنه .

(٤) نقله الهروي في « الغريبين » (١٣٩٢/٤) .

والوجه الثاني من إغناء الله عزَّ وجلَّ عبده : أن يغنيه بالقناعة ويوفقه له ،
ويغنيه بالافتقار إليه دون من سواه ؛ كقول جعفر الصادق رضي الله عنه في
دعائه : (اللهم ؛ أغننا بالافتقار إليك ، ولا تفقرنا بالاستغناء عنك) .
وبهذا الإغناء شَرَّفَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، وقال فيه : ﴿ وَوَجَدَكَ
عَايِلًا فَأَغْنَى ﴾ [الضحى : ٨] ؛ أي : أغناكَ به عن غيره .

وفي الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليستغن أحدكم
بالله عن الناس ولو عن قِصْمَةِ السَّوَاكِ »^(١) ، والقِصْمُ : أن ينكسر الشيء
فيبين ، ومنه قيل : فلان أقصمُ الشيء ؛ أي : منكسرُها ، وقوله عزَّ وجلَّ :
﴿ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً ﴾ [الأنبياء : ١١] ؛ أي : أهلكتناها ، من
هذا^(٢) .

وفي الاستغناء بالله عن الناس قال ابنُ السَّمَّاكِ : (إن في طلب الرجل
الحاجة إلى أخيه فتنة ؛ إن هو أعطاه حمدَ غير الذي أعطاه ، وإن [منعه] ذمَّ
غير الذي منعه)^(٣) .

وفي الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ استغنى بالله

(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (١٠٧٩٣) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى رحمه الله
تعالى مرسلًا بلفظ : « استغن عن الناس ولو بقِصْمَةِ سَوَاكٍ » ، والقِصْمَةُ - بكسر القاف
وبعدها صاد مهملة - : الكسرة من السواك ، وانظر « الغريبين » (١٥٥٣ / ٥) ، ووقع
أول هذا الحديث في جميع النسخ زيادة هي : « من استغنى بالله عزَّ وجلَّ » ، وهي
طرف من حديث سيأتي قريباً .

(٢) انظر « الغريبين » (١٥٥٣ / ٥) .

(٣) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٢٠٧) ولكن عن سيدنا ابن مسعود رضي الله
عنه ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ذمُّه) ، والمثبت من « شعب الإيمان » .

عَزَّ وَجَلَّ أَحوجَ النَّاسِ إِلَيْهِ»^(١) .

وفي رواية أنس : عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ليسأل أحدكم ربُّه حاجته كلها ، حتى يسأله شسع نعليه إذا انقطع »^(٢) .

وقال بكر بن عبد الله المزني : (مَنْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَغْنِيَ عَنِ الدُّنْيَا بِالدُّنْيَا . . . كَانِ كَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَطْفِئَ النَّارَ بِالنَّارِ)^(٣) .

وقال فضيل بن عياض : (أَحَبُّ النَّاسِ إِلَى النَّاسِ مَنْ اسْتَغْنَى عَنِ النَّاسِ ، وَأَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى النَّاسِ مَنْ احتَاجَ إِلَى النَّاسِ وَسَأَلَهُمْ ، وَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ سَأَلَهُ وَاسْتَغْنَى بِهِ عَنْ غَيْرِهِ ، وَأَبْغَضُ النَّاسِ إِلَيْهِ مَنْ اسْتَغْنَى عَنْهُ وَسَأَلَ غَيْرَهُ)^(٤) .

وقال إبراهيم النخعي : (يَا بَنَ آدَمَ ؛ أَنْتَ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَ خَلْقِهِ ؛ فَإِنْ عَلَّقْتَ قَلْبَكَ بِهِمْ خَذَلوكَ ، وَإِنْ عَلَّقْتَ قَلْبَكَ بِاللَّهِ تَعَالَى أَغْنَاكَ عَنْهُمْ وَخَدَموكَ) .

وقال عامر بن عبد قيس : (قَرَأْتُ آيَاتِ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى ، فَاسْتَغْنَيْتُ بِاللَّهِ عَنِ النَّاسِ ؛ قَوْلُهُ : ﴿ وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ يَضُرَّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴾ [الأنعام : ١٧] ، فَلَمْ أَسْأَلْ غَيْرَهُ كَشْفَ ضَرِي ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ يُرِدْكَ

(١) رواه ابن عبد البر في « جامع بيان العلم وفضله » (١٢٧٥) ولكن من كلام سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه ، وفيه : (إلا احتاج الناس إليه) بدل (أحوج الناس إليه) ، ومعنى (أحوج الناس) صاروا ذوي حاجة .

(٢) رواه ابن حبان في « صحيحه » (٨٦٦) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٠٧٩) .

(٣) رواه الدينوري في « المجالسة وجواهر العلم » (٥٤٨) ، وفيه : (كمطفئ النار بالتبن) .

(٤) أورده السمرقندي في « تنبيه الغافلين » (ص ٤٥٨) .

بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ﴿ [يونس : ١٠٧] ، فلم أَرِدِ الخيرَ والفضل إلا منه ، وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ [هود : ٦] ، فلم أطلب الرزق من غيره ، فأغنانني الله عن الناس بهذه الآيات (١) .

قال عبدُ القاهر :

وللمغني في اللغة معنيان آخران :

أحدهما : الكافُ الذي يكفُّ .

والثاني : الكافي الذي يكفي .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴾ [عبس : ٣٧] ؛ أي : [يكفُّه ويكفيه] عن غير شأنه (٢) ؛ من قولهم : أغْنِ [عني] كذا (٣) ؛ أي : كُفِّه ، قال النابغة (٤) :

تقولُ لهُ الظعينةُ أغْنِ عنيَ بعيرَكَ حيثُ ليسَ لهُ غناءُ
وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ [آل عمران : ١٠] ؛ أي : لن تكفَّ عنهم ما أرادَ بهم ؛ من قولهم : أغْنِ عني شرَّكَ ؛ أي : كُفِّه ، وقيل : لن تغنيَ ؛ أي : لن تكفي ، والغناءُ : الكفاية (٥) .

(١) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (١٢٦٥) .

(٢) ما بين المعقوفين في (أ ، ب) : (يكفيه) ، وفي (ج) : (يكفه) والتصحيح من « النهاية في غريب الحديث والأثر » (٣٩٢ / ٣) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عن) ، وفي « الغريبين » (١٣٩١ / ٤) : (قال ابن عرفة : يقال : أغْنِ عني بعيرَكَ ؛ أي : كُفِّه) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٣٩١ / ٤) .

(٥) انظر « الغريبين » (١٣٩١ / ٤) .

والمعنيان صحيحان في أوصاف الله عز وجل ، فهو المغني الكاف
الكافي .

وقد أخبر بأنه كف أيدي المشركين يوم الحديبية ، وقال : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ
بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ [الزمر : ٣٦] ، وهذا من الكفاية ، وذاك من الكف ، وعلى
جميع وجوهه يكون من أسمائه الفعلية ، دون أسمائه الأزلية .



ذكر معنى (المدبر) من أسماء الله عز وجل

قد وردت السنة بهذا الاسم لله عز وجل ، ودلّ القرآن عليه ؛ قوله عز وجل : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ [السجدة : ٥] ؛ أي : يَمْضِيهِ^(١) .

وعلى هذا التأويل : يكون المدبر من أسمائه المشتقة من أفعاله ، ولا يكون من أوصافه الأزلية .

والتدبير في صفات البشر : التفكير في عواقب الأمور ؛ قال الله عز وجل : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ [النساء : ٨٢] ، ومعناه : أفلا يتفكرون في معانيه ؛ يقال : تدبّرت الأمر ؛ إذا تفكرت في عواقبه^(٢) .

ولا يوصف الإله سبحانه بالتفكير في الأمور ؛ فإنه لم يزل عالماً بها قبل وقوعها ، ولكن يجوز تأويل تدبيره للأمور على معنى علمه بها ، وعلى هذا التأويل : يكون (المدبر) من أسمائه الأزلية .

واختلفوا في تأويل قوله عز وجل في صفة الملائكة : ﴿ فَأَلْمَدِرَّتْ أَمْرًا ﴾

[النازعات : ٥] :

منهم من قال : معناه : أنها تأتي بالتدبير من عند الله عز وجل^(٣) .

(١) وهو قول ابن عرفة الملقب بنفطويه . انظر « الغريبين » (٦١٥ / ٢) .

(٢) انظر « الغريبين » (٦١٥ / ٢) .

(٣) انظر « الغريبين » (٦١٥ / ٢) ، وقال الزجاج في « معاني القرآن » (٢٧٧ / ٥) : =

ومنهم من قال : معناه : أنهم يحدثون بالوحي عن الله عز وجل^(١) .

وفي الحديث : (أما سمعت من معاذ بن جبل يدبره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم !؟)^(٢) .

قال أبو عبيد : (يقال : دبرت الحديث ؛ أي : حدثت به عن غيري)^(٣) ، فالمدبرات أمراً : المحدثون عن الله عز وجل بأمره ونهيه وإخباره .

وفي قوله عز وجل : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ دليل على إبطال قول فرقي من أهل الضلال والبدع :

إحداها : إبطال قول من علّق الحوادث في الأرض والهواء على دور الأفلاك والكواكب وطباعها ، كما ذهب إلى الملحدة من أهل النجوم^(٤) ،

= (فجبريل بالوحي والتنزيل ، وميكائيل بالقطر والنبات ، وإسرافيل للصور ، وملك الموت لقبض الأرواح) .

(١) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٥١٢) وعبارته : (تنزل بالحلال والحرام) .

(٢) هو قول سيدنا عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه لهيَّان بن الكاهن - ويقال : الكاهل - ، وهو أثر رواه أحمد في « المسند » (٢٢٩ / ٥) ، وفيه : (أنا سمعت ذلك من معاذ يدبره - أو يذبره كما سيبين - عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) .

(٣) انظر « غريب الحديث » له (٦٩ / ٣) ، و « الغريبين » (٦١٧ / ٢) ، وقال : (قال أحمد بن يحيى : إنما هو « يذبره » بالذال ؛ أي : يتقنه) ، وانظر « النهاية في غريب الحديث » (٩٨ / ٢) .

(٤) من الدهرية والطبائية وعموم القائلين بقدوم العالم ، وحينما ترى ذمّ الشرع للمنجمين فاعلم أن المراد هو ذمّ هؤلاء وأمثالهم ؛ ممّن جعل للنجوم تدبيراً وتقديراً في أحوال وشؤون الخلق ، لا الذين ينظرون فيها متفكرين ويتابعون مسيرها ، ويعرفون حساباتها ؛ إذ ذاك ممّا حضّ عليه الشرع وأمر به .

فأخبر الله عزَّ وجلَّ أنه لا مدبِّر ولا مقدِّر لما يجري في السماوات والأرض غيره .

والثانية : أهل الثنية في دعواهم : أن المدبِّر للعالم اثنان : أحدهما : نورٌ يدبِّر الخيرات ويقدِّرها ، والآخر : ظلمةٌ مدبرة للشرور ، كما ذهب إليه المانوية^(١) .

وأما الديسانيةُ منهم : فإنهم زعموا : أن الشرور تقعُ من الظلمة طِبَاعاً بغير قصد ولا تدبيرٍ منها ، فزعموا : أن الشرور خارجةٌ عن تقدير الإله وتدبيره^(٢) .

والفرقةُ الثالثة : المجوسُ [الزرادشتية] التي نسبت تدبيرَ الشرور وتقديرها إلى الشيطان الذي سمَّوه أهرمن^(٣) .

والفرقةُ الرابعة : القدريةُ مجوسُ هذه الأمة ؛ في دعواها : أن أكثر أعمال الحيوانات تقعُ من غير تدبير من الله عزَّ وجلَّ فيها ولا تقديرٍ منه ولا مشيئةٍ له فيها^(٤) .

وقال أهلُ السنة والجماعة : كلُّ حادث في السماوات والأرضين وما بينهما واقعٌ بتقدير الله ، وجارٍ على تدبيره ، له التدبير والتقدير ، وعلى تقديره التقرير .

(١) انظر (١٦١/٢) .

(٢) انظر (١٠٣/٢) .

(٣) انظر (٣٦٦/٢) ، وما بين المعقوفين في (أ ، ب) : (الزرادشتية) ، وفي (ج) : (الزرادية شبيهه) .

(٤) انظر (٣٦٦/٢) .

فإن قال قائل : إذا كان تقديرُ الإله عندكم وتدبيرُهُ نافذين في السماء والأرض وما بينهما . . فلمَ انتهى بالتدبير إلى الأرض في الذكر ؟^(١) .

قيل : ليس في إثبات تدبيره في الأرض [نفي] لتدبيره عمّا تحت الأرض^(٢) ، على أن ما عليه الأرض في حكم الأرض إن صحَّ الخبر بأنها على ظهر حوت^(٣) ؛ لأنه من جنس الأرض ، وإن كانت الأرض لا في مكان فأخر أجزائها الصفيحة السفلى من العالم ، وإليها ينتهي التدبير في الأرض .

وهذا من باب دخول الحدّ في المحدود ؛ كما أدخلنا المرافق في غسل اليدين وإن كان قد قال : ﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [المائدة : ٦] ، وكقوله : ﴿مَنْ أَنْصَارِيَ إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران : ٥٢] ؛ أي : مع الله ، وقوله : ﴿أَمْوَالُكُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ [النساء : ٢] ؛ أي : مع أموالكم ؛ كذلك قوله : ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ ؛ أي : مع الأرض ، أنه هو المدبّر للأرض والسماء وما بينهما .



(١) يعني : في قوله تعالى : ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (نفيًا) .

(٣) رواه الحاكم في « المستدرک » (٥٩٤ / ٤) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ، وهو حديث ردّه ابن قتيبة في « تأويل مختلف الحديث » (ص ٥٥) ، وجعله من الأحاديث التي تبعث على الإسلام الطاعنين ، وقد قال الحافظ البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ٤٧٧) نافيًا لإثبات الذراعين له تعالى مع وجود رواية بذلك لسيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما : (وقد وُجدَ في النجوم ما سُمّي : ذراعين) ، فيمكن القول أيضاً : وقد وُجدَ في النجوم ما سُمّي بالحوت ، يعرف ذلك العامة والخاصة .

ذكر معنى (المنتقم) من أسماء عز وجل

اعلم : أن (الانتقام) افتعالٌ من (نَقَمَ) ، ولِلنَّقَمَةِ معنيان :
أحدهما : الكراهيةُ ، ومنها قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ ﴾ [المائدة : ٥٩] ؛ أي : هل تكرهون شيئاً غير ذلك^(١) ، وقال عزَّ وجلَّ :
﴿ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِٱللَّهِ ﴾ [البروج : ٨] على هذا المعنى .
والثاني النقمةُ : العقوبةُ على المكروه من المنقوم منه^(٢) .
وجمعه نَقَمٌ .

والانتقامُ على هذا الوجه والمنتقمُ في أوصاف الله عزَّ وجلَّ . . من
أسمائه الفعلية ، لا من أسمائه الأزلية .

ولذلك قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَلَمَّآ ءَاسَفُونَا اُنْقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾ [الزخرف : ٥٥] ؛
أي : لَمَّا أغضبونا ؛ بمعنى : أَنَا غضبنا عليهم لأجل معاصيهم ؛ يقال منه :
أَسَفُهُ فَأَسِيفَ يَأْسِفُ أَسْفًا ، وَالْأَسْفُ : الغضب^(٣) ، وقوله عزَّ وجلَّ :
﴿ غَضِبْنَا أَسْفًا ﴾ [الأعراف : ١٥٠] ؛ أي : شديد الغضب^(٤) ، وسئل رسولُ الله

(١) انظر « مجاز القرآن » (١ / ١٧٠) ، و« الزاهر » (ص ٢٠١) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٥) .

(٣) انظر « مجاز القرآن » (٢ / ٢٠٥) ، و« معاني القرآن » للزجاج (٢ / ٣٧٨) ، وقال
الراغب في « مفرداته » (ص ٧٥) : (حقيقة الأسف : ثوران دم القلب شهوة الانتقام) .

(٤) انظر « مجاز القرآن » (١ / ٢٢٨) ، و« معاني القرآن » للزجاج (٣ / ٣٧١) ، =

صلى الله عليه وسلم عن موت الفجأة ، فقال : « راحةٌ للمؤمن ، وأخذةُ
الأسفِ للكافر »^(١) ، [والأسفُ]^(٢) : الحزين ، وهو الأسفُ أيضاً ، فأما
الأسفُ فهو الغضبَان .

وفائدةُ وصف الإله بـ (المنتقم) من وجوه :

أحدها : البيانُ أن العذاب والعقاب من فعلِهِ ، خلافَ قول من زعم من
الثنوية : أن الإله لا يفعلُ إيلاًماً^(٣) .

والثاني : إبطالُ قول معمر وأتباعِهِ من القدريّة : إن الإيلاًمَ بالنار من فعل
النار بطبيعتها^(٤) .

والثالثُ : إبطالُ قول الجاحظ : إن النار هي التي تخلدُ أهلها في
نفسها^(٥) .

وعلى أصل هؤلاء : يكون المنتقمُ بالنار وأليمُ عذابها إلهُ الناس ، ومن
قال بهذا القولِ فحقيقٌ من الله عزَّ وجلَّ أن ينتقمَ بها منه على زعمه ، والله
تعالى أعلم .



= و « الغريبين » (٧٤ / ١) .

(١) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » (٩٧٤٠) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها ،
وانظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٦٢٦ / ٢) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (والأسف) ، وانظر « تهذيب اللغة »
(٦٦ / ١٣) ، و « الغريبين » (٧٥ / ١) .

(٣) لأنه بزعمهم لا يخلق إلا الخير . انظر (١٦١ / ٢) .

(٤) انظر (٦٢٦ / ١) .

(٥) انظر (١٦٤ / ٢) .

ذكر معنى (المغيث) من أسماء الله عز وجل

قد وردت السنة الصحيحة بهذا الاسم لله عز وجل ، وهو مأخوذ من شيئين : أحدهما : الغوث الذي يغيث الله عز وجل به عباده .

والثاني : الغيث الذي يغيث به بلاده^(١) ، فهو مغيث للعباد والبلاد .

وقد قال سبحانه في الغيث : ﴿ كَمَثَلِ غَيْثٍ ﴾ [الحديد : ٢٠] ؛ أي : نبات ينبت عن الغيث ؛ وهو المطر^(٢) .

ومنه قوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعَصِرُونَ ﴾ [يوسف : ٤٩] ؛ أي : فيه يغاثون بالمطر^(٣) ، وقيل : فيه يغاثون بالخصب والسعة بعد الجذب والقحط .

وفي الحديث : (ألا فغثتم)^(٤) ؛ أي : سُقِيتُم الغيث ؛ يقال منه :

(١) في (ب ، ج) : (المغيث) بدل (الغيث) ، وقد شطب على الميم منه في (أ) .
(٢) انظر « الغريبين » (١٣٩٧ / ٤) ، وفي « تهذيب اللغة » (١١٣ / ١٠) : (والغيث ها هنا : المطر) .

(٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٢١٨) ، و « الغريبين » (٣٩٧ / ٤) .

(٤) هو من حديث رقيقة بنت أبي صيفي بن هاشم ، وكانت لدة عبد المطلب ، وروى أثرها ابن أبي الدنيا في « مجابو الدعوة » (١٩) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (٢٥٩ / ٢٤) ، و « الدعاء » (٢٢١٠) ، وفي الخبر التوسل برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يومها غلاماً قد أيفع .

غِيثَتِ الْأَرْضُ فَهِيَ مَغِيثَةٌ^(١) .

والمغيثُ في صفات الله عزَّ وجلَّ : من أسمائه المشتقة من فعله ، وليس من أسمائه الأزلية .



(١) انظر « الغريبين » (١٣٩٧/٤) ، و « النهاية في غريب الحديث » (٤٠٠ / ٣) .

ذكر معنى (المقيت) من أسماء الله عز وجل

قد نطق القرآن بهذا الاسم لله عز وجل ؛ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا﴾ [النساء : ٨٥] .

واختلف أهل الحديث وحفاظه في صحة ذكر هذا الاسم في الخبر الذي ذكر فيه تسعة وتسعون اسماً : فذكر أكثرهم في رواية شعيب بن أبي حمزة ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكروا فيها : (المقيت) بالقاف^(١) .

وهكذا رواه الإمامان أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة في « مآثوره »^(٢) ، وأحمد بن إسحاق بن أيوب الصبغي في كتاب « الصفات »^(٣) .

وحدثنا الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال : حدثنا أبو زكريا العنبري قال : حدثنا أبو عبد الله البوشنجي ، حدثنا موسى بن أيوب ، حدثنا الوليد بن مسلم ، عن شعيب بن أبي حمزة ، وذكر الحديث بنحوه ، وقال فيه : (المغيث) بالغين^(٤) .

(١) انظر (٤٤٧ / ١) .

(٢) يعني : كتابه « الدعوات الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم » ، وقد تقدم ذكره (٦٦٥ / ١) ، (٣٧٧ / ٢) .

(٣) انظر « معرفة علوم الحديث » للحاكم (ص ١٤٧) .

(٤) انظر « معرفة علوم الحديث » للحاكم (ص ١٤٧) .

سمعت الحاكمَ أبا عبد الله يقول : سمعت أبا زكريا العنبريَّ يقول :
سمعت أبا عبد الله البوشنجيَّ يقول : (المحفوظُ في الحديث :
« المغيثُ » ، ومن قال : « المقيت » بالقاف فقد صحَّفَ)^(١) .

قال عبدُ القاهر :

هذا الاختلافُ إنما هو في صحة روايةِ هذا الاسم في السنة ، فأما
ورودهُ في القرآن فلا خلاف فيه .

واختلفوا في معناه :

فقال ابنُ عباس رضي الله عنهما : هو المقتدرُ^(٢) .

قال ابنُ الأنباريَّ : (على هذا أهل اللغة) ، قال : (واحتجَّ ابنُ عباس
بقول الشاعر :

وذي ضِغْنٍ كَفَفْتُ الضُّغْنَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى مَسَاءَتِهِ مُقِيَّتَا

أي : مقتدراً ، وقال الشاعر :

فإِنَّا نَطْعُمُ الْأَضْيَافَ قِدْمًا إِذَا مَا هَرَّ مِنْ سَنَةِ مُقِيَّتْ

معناه : مقتدر^(٣) .

وقال أبو عبيدة : (المقيتُ : الحفيظُ) .

وقال أيضاً في كتابه : (إن المقيت عند العرب : الموقوفُ على

(١) انظر « معرفة علوم الحديث » للحاكم (ص ١٤٨) .

(٢) انظر « الزاهر » (٩٢ / ١) ، و « شأن الدعاء » (ص ٦٨) .

(٣) انظر « الزاهر » (٩٢ / ١) ، و « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٤) .

[من الخفيف]

الشيء (١) ، وأنشد (٢) :

لَيْتَ شَعْرِي وَأَشْعُرَنَّ إِذَا مَا قَرَّبُوهَا مَطْوِيَّةً وَدُعِيْتُ
أَلَيْ الْفَضْلُ أَمْ عَلَيَّ إِذَا حُو سَبْتُ إِنِّي عَلَى الْحَسَابِ مُقِيْتُ
أي : على الحساب موقوف (٣) .

وقال شمر بن حمدويه النحوي : (ثلاثة أحرف في كتاب الله عز وجل
نزلت بلغة قريش : قوله عز وجل : ﴿ فَسَيَنْغْضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ ﴾ [الإسراء :
٥١] ؛ أي : يحركون ، وقوله : ﴿ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ ﴾ [الأنفال : ٥٧] ؛ أي :
نكل بهم من ورائهم ، والثالث : المقيت) ، وسنذكره .

وقال آخرون : (أقات على الشيء ؛ أي : اقتدر عليه) (٤) .

قال الفراء : (يقال : قاته وأقاته بمعنى واحد) (٥) .

وقال آخرون : (المقيت : المقدّر للأقوات) قاله الفراء (٦) .

وجاء في الحديث : « كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت » و« يقيت » (٧) .

(١) انظر « مجاز القرآن » له (١ / ١٣٥) .

(٢) البيتان للسموءل ضمن قصيدة له . انظر « ديوانه » (ص ٨٤) ، وفيه : (منشورة) بدل
(مطوية) .

(٣) انظر « الزاهر » (١ / ٩٢) .

(٤) انظر « غريب القرآن » (ص ١٣٢) .

(٥) انظر « شأن الدعاء » (ص ٦٩) .

(٦) انظر « شأن الدعاء » (ص ٦٩) .

(٧) رواه أبو داود (١٦٩٢) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بلفظ :
« يقوت » ، وانظر « معاني القرآن » للفراء (١ / ٢٨٠) ، و« النهاية في غريب
الحديث » (٤ / ١١٩) .

وقال أبو منصور الأزهري : (يقال : قُتُّهُ أَقْوَتُهُ قَوْتًا ، بنصب القاف من المصدر ، وَأَقْتُهُ أَقِيَّتُهُ إِقَاتَةً ، فَأَنَا مُقِيْتُ وَقَائْتُ)^(١) .

وحكى ثعلبٌ عن ابن الأعرابي قال : (حلف العقيلي يوماً فقال : لا وقائتِ نفسي ؛ أي : مَنْ يقاتها ، والاقتيات والقوت واحدٌ)^(٢) .
قال عبدُ القاهر :

إن قلنا : إن المُقِيَّتَ بمعنى (المقتدر) . . فهو من الصفات الأزلية ؛ لأن الله عزَّ وجلَّ لم يزل قادراً مقتدراً .

وإن كان بمعنى (الحفيظ) الذي هو بمعنى (العليم) . . فهو أيضاً من الأوصافِ الأزلية .

وإن أُريدَ به (الحفيظ) بمعنى حفظ العباد عن كلِّ ما يحفظُهم عنه ، وإن أُريدَ بـ (المقيت) الذي يقيت العبادَ أقواتهم ويعطيهم منها ما قدره لهم . . فهو من أوصافه الفعلية ، دون أوصافه الأزلية .

وفي الحديث : (إذا أحرزتِ النفسُ قوتها اطمأنت)^(٣) ، وهذا أحسنُ ما قيل فيه ، والله أعلم .



(١) انظر « تهذيب اللغة » (٩ / ١٩٧ - ١٩٨) ، و« الغريبين » (٥ / ١٥٩١) ، وأراد بنصب القاف فتحها .

(٢) انظر « تهذيب اللغة » (٩ / ١٩٨) ، أراد : أنه يقبض روحه نفساً بعد نفس حتى يتوفاه كَلَهُ ، ولفظ « التهذيب » : (لا وقائتِ نفسي القصير) ، فالاقتيات بشأنه سبحانه : هو توفِّي الأنفاس .

(٣) رواه ابن أبي الدنيا في « إصلاح المال » (٩١) من كلام سيدنا سلمان الفارسي رضي الله عنه ، وكان قد اشترى وسقاً من الطعام .

ذكر معنى (الملغ) في أوصاف عز وجل

له معنيان :

أحدهما : ما جاء في الثناء على الله عز وجل في الصلاة وبعدها من قولهم : (اللهم ؛ لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجَدِّ منك الجَدُّ)^(١) ، وهذا المعنى عام في كل ما أعطى وفي كل ما منع من أمور الدين والدنيا .

والثاني : أن يكون معناه : أنه يمنع أهل دينه ؛ بأن يعصمهم من الضلالة ؛ من قولهم : فلان في منعة ؛ أي : في حشم يمنعونه ويحوطونه عمن يريدُه بسوء ، والمنعة : جمع (مانع) ، ومنه قيل : امتنع فلان ؛ إذا عزَّ جانبه ، فلم يجد عدوّه إلى الإضرار به سبيلاً^(٢) .

وقال أصحابنا : هو المانع الذي مَنْ قُدِّرَ له الإيمان في سابق علمه منعه من الكفر ؛ بالقدرة على اكتساب الإيمان ، لا بتعجيزه عن الكفر ، ومن قُدِّرَ له الكفر في سابق علمه حرمة الإيمان من غير تعجيزه إيَّاه عنه^(٣) .

وقد قال عز وجل : ﴿ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ [الأنفال : ٢٤] .

(١) رواه مرفوعاً البخاري (٨٤٤) ، ومسلم (٥٩٣) من حديث سيدنا المغيرة بن شعبة رضي الله عنه .

(٢) انظر « تهذيب اللغة » (١٤ / ٣) .

(٣) انظر « الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد » (ص ٢٠٤) .

قال المفسرون : معناه : أنه يحولُ بين قلب المؤمن وبين الكفرِ والبدعة ، ويحولُ بين قلب الكافر وبين الإيمانِ والسنة^(١) ، ولذلك جاء في وصفه عزَّ وجلَّ : مقلَّبُ القلوب والأبصار^(٢) .

وقالت الصوفيةُ : من لم يكن رضاه في الممنوع كرضاه في الممنوح .. فليس بعارفٍ ، بل ليس بصوفيٍّ أصلاً^(٣) .

وقال المتكلمون من أهل السنة : إن (المانع) من أسماء الله عزَّ وجلَّ مشتقٌّ من فعله ، دون أسمائه الأزلية .

واختلفوا في تفسير (الجَدِّ) المذكور في قوله : « اللهم ! لا مانعَ لما أعطيتَ ، ولا معطيَ لما منعتَ ، ولا ينفعُ ذا الجَدِّ منك الجَدُّ » :

قال أبو عبيد القاسمُ بن سلام : معناه : ولا ينفعُ ذا الغنى منك غناه ، إنما ينتفعُ بطاعاته^(٤) .

واحتجَّ بقول النبيِّ صلى الله عليه وسلم : « قمتُ على بابِ الجنةِ ، فإذا

(١) رواه الحاكم في « المستدرک » (٣٢٨/٢) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) روى البخاري (٦٦١٧) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ما كان يحلف : « لا ومقلَّبِ القلوب » .

(٣) إذ كيف يكون صوفياً من لم يتحقق بمقام الرضا عن الله تعالى ؟! وقد قال الإمام الغزالي يصف الصوفية ويبين حقيقتهم في « المنقذ من الضلال » (ص ٩٩) : (لو جمع عقلُ العقلاء ، وحكمة الحكماء ، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء ؛ ليغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم ، ويبدّلوه بما هو خيرٌ منه .. لم يجدوا إليه سبيلاً ؛ فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهريهم وباطنهم مقتبسةٌ من مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نورٌ يُستضاء به) .

(٤) انظر « غريب الحديث » له (٢٥٧/١) .

عَامَّةٌ مَنْ يَدْخُلُهَا الْفُقَرَاءُ ، وَأَصْحَابُ الْجَدِّ مَحْبُوسُونَ ^(١) ؛ يَعْنِي :
 أَصْحَابُ الْغِنَى فِي الدُّنْيَا ^(٢) ، وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا
 بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ [الشعراء : ٨٨ - ٨٩] ، وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ عَزَّ
 وَجَلَّ : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ
 صَالِحًا ﴾ [سبا : ٣٧] .

وَقَالَ غَيْرُ أَبِي عُبَيْدٍ : الْجَدُّ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ : الْحِطُّ ، وَهُوَ الَّذِي تَسْمِيهِ
 الْعَوَامُّ : الْبَخْتُ ، وَهَذَا مِنْ قَوْلِهِمْ : لِفُلَانٍ جَدٌّ فِي الدُّنْيَا ؛ أَيِ حِطٌّ وَبَخْتٌ ^(٣) .

قَالَ امْرَأُ الْقَيْسِ ^(٤) :

[من الوافر]

أَلَا يَا لَهْفَ نَفْسِي إِثْرَ قَوْمٍ هُمْ كَانُوا الشِّفَاءَ فَلَمْ يُصَابُوا
 وَقَاهُمْ جَدُّهُمْ بَيْنِي أَبِيهِمْ وَبِالْأَشْقَيْنَ مَا حَلَّ الْعِقَابُ

[من البسيط]

وَقَالَ الْأَخْطَلُ ^(٥) :

أَعْطَاكُمْ اللَّهُ جَدًّا تُنْصَرُونَ بِهِ لَا جَدًّا إِلَّا صَغِيرٌ [بَعْدُ] مُحْتَقَرٌ

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥١٩٦) ، وَمُسْلِمٌ (٢٧٣٦) مِنْ حَدِيثِ سَيِّدِنَا أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(٢) انْظُرْ « غَرِيبُ الْحَدِيثِ » لِأَبِي عُبَيْدٍ (٢٥٨ / ١) .

(٣) انْظُرْ « غَرِيبُ الْحَدِيثِ » لِابْنِ قَتِيْبَةٍ (٣٩٤ / ٢) ، وَ« الزَّاهِرُ » لِلْأَنْبَارِيِّ (١٨ / ١) ،
 وَ« شَأْنُ الدَّعَاءِ » (ص ١٥٧) .

(٤) انْظُرْ « دِيْوَانُهُ » (ص ١٣٨) ، وَأَرَادَ بِالْقَوْمِ : بَنِي أَسَدٍ ؛ يَعْنِي : الَّذِي كَانَ يَشْفِيهِ مِنْ قَتْلِ
 أَبِيهِ قَتْلُ بَنِي أَسَدٍ ، وَكَانَ قَدْ وَضَعَ سِلَاحَهُ فِي بَنِي كِنَانَةَ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّهُمْ بَنُو أَسَدٍ ، فَوَقَى
 الْجَدُّ وَالْبَخْتُ بَنِي أَسَدٍ ، وَحَلَّ الْعِقَابُ فِي بَنِي كِنَانَةَ .

(٥) انْظُرْ « دِيْوَانُهُ » (ص ١٠٤) ، وَمَا بَيْنَ الْمَعْقُوفِينَ فِي جَمِيعِ النُّسخِ : (جَد) ،
 وَالتَّصْحِيحُ مِنْ « الدِّيْوَانِ » وَالْمَصَادِرُ .

[من الخفيف]

أراد حظاً ، ومنه قول الآخر^(١) :

عِشْ بِجَدٍّ وَلَا يَضُرَّكَ نَوُكُ إِنَّمَا عِشْ مَنْ تَرَى بِالْجُدُودِ

ومعناه على هذا القول : أراد الحظَّ المُدَّعي للبختِ في الدنيا لا ينفعهُ هناك منك ما يدَّعيه^(٢) .

وأما الجدُّ في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾ [الجن : ٣] فمعناه : العظمة^(٣) .

وقال ابن عباس : معناه : تعالى جلالُ ربِّنا^(٤) ، واحتجَّ بقول الشاعر^(٥) :

[من المتقارب]

تَرْفَعُ جَدُّكَ إِنِّي أَمْرُؤُ سَقَتْنِي الْأَعَادِي إِلَيْكَ السَّجَالَا

قال الحسن : تعالى جدُّ ربنا : معناه : غني ربنا^(٦) .

وقال السديُّ : معناه : أمرُ ربِّنا^(٧) .

(١) هو أبو محمد اليزيدي . انظر « أمالي الزجاجي » (ص ٦١) ، و « الزاهر » للأنباري (١٩ / ١) .

(٢) كذا العبارة في جميع النسخ ، ولعلها : (أراد : أَنَّ الحَظَّيَّ المُدَّعي للبخت . . .) .

(٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ١٩) .

(٤) انظر « تفسير الطبري » (٦٤٨ / ٢٣) ولفظه عنده : (فعله وأمره وقدرته) ، وإنما روى لفظ (الجلال) عن عكرمة ومجاهد وقتادة ، وانظر « تهذيب اللغة » (٢٤٥ / ١٠) .

(٥) البيت للحطيئة ضمن قصيدة يمدح بها سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه . انظر « ديوانه » (ص ١٠٩) ، وفيه : (أعوذ بجدِّك) بدل (ترفع جدك) .

(٦) رواه عنه الطبري في « تفسيره » (٦٤٩ / ٢٣) .

(٧) رواه عنه الطبري في « تفسيره » (٦٤٩ / ٢٣) .

وقال مجاهدٌ : تعالى [ذكرُ ربنا^(١)].

وقال غيرُهم : تعالت [عظمةُ ربنا^(٢)].

وهذه المعاني متقاربة^(٣).

وقال أبو العباس أحمدُ بن يحيى النحويُّ : (يقال : قد جدَّ الرجلُ يَجَدُّ بفتح الجيم ، من جدَّ ؛ إذا صار له جدُّ ، ولقد جدَّدتْ ، وأنت تَجَدِّ يا رجلُ)^(٤) ، وأنشد فيه^(٥) :
[من الكامل]

ولقد يَجَدُّ المرءُ وهو مقصَّرٌ ويخيَّبُ سَعْيُ المرءِ غيرَ مقصَّرٍ

ويقال : أجدَّه الله ؛ إذا جعل له جدًّا^(٦).

قال^(٧) : (وقال أبو عمرو الشيبانيُّ : يقال : جدَّ الرجلُ فهو مجدودٌ ؛ من الجدَّ ، وحَظَّ الرجلُ فهو محظوظٌ ؛ من الحَظَّ)^(٨).

(١) كذا في « الزاهر » للأنباري (٢٠ / ١) ، وروى الطبري في « تفسيره » (٢٣ / ٦٤٩ - ٦٥٠) عن مجاهد : أنه بمعنى الجلال والذكر ، ورواه عن قتادة : أنه بمعنى العظمة .

(٢) ما بين المعقوفين زيادة أثبتت من « الزاهر » (٢٠ / ١) يقتضيها السياق .

(٣) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٠ / ١) .

(٤) نقله عنه الأنباري في « الزاهر » (٢٠ / ١) ، وأبو العباس : هو ثعلب ، وانظر « شرح القصائد السبع » للأنباري (ص ٤٥٧) .

(٥) أنشده ابن الأعرابي ضمن قطعة . انظر « عيون الأخبار » (٢ / ١٢٢ - ١٢٣) .

(٦) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٠ / ١) .

(٧) يعني : أبا العباس ثعلباً النحوي .

(٨) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٠ / ١) وإنما ذكر العبارة الأخيرة ؛ من قوله : (وحظ الرجل ...) .

قال أبو العباس : (يقال : ما كنتَ ذا جَدٍّ وذا حَظٍّ ، ولقد حَظَّظْتَ وأنتَ تحَظُّ ، ويقال : رجل حَظِيظٌ جديدٌ ؛ من الحَظِّ والجَدِّ ، ويقال : جَدُّ الرجلُ في الأمرِ ؛ إذا انكَمَشَ فيه ، يَجِدُّ بكسر الجيمِ جِدًّا ، وما كنتَ ذا جَدٍّ ، ولقد جَدَدْتَ وأنتَ تَجِدُّ)^(١) ، وأنشد^(٢) :

لطالما برَّحتُ بي الأعينُ التُّجُلُ واقتادني بدواعي غِيهِ الغَزَلُ
عهدَ الشبابِ لقد أبقيتَ لي شَجَنًا ما جَدَّ ذكركَ إلا جَدًّا لي تُكُلُّ
إنَّ المشيبَ إذا ما حلَّ زائرُهُ بمنهلٍ حلَّ يقفو إثرهُ الأجلُ

ويقال : قد جَدَّ الرجلُ يَجُدُّ - بضم الجيم من (يَجُدُّ) - ؛ إذا قَطَعَ .

ويقال : قميص جديدٌ ، وجَبَّةٌ جديدٌ ، بغير هاء ؛ لأنها بمعنى مجدودة ، فلما صُرِفَتْ عن (مفعول) إلى (فعيل) أُلْزِمَتْ التذكيرُ ؛ كما قالت العرب : كَفَّ خُضيبٌ ، وعَيْنٌ كَحِيلٌ ، وَلِخِيَةٌ دَهِينٌ ؛ لأن الأصلَ فيهنَّ : مخضوبة ومكحولة ومدهونة ، فلما صُرِفَتْ [عن] (مفعول) إلى (فعيل) أُلْزِمَتْ التذكيرُ^(٣) ؛ للفرق بين ما له الفعلُ ، وما يقع عليه الفعلُ ؛ فالذي له الفعل : قولهم : امرأةٌ كريمةٌ وأريبةٌ وظريفةٌ ، والذي يقع عليه الفعلُ : ما تقدم ذكرُهُ^(٤) .

(١) انظر « الزاهر » (٢٠/١ - ٢١) .

(٢) عن السدري كما في « الزاهر » (٢١/١) ، والأبيات مع غيرها في « الأغاني » (٩٥/١٤) دون نسبة ، وبعضها في « أمالي المرتضى » (٦٠٦/١) لمحمد بن أبي حازم .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من) ، وإنما يتعدَّى الفعل هنا بـ (عن) .

(٤) انظر « الزاهر » للأنباري (٢١/١) ، ونقل هذا عن الفراء .

ويقال : (هي القنطرة الجديد) بغير هاء ؛ لأن الفعل واقعٌ عليها ،
(القنطرة العتيقة) بالهاء ؛ لأن الفعل لها ؛ عَتَقْتُ فهي عتيقة^(١) .

وإنما قيل : (جُبَّةٌ خَلَقٌ ، ومِلْحَفَةٌ خَلَقٌ) بغير هاء وإن كان الفعل
لهما ؛ لأن الأصل في (خَلَقٍ) الإضافة^(٢) ؛ يقال : (أعطني خَلَقَ جَبَّتِكَ ،
وخلَقَ مِلْحَفَتِكَ) ، فلما أفردوه تركوه على ما كان عليه في الإضافة^(٣) .

والجِدُّ بكسر الجيم له معنيان :

أحدهما : الانكماشُ ، ومنه قولُ الشاعر^(٤) :

[من الطويل]

ولمَّا رأينا البَيْنَ قد جَدَّ جِدُّهُ ولم يبقَ إلا أنْ تزولَ الركائبُ
مرَرْنَا فسلَّمْنَا سلاماً مُخَالِساً فردَّتْ علينا أعيُنٌ وحواجِبُ

والثاني : الجِدُّ بمعنى الحقُّ ؛ كقولك : (خُذْ في الجِدِّ ودعِ
الهزلَ)^(٥) ، ومنه قولُ الشاعر^(٦) :

[من الكامل]

هَزَلْتُ وَجَدَّ القولُ فاحتجبتُ وبقيتُ بينَ الجِدِّ والهَزْلِ
وفي بعض الروايات في دعاء القنوت : « إِنَّ عَذَابَكَ الجِدَّ بالكفَّارِ

(١) انظر « الزاهر » للأنباري (٢١ / ١) ، وزاد : (فصارت بمنزلة الأدبية والكريمة) .

(٢) لكونه مصدراً في الأصل .

(٣) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٢ - ٢١ / ١) .

(٤) البيتان نسبهما الحصري في « زهر الآداب » (٦٤٩ / ٣) إلى إسحاق الموصلي ، وانظر
« الزاهر » للأنباري (٢٣ - ٢٢ / ١) .

(٥) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٢ / ١) .

(٦) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٢ / ١) ، ومعنى (هَزَلْتُ) : مَزَحْتُ ، فلما صار الكلام حقاً
احتجبت .

مُلْحِقٌ»^(١) ، معناه : عذابُكَ الْحَقُّ^(٢) ، وقولُهم : (فلان عالمٌ جِدًّا) بكسر

الجيم ، معناه : عالمٌ حَقًّا ، وفي معناه قولُ الشاعر^(٣) : [من الطويل]

فإنَّ الذي بيني وبينَ بني أبي وبينَ بني عمِّي لمختلفٌ جدًّا
أي : حَقًّا .

قال عبدُ القاهر :

وقد رُوِيَ في الدعاء الذي نحن في تفسيره : « ولا ينفعُ ذا الجِدِّ منك
الجِدُّ » بكسر الجيم ، وأنكر أبو عبيد هذه الرواية ، ونسب صاحبها إلى
الخطأ ؛ من أجل أن الله عزَّ وجلَّ قد دعا عبادهُ إلى الانكماش في العبادة^(٤) ،
وهو الجِدُّ المأمور به^(٥) .

وقال ابنُ الأنباري بتصويب راوي (الجِدِّ) بكسر الجيم ، وحمله على
الانكماش في أمور الدنيا والحرصِ عليها ، وكأنهم قالوا : لا مانعَ لما

(١) رواه أبو داود في « المراسيل » (٨٩) عن خالد بن أبي عمران رحمه الله تعالى ، ورواه
ابن أبي شيبَةَ في « المصنف » (٦٩٦٥ ، ٧١٠٠ ، ٧١٠٢) أنه قنوت سيدنا عبد الله بن
مسعود وعمر وعلي رضي الله عنهم .

(٢) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٣ / ١) .

(٣) هو المقنع الكندي . انظر « أمالي القالي » (٢٨٠ / ١) .

(٤) وعبارته في « غريب الحديث » (٢٣ / ١) : (والله عز وجل قد دعا الناس وأمرهم
بالانكماش في طاعته) ؛ يعني : ملازمتها والمسارة فيها .

(٥) انظر « غريب الحديث » له (٢٥٨ / ١) ، وعبارته : (وهذا التأويل خلاف ما دعا الله
عز وجل إليه المؤمنين ووصفهم به ، لأنه قال في كتابه : ﴿ يَتَأَيَّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ
وَأَعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ [المؤمنون : ٥١] ، فقد أمرهم بالجِدِّ والعمل الصالح . . .) إلى أن
قال : (فكيف يحثُّهم على العمل وينعتهم به ويحمدهم عليه . . ثم يقول : إنه
لا ينفعهم !؟) .

أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفعُ حريصاً على الدنيا جدُّه فيها ،
ولأنما ينفعُه الجدُّ في أمورِ الآخرة^(١) .

وأما (الجدُّ) بضم الجيم : فهو البئرُ القديمةُ الجيِّدةُ الموضعِ من
الكلأ^(٢) .

ويقالُ أيضاً : (رجلُ جدُّ) بضم الجيم ؛ إذا كان له جدُّ في الناس^(٣) ،
والله تعالى أعلم .



(١) انظر « الزاهر » له (٢٣ / ١) ، وهو الوجه الثالث من معنى هذا الحديث عنده .

(٢) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٤ / ١) .

(٣) انظر « الزاهر » للأنباري (٢٤ / ١) .

ذكر معنى (المولى) في أسماء عز وجل

اعلم : أن اسم (المولى) في اللغة على ثمانية أقسام :

أحدها : أن المولى بمعنى المعتق ، ويقال له : المنعم والمولى الأعلى ؛
وذلك معنى قول الله عز وجل في النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن حارثة :
﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ [الأحزاب : ٣٧] ؛ يعني : أنعمت عليه بالعق^(١) .

والثاني : المعتق^(٢) ، ويقال له : المنعم عليه والمولى الأسفل^(٣) .

والثالث : المولى بمعنى الولي ؛ كقوله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾ [محمد : ١١] ؛ أي : لا ولي لهم^(٤) .

قال العجاج^(٥) :

[من مشطور الرجز]

الحمد لله الذي أعطى الحبر

موالي الحق إن المولى شكر

(١) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢٢٩ / ٤) ، و « الزاهر » للأنباري (١٢٤ / ١) .

(٢) يعني : بمعنى المعتق .

(٣) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (١٢٤ / ١) ، و « الزاهر » للأنباري (١٢٤ / ١) .

(٤) انظر « الزاهر » للأنباري (١٢٤ / ١) ، والولي هنا : الناصر ، وولي المرأة ومولاها : من يلي أمرها ؛ فيزوجها مثلاً .

(٥) انظر « ديوانه » (ص ٤) ، والحبر : السرور ، وموالي الحق : هو بفتح الميم من (موالى) يريد : العبيد ، وهو في محل نصب مفعول ثانٍ لـ (أعطى) .

وأراد : أولياء الحق .

والرابع : المولى بمعنى العصبية ؛ في قوله عز وجل : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِ ﴾ [مريم : ٥] ؛ أي : العصبية^(١) .

والخامس : المولى بمعنى ابن العم ، وهو من جملة العصبية ، وفي ذلك يقول الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب في بني أمية^(٢) : [من البسيط]

مَهْلًا بَنِي عَمَّنَا مَهْلًا مَوَالِينَا لَا تَنْبُشُوا بَيْنَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا

والسادس : المولى بمعنى الأولي ؛ كقول الله عز وجل في النار وأهلها : ﴿ هِيَ مَوْلَانَكُمْ ﴾ [الحديد : ١٥] ؛ أي : هي أولى بكم^(٣) .

والسابع : المولى بمعنى الخليفة ؛ كقول الشاعر^(٤) : [من الطويل]

مَوَالِي حِلْفٍ لَا مَوَالِي قَرَابَةٍ وَلَكِنْ قَطِينًا يَأْخُذُونَ الْأَتَاوِيَا

والثامن : المولى بمعنى الجار ؛ ومنه : قول الكلابي الذي جاور بني كليب من تميم فحمد جوارها^(٥) :

جَزَى اللَّهُ خَيْرًا وَالْجَزَاءُ بِكَفِّهِ كَلَابَ بْنَ يَرْبُوعٍ وَزَادَهُمْ حَمْدًا

(١) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٤١ / ٣) ، و « الزاهر » للأنباري (١٢٥ / ١) ، وفسر الموالى بأبناء العم أيضاً . انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢ / ٢) .

(٢) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (١٢٥ / ١) ، و « تهذيب اللغة » (٣٢٤ / ١٥) ، ويقال : نبشت السر ؛ إذا أفشيت .

(٣) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٤٥٣) ، و « الزاهر » للأنباري (١٢٥ / ١) .

(٤) هو النابغة الجعدي . انظر « ديوانه » (ص ١٩١) ، و « تأويل مشكل القرآن » (ص ٢٥٤) ، و « الزاهر » للأنباري (١٢٥ / ١) .

(٥) انظر « الزاهر » للأنباري (١٢٥ / ١ - ١٢٦) ، وهذا المجاور : هو مربع بن وعوة =

هُمْ خَلَطُونَا بِالنَّفُوسِ وَالْجُمُوعِ إِلَى نَصْرِ مَوْلَاهُمْ مَسْوَمَةً جُرْزَا
فهذه وجوه معنى (المولى) في اللغة .

والولاء في اللغة على أربعة أوجه : ولاء الدين ، ولاء النسب ، ولاء
النعمة ، ولاء الموالاتة :

فولاء الدين : عام بين المسلمين ، ويقع به التوارث بينهم ؛ لأن من
مات ولم يخلف وارثاً مخصوصاً كان ماله لجماعة المسلمين بولاء الدين ،
وهذا معنى قوله عز وجل : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾
[التوبة : ٧٨] ^(١) .

واختلفوا في ولاء النسب :

فمنهم من قال : مولى النسب : كل قريب وارث من ذكر وأنثى ، وتأولوا
فيه قوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّهِ سُلْطَانًا ﴾ [الإسراء : ٣٣] ؛
أي : لوارثه ^(٢) .

ومنهم من قال : ولاء النسب : للعصبة من القرابة خاصة ، وكذلك قال
ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك ، وتأولوا قوله عز وجل : ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ
الْمَوَالِيَّ مِنْ وَرَائِي ﴾ [مريم : ٥] ^(٣) .

= الكلابي ، وكان قد جاور كليب بن يربوع . انظر « الأضداد » للأنباري (ص ٤٩) ،
ولعله تصحّف في البيت الأول إلى كلاب .

(١) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣١٦/٢) ، و « تهذيب اللغة » (٣٢٣/١٥) .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢٣٧/٣) .

(٣) روى ذلك عنهم الطبري في « تفسيره » (٢٧٠-٢٧١) غير الضحاك .

وأجمعوا على أن ولاء النعمة : إنما يكون بالإعتاق ، وأن الميراث يثبت به للمولى الأعلى من المولى الأسفل ، ولا يثبت به الإرث للأسفل من المولى الأعلى^(١) .

واختلفوا في تفسير ولاء الموالة :

فمنهم من قال : يكون بإسلام الرجل على يدي غيره ، ويكون ولاء من أسلم على يديه مولىً للذي أسلم^(٢) ، حتى لو مات ولم يخلف وارثاً مخصوصاً كان ماله لمن أسلم على يديه ، وهذا قول الزهري وعمر بن عبد العزيز وجماعة من التابعين^(٣) .

ومنهم من قال : يكون ذلك بالتقاط منبذ في دار الإسلام ، فيكون ولاء ذلك اللقيط لمن التقطه ، وهذا قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(٤) .

ومنهم من قال : ولاء الموالة إنما يكون بالحلف والمعاقدة ؛ وهو أن يقول من ليس له عشيرة وارثة ولا عصبية بالولاء ، ولا هو ممن عقل عنه بيت المال أرش جنايته لغيره : قد واليتك ، أو حلفتك ، أو عاقدتك ، فيقول صاحبه : قد قبلت هذه المعاقدة ، أو الموالة ، أو الحلف ، فحينئذ يرث المولى القابل من المولى العاقد ، ولا يرث العاقد من القابل إلا أن يكون هو

(١) انظر « الزاهر » للأزهري (ص ١٨٤ ، ٢٨١) ، و « تهذيب اللغة » (٣٢٤ / ١٥) ، وتقدم (١٩٦ / ٣) بيان المولى الأعلى والأسفل .

(٢) لعل كلمة (ولاء) مقحمة ، أو يقال : (ولاء مولى) بدل (مولى) ، فليتأمل .

(٣) انظر « التمهيد » (٨٣ / ٣ - ٨٥) .

(٤) انظر « التمهيد » (٨٣ / ٣ - ٨٥) .

أيضاً قد عاقده وقبل العاقد منه الأول ، وهذا قول أبي حنيفة وأصحابه^(١) .
فإذا ثبت ما ذكرناه في وجوه معنى (المولى) : فالله مولى بمعنى المنعم
بالنعم .

وعلى معنى المعتق ؛ لأنه هو الذي أعتق أولياءه من النار والعذاب ،
وأعتق الكعبة من تسلط الجبارين عليها ؛ ولذلك قيل لها : البيت العتيق .
وهو المولى بمعنى الولي ؛ قال الله عز وجل : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ
ءَامَنُوا ﴾ [البقرة : ٢٥٧] ، وقال أيضاً : ﴿ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ ﴾ [فصلت : ٣١] ^(٢) .

وهو المولى بمعنى الناصر والحليف ، وإنما سُمِّيَ مولى لنصرته .
وهذا معنى قول الله عز وجل : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا
مَوْلَى لَهُمْ ﴾ [محمد : ١١] ؛ أي : لا ناصر لهم .

وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ
مَوْلَاهُ » ^(٣) ، بدليل أنه قال في آخر الخبر : « اللهم ؛ وإلِ مَنْ وَالَاهُ ، وَعَادِ
مَنْ عَادَاهُ ، وَاَنْصُرْ مَنْ نَصَرَهُ ، وَاخْذُلْ مَنْ خَذَلَهُ » ^(٤) ، ففسَّرَ المولى

(١) انظر « المحيط البرهاني » (١٨٧ / ٤) .

(٢) قال الإمام القشيري في « لطائف الإشارات » (٣ / ٣٣٠) : (وهذا الخطاب يحتمل أن
يكون من قبل الملائكة الذين تنزلوا عليهم ، ويحتمل أن يكون ابتداء خطاب من الله
تعالى) ، وعلى الثاني مشى المصنف .

(٣) رواه الترمذي (٣٧١٣) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (٨٤١٥) من حديث سيدنا
زيد بن أرقم رضي الله عنه ، وابن ماجه (١٢١) من حديث سيدنا سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه .

(٤) رواه بهذه الزيادة النسائي في « السنن الكبرى » (٨٤٢٩) من حديث سيدنا علي
رضي الله عنه .

بالناصر ؛ لذكره النصرة^(١) .

ولا يجوز تسمية الإله مولى على معنى النسب والقربة ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، ولا يجوز أن يقال لغير الله تعالى : (المولى) بالتعريف والتفريد ، وإنما يقال لغيره : (مولى) بالإضافة والتقيد ؛ كقولهم : مولى نعمة ، ومولى عتاق ، ومولى عتاقة ، ومولى حلف ، ومولى جوار ، ونحو ذلك .

وأما قوله عز وجل : ﴿ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ [التحریم : ٤] ، فليس (جبريل وصالح المؤمنين والملائكة) معطوفين على (الله) ، ولكن الوقف على (الله) وقف تام ، و(جبريل وصالح المؤمنين والملائكة) ابتداء ثان ، وخبره قوله : ﴿ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾^(٢) .

فالمولى في أسماء الله عز وجل : من أسمائه المضافة إلى أفعاله ، دون أسمائه الأزلية ؛ لأن الذي هو مولاه على جميع وجوه فعله كما بيّناه .

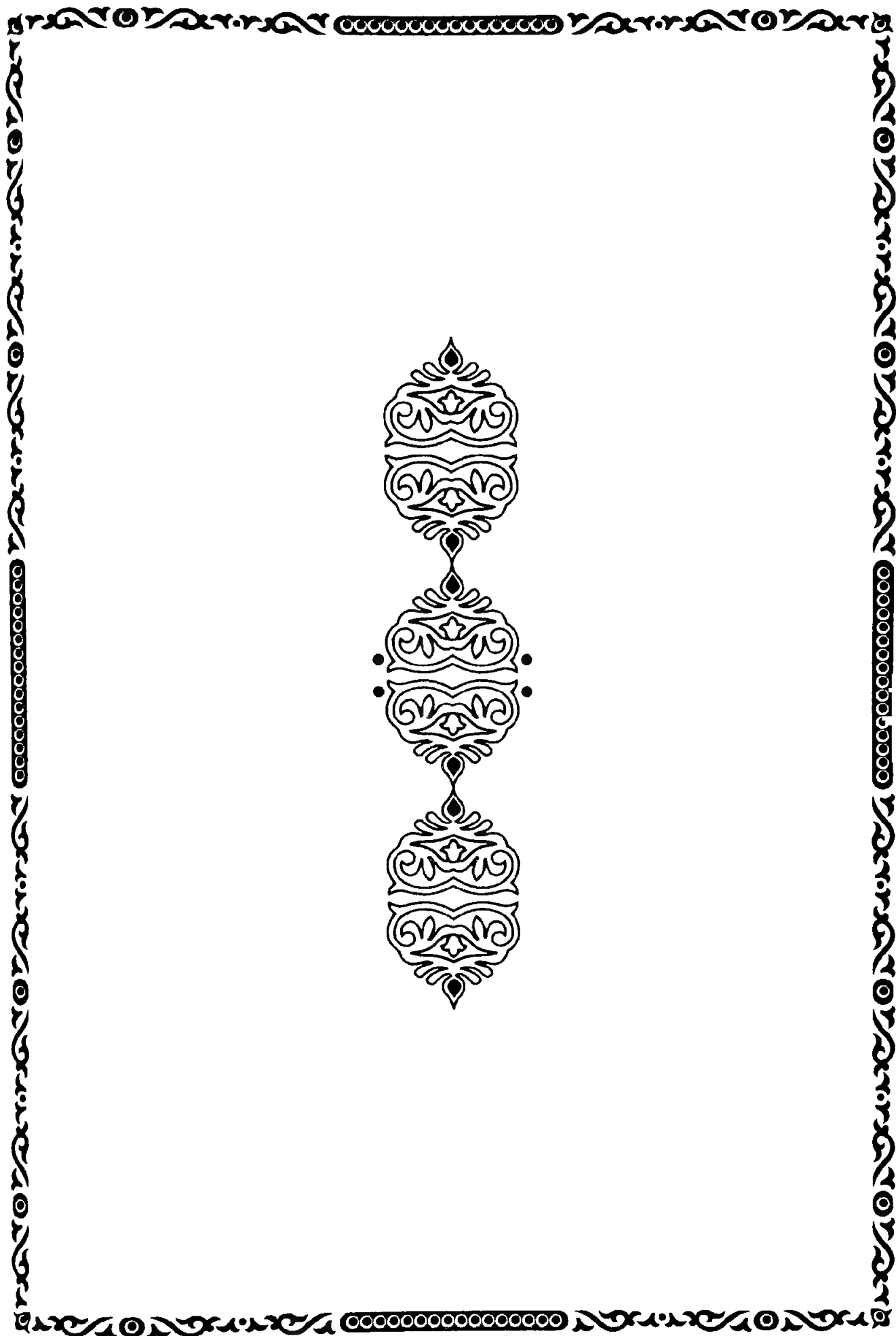


(١) وفسره أبو عبيدة في « مجاز القرآن » (١ / ١٢٤) بالولي ، وكذا الأزهري في « تهذيب اللغة » (١٥ / ٣٢٤) .

(٢) ومن جعل (جبريل وصالح المؤمنين والملائكة) معطوفين على (الله) . . جعل العطف على محل اسم (إن) . انظر « معاني القرآن » للفراء (٣ / ١٦٧) ، و« الدر المصون » (١٠ / ٣٦٧) .



ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل
مفتتحاً بحرف النون



ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف النون

وقد ورد الشرعُ بتسميته سبحانه : بالنافع ، والنصير ، والنور .
ونحن نذكرُ تفسير كل واحد من ذلك على وجهه إن شاء الله عز وجل .



ذكر معنى (النافع) في أسماء عز وجل

هذا الاسم ورد مقروناً بـ (الضار) ، واقتران هذين الاسمين أحسن من أفراد كل واحد منهما ، وإن جاز إفراؤ (النافع) في وصف الإله سبحانه ، ولم يجز إفراؤ (الضار) في وصفه حتى يُقرن بـ (النافع) ^(١) .

وقد ينفع الله عز وجل بعض عباده بأنواع من اللذات والمنافع .

وقد ينفع بعضاً بأنواع من البلاء والمشقة ؛ كالأمراض التي يكفر بها الذنوب .

وقد ينفع واحداً بالإضرار بغيره إذا اعتبر به المتفنع ؛ ولذلك قيل : (القتل أنفى للقتل ، وأبقى للنفس) ^(٢) ، قال الله عز وجل : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ﴾ [البقرة : ١٧٩] ، والحدود كلها مرَدعة لمن اعتبر فيها ، فانتفع بها من أجل خوفه منها ، فاجتنب المحارم ، وكان ضرر غيره سبباً لانتفاعه .

واعلم : أن النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى أن يسمي الرجل مملوكه نافعاً ^(٣) ، وأشار بذلك إلى أن هذا الاسم لله عز وجل خاصة على الحقيقة ،

(١) انظر ما تقدم (٣٥٩/٢) .

(٢) انظر «الصناعتين» (ص ١٧٥) ، وقد مجت العرب هذا المثل بعد نزول الآية الآتية .

(٣) رواه مسلم (٢١٣٦) من حديث سيدنا سمرة بن جندب رضي الله عنه ، وحملوا النهي على كراهة التنزيه كما بينه الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم» (١١٩/١٤) .

هو الضارُّ النافع ، والخافضُ الرافع ، ومنه الضرُّ والنفع ، والدفعُ والمنع ،
خلاف قولِ الثنوية في نسبة الخير والشرِّ والنفع والضرُّ إلى خالقين ، وقولِ
القدرية في نسبة اختراع الخير والشرِّ من الأكساب إلى المكتسبين ، كما بيَّناه
في تفسير (الضارُّ) قبل هذا^(١) .

وقد كان في هذه الأمة جماعةٌ أسماؤهم نافعٌ ، وهم صنفان :

أحدهما : صنفٌ ثبتَ لهم هذا الاسمُ قبلَ نهْيِ النبيِّ صلى الله عليه
وسلم عن التسمية به :

فمنهم : نافعُ بن عتبةَ بن أبي وقاص ، وهو ابنُ أخي سعدِ بن
أبي وقاص ، صحب النبيَّ صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ومنهم : نافعٌ مولى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، وله روايةٌ عن النبيِّ
صلى الله عليه وسلم^(٣) .

ومنهم : نافعُ بن عبد الحارث الخزاعيُّ ، يُذكرُ أن له صحبةً ، وكان
عاملَ عمرَ على مكة^(٤) .

والصنفُ الثاني منهم : قومٌ من التابعين ومن بعدهم من الموالي وغيرهم
اسمُ كلِّ واحدٍ منهم نافع ، وعسى أن الذي سمَّاهم بذلك لم يكن عالماً
بالنهي عن هذه التسمية :

(١) انظر (٣٦٦ / ٢) .

(٢) انظر « الطبقات الكبرى » لابن سعد (٣٢ / ٦) .

(٣) انظر « تاريخ دمشق » (٢٨٥ / ٤) .

(٤) انظر « الطبقات الكبرى » لابن سعد (٤٦٠ / ٥) .

فمنهم : نافعُ بن جبير بن مطعم ، يروي عن أبيه عن أبي هريرة ، وقد روى عنه الزهري^(١) .

ومنهم : نافعُ مولى أبي قتادة^(٢) .

ومنهم : نافعُ بن أبي نافع مولى أبي أحمد ، يروي عن أبي هريرة^(٣) .

ومنهم : نافعُ بن سرجس مولى بني سباع ، يروي عن أبي واقد الليثي^(٤) .

ومنهم : نافعُ مولى حمّة بنت شجاع ، يروي عن أبي هريرة رضي الله عنه وأمّ قيس^(٥) .

ومنهم : نافعُ بن عجير ، يروي عن عليّ بن أبي طالب ، وقد يروي عنه ابنه محمد^(٦) .

ومنهم : نافعُ بن عاصم بن عروة بن مسعود ، أخو يعقوب الثقفي ، روى عنه يعلى بن عطاء^(٧) .

ومنهم : نافعُ الجُرشيّ ، يروي عن أبيّ بن كعب^(٨) .

(١) انظر « سير أعلام النبلاء » (٥٤١ / ٤) .

(٢) انظر « الطبقات الكبرى » لابن سعد (٣٠٤ / ٥) .

(٣) انظر « تهذيب الكمال » (٢٩٣ / ٢٩) .

(٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٤ / ٨) .

(٥) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٣ / ٨) ، وأمّ قيس : هي بنت محسن أخت سيدنا عكاشة رضي الله عنهما .

(٦) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٤ / ٨) .

(٧) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٤ / ٨) .

(٨) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٤ / ٨) .

ومنهم : نافعٌ أبو نوفلٍ ، روى عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم^(١) .

ومنهم : نافعٌ بن كيسان ، وهو من التابعين^(٢) .

ومنهم : نافعٌ مولى بني هاشم ، روى عن عمر بن الخطاب ، وروى عنه ابنه عبيد الله بن نافع^(٣) .

ومنهم : نافعٌ أبو عبد الله مولى عبد الله بن عمر ، سمع الحديث عن ابن عمر وأبي سعيد الخدري وجماعة من الصحابة ، روى عنه الزهري ومالك بن أنس وأيوب وعبيد الله بن عمر وجماعة من الأئمة^(٤) .

ومنهم : نافعٌ بن خالد الخزاعي ، يروي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، روى عنه سعد بن طارق^(٥) .

ومنهم : نافعٌ أبو غالب الخياط ، يروي عن أنس^(٦) .

ومنهم : نافعٌ [الطاحي] البصري ، يروي عن هَرَم بن حيان ، وروى عنه ابنه محمد^(٧) .

(١) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٤) .

(٢) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٤) .

(٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٤) .

(٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٤) .

(٥) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٥) .

(٦) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٥) .

(٧) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٥) ، وما بين المعقوفين في (أ ، ب) :

(الطائي) ، وفي (ج) : (الصمداني) ، والطاحي : نسبة إلى طاحية ؛ قبيلة من

الأزد . انظر « الأنساب » (٣ / ٩) .

ومنهم : نافعُ الهَمْدانيُّ ، يروي عن الحارث عن علي ، روى عنه زيادُ بن المنذر^(١) .

ومنهم : نافعُ بن مالك بن أبي عاصم الأصبحيِّ ، أبو سهيل ، عمُّ مالكِ بن أنس ، سمع أباه وعمرَ بن عبد العزيز ، روى عنه الزهريُّ ومالك بن أنس^(٢) .

ومنهم : نافعُ بن سليمان القرشيُّ ، يروي عن يعقوب بن سعد ، روى عنه حَيوَةُ بن شريح^(٣) .

ومنهم : نافعُ بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام ، يروي عنه ابنُ المبارك^(٤) .

ومنهم : نافعُ بن عمر بن عبد الله بن جميل المكيِّ ، يروي عن ابن أبي مليكةَ وعمرو بن دينار ، روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاريُّ والفضلُ بن دُكين^(٥) .

ومنهم : نافعُ بن يزيد ، أبو يزيدَ المقرئ ، يروي عن أبي سفيان بن جابر ، روى عنه عبدُ الله بن وهب وسعيد بن أبي مريم^(٦) .

ومنهم : نافعُ بن عبد الرحمن بن أبي نُعيم القارئ المدنيُّ ، الذي

(١) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٥ / ٨) .

(٢) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٦ / ٨) .

(٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٦ / ٨) .

(٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٦ / ٨) .

(٥) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٦ / ٨) .

(٦) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨٦ / ٨) .

نُسِبَتْ إِلَيْهِ قِرَاءَةُ نَافِعٍ ، وَقَدْ رَوَى عَنْهُ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ^(١) .

وَمِنْهُمْ : نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى ثَقِيفٍ ، يَرْوِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٢) .

فَهَذَا ذِكْرُ الْمَعْرُوفِينَ مِنْهُمْ ، فَأَمَّا مَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَصْحَابِ هَذَا الْاسْمِ فَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِهِمْ .



(١) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٧) .

(٢) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٨ / ٨٧) .

ذكر معنى (النصير) و(الناصر) في أسماء عز وجل

معنى (النصير) و(الناصر) في اللغة : المعين ، والنصيرُ أبلغُ في الإعانة من الناصر ؛ كالعليم والقدير والرحيم أبلغُ في معانيها من العالم والقادر والراحم^(١) .

ويقال : نصرَ الغيثُ البلدَ ؛ إذا أعانه على الخصب والنبات^(٢) .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ ﴾ [هود : ٦٣] ، فَمَنْ يَعِثْنِي عَلَيْهِ فَيَمْنَعَنِي مِنْ عَذَابِهِ إِنْ عَصَيْتَهُ^(٣) .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ ﴾ [الأنبياء : ٦٨] ؛ أي : أعينوها^(٤) .

والنصرةُ : العون^(٥) ، واللهُ سبحانه وتعالى ناصرُ المؤمنين ونصيرُهم

(١) انظر « شأن الدعاء » (ص ١٠١) ، و« الغريبين » (١٨٤٦/٦) .

(٢) انظر « الغريبين » (١٨٤٦/٦) .

(٣) انظر « معاني القرآن » للفراء (٢٠٤/٢) وقال : (ذلك معناه - والله أعلم - في عامة القرآن) ، و« الغريبين » (١٨٤٦/٦) .

(٤) انظر « تفسير الطبري » (٤٦٥/١٨) ، وفي « الغريبين » (١٨٤٧/٦) : (أي : عظموها) .

(٥) انظر « مفردات الراغب » (ص ٨٠٨) .

ومعينهم على أعدائهم من الجن والإنس ، ونصرته إياهم على الجن والشیاطین : بالعصمة عن غائلة وساوسهم^(١) ، وعلى الإنس : بالظفر تارة ، وبالعصمة عن الظلم أخرى ؛ ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » ، ف قيل له : كيف ينصره ظالماً ؟ قال : « يمنعهُ مِنَ الظلم »^(٢) ، والله عز وجل إذا عصم عبده عن ظلم غيره فقد نصره ، كما لو أظفره على عدوه لكان ناصراً [له] عليه .

وكيفما دارَ عليه وجوهُ تصرُّفه فإن الناصر والنصير من أسمائه المشتقة من أفعاله ، وليس من أسمائه الأزليَّة^(٣) .

واعلم : أن النصر والعون من الله عز وجل عندنا . . للمؤمنين خاصَّة دون الكافرين^(٤) ، وليست غلبة الكفار في بعض المواطن نصرة لهم ، ولا خلقُ الحياة والقدرة فيهم عوناً لهم^(٥) .

- (١) الأصل في تعدية (عصم) ومصدره ومشتقاته تكون بـ (من) ، لا بـ (عن) .
- (٢) رواه البخاري (٢٤٤٣ ، ٦٩٥٢) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه .
- (٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٩) .
- (٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٩) ، وعبارته : (ولا يختلف جوابه أن نصره للمؤمنين خصوصاً ، وأنه لم ينصر كافراً ولا عصمه ولا هداه ولا وفقه) .
- (٥) قال جل من قائل : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ * إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ * وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ [الصافات : ١٧١-١٧٣] ، وقال أيضاً : ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴾ [آل عمران : ١٥٠] ، وقال في حق الكفار : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ [آل عمران : ٢٢] .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْآيَاتُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١٤٠] فقد قال العلامة الزجاج في « معاني القرآن » (١ / ٤٧٠) : (أي : نجعل الدولة في وقت من الأوقات للكافرين على المؤمنين إذا عَصَوْا فيما يؤمرون به ؛ من محاربة الكفار ، فأما إذا =

وقد تكون النصرَةُ في غير معنى العون ؛ وذلك أنه يقال : نصرتُ المكانَ ؛ إذا أتيتَه^(١) ، وأنشدَ فيه أحمدُ بن يحيى النحويُّ^(٢) : [من الطويل]
إذا دخلَ الشهرُ الحرامُ فودَّعي بلادَ تميمٍ وانصري أرضَ عامرٍ
وفي الحديث : « إِنَّ هَذِهِ » ؛ يعني : السحابُ « تنصُرُ أرضَ بني كعبٍ » ؛ تمطرُ^(٣) .

يقال : نُصِرَتِ الأرضُ ، فهي منصورةٌ ؛ أي : ممطرة^(٤) .
وفي الحديث أيضاً : « لَا يَؤُمُّنْكُمْ أَنْصَرُ وَلَا أَرْزُ وَلَا أَفْرَعُ »^(٥) ؛

أطاعوا فهم منصورون أبداً ؛ كما قال الله عز وجل : ﴿ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [المجادلة : ٢٢] ، وقال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » (٢٨٩ / ٦) :
(وليس المراد من هذه المداولة أن الله سبحانه وتعالى تارة ينصر المؤمنين وأخرى ينصر الكافرين ؛ لأن نصر الله تعالى منصب شريف لا يليق بالكافر ، بل المراد : أنه تارة يشدد المحنة على الكافر ، وتارة على المؤمن ؛ فعلى المؤمن أدباً له في الدنيا ، وعلى الكافر غضباً عليه) .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ يَجْمَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ [النساء : ١٤١] فالجمهور على أنه مخصوص بيوم القيامة ، والسبيل : الحجة ، على أن أهل الحق غالبون بحججهم في كل حين .

(١) انظر « الدر المصون » (٣٤٠ / ١) .

(٢) انظر « الغريبين » (١٨٤٦ / ٦) ، وأحمد بن يحيى : هو ثعلب ، والبيت للراعي النميري . انظر « ديوانه » (ص ١٤٤) ، وفيه : (انسلخ) بدل (دخل) ، والخطاب في البيت للخليل .

(٣) رواه البيهقي في « دلائل النبوة » (٥ / ٥) من حديث مروان بن الحكم وسيدنا المسور بن مخرمة رضي الله عنه ضمن خبر فتح مكة ، وفي « الغريبين » (١٨٤٧ / ٦) : (أي : تمطرهم) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٨٤٧ / ٦) .

(٥) انظر « النهاية في غريب الحديث » (٣١٦ / ٢ ، ٤٣٧) .

فالأنصرُ : الأقف ، والأزُنُ : الحاقن ، والأفرعُ : الموسوسُ^(١) .

فأما النصاريُ : فمنسوبون إلى ناصرة ، وواحدُ النصاريِ : نصْرانٌ ؛
مثل : نذمان وندامي ، والأنثى : نصْرانة^(٢) ، قال الشاعرُ :^(٣) [من الطويل]

..... كما سجدت نصْرانة لم تحنّف

ويقال أيضاً : نصرانيٌّ وأنصارٌ ، ومنه قولُ الشاعر^(٤) : [من مشطور الرجز]

لَمَّا رَأَيْتُ نَبْطاً أَنْصَارَا

ويقال أيضاً : نصرانيٌّ بَيْنُ النصرانيّة ، وصابئٌ بَيْنُ [الصُّبُوئيّة]^(٥) .

والحمدُ لله الذي نصرنا على النصاريِّ والصابئين وغيرهم من أهل الكفر
والبدع .



(١) انظر « الغريبين » (١٨٤٧/٦) ، وكراهة الأقف لاحتمال النجاسة فيما تحت قلفته ،
والأزُنُ مشغولٌ بحاله فاقدٌ للخشوع ، والأفرعُ مثله .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٤٧/١) ، و« الغريبين » (١٨٤٦/٦) .

(٣) عجز بيت لأبي الأخرز الحمانى ، وصدره :

فكلتاها خرت وأسجد رأسها

وهو في صفة ناقتين طأطأتا رأسيهما من الإعياء . انظر « تاج العروس » (ن ص ر) .

(٤) البيت دون عزو في « معاني القرآن » للفراء (٤٤/١) ، و« الزاهر » للأنباري
(٢١٣/٢) ، و« الغريبين » (١٨٤٦/٦) .

(٥) انظر « الغريبين » (١٨٤٧/٦) ، وفي (ب ، ج) : (من) بدل (بين) في
الموضعين ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الصبوية) .

ذكر معنى (النور) في أسماء عز وجل

الكلام في تفسير هذا الاسم في أربعة فصول ؛ هذه ترجمتها :

فصل : في معنى النور في اللغة^(١) .

فصل : في بيان المذاهب في وصف الله تعالى بالنور^(٢) .

فصل : في بيان معاني قوله عز وجل : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥]^(٣) .

فصل : في بيان معنى [النور في القرآن]^(٤) .

وسنذكر في كل فصل من هذه الفصول مقتضاه إن شاء الله عز وجل .



(١) وهو الفصل الأول الآتي (٣/ ٢١٧) .

(٢) وهو الفصل الثالث الآتي (٣/ ٢٢٤) .

(٣) وهو الفصل الرابع الآتي (٣/ ٢٣٢) .

(٤) وهو الفصل الثاني الآتي (٣/ ٢٢١) ، وما بين المعقوفين في (أ) : (وصف القرآن بالنور) ، وفي (ب ، ج) : (القرآن بالنور) .

الفصل الأول

في بيان معنى (النور) في اللغة

النور في اللغة على وجوه :

أحدها : النّيرُ المضيءُ ؛ يقال منه : نارَ الشيءُ فهو نَيْرٌ ، وأنارَ فهو منيرٌ ؛ إذا أضاء .

وفي الحديث في صفة النبي صلى الله عليه وسلم : (أنورُ المتجرّد)^(١) ؛ أي : مضيءٌ مشرقٌ إذا تجرّد ، وأراد الراوي بالأنور : النّيرُ ؛ كقوله عزّ وجلّ : ﴿ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ ﴾ [الروم : ٢٧] ؛ أي : وهو هيئنٌ عليه^(٢) .

وفي الحديث : (أنه لما نزلَ تحت الشجرة [أنورتُ])^(٣) ؛ أي : أضاء نورُها ، وحسنت خضرُتها ، وإنارةُ الشجرة إنما هي بحُسنِ خضرتها وضيائِ نورِها^(٤) .

(١) رواه الترمذي في « الشمائل » (٧) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (١٥٥ / ٢٢) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٣٦٢) من حديث سيدنا هند بن أبي هالة رضي الله عنه ، والمتجرّد : هو بفتح الراء المشددة وكسرهما ، والفتح أكثر ، وعليه يكون مصدراً ، وعلى الكسر يكون جسماً . انظر « تاج العروس » (ج رد) .

(٢) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٥٠٠ / ١) ، و« الغريبين » (١٨٩١ / ٦) .

(٣) انظر « النهاية في غريب الحديث » (١٢٧ / ٥) وقال : (وفي حديث خزيمة) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أنور) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٨٩١ / ٦) ، وفي « النهاية في غريب الحديث » (١٢٧ / ٥) بعد =

والوجهُ الثاني : النورُ بمعنى الواضحِ البَيِّنِ ، الذي ليس له لَبَسٌ ولا إشكالٌ^(١) .

وفي حديث عليٍّ رضي الله عنه : (نائرات الأحكام ، ومنيرات الإسلام)^(٢) ؛ يريد : الواضحاتِ البَيِّناتِ^(٣) .

وفي الحديث أيضاً : (فرض عمرٌ للجَدِّ ، ثم [أَنارَها] زيدُ بن ثابت) ؛ أي : أوضَحَها وبَيَّنَّها^(٤) .

والوجهُ الثالث : النور بمعنى المَنار ، وهو العَلَمُ ؛ يقال منه : نورُ الطريق ومَناره .

وفي الحديث : « لَعَنَ اللهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الأَرْضِ »^(٥) ؛ أي : العَلَمَ والحدَّ بين الأرضين ، ومَنَارُ الحرم : أعلامُهُ التي ضربَها إبراهيمٌ عليه السلام على أقطاره^(٦) .

والوجهُ الرابع : النور بمعنى المنوَّرِ .

= ذكر هذا القول : (وقيل : إنها أطلعت نورها ؛ وهو زهرها ؛ يقال : نوَّرت الشجرة وأنارت ، فأما « أنورت » فعلى الأصل) .

(١) يقال : أنار الشيء واستنار ؛ إذا وضح . انظر « الغريبين » (١٨٩١ / ٦) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٠١٣٤) من دعائه رضي الله عنه .

(٣) انظر « الغريبين » (١٨٩١ / ٦) .

(٤) انظر « الدلائل في غريب الحديث » (٨٠٠ / ٢) ، و« الغريبين » (١٨٩١ / ٦) ، والضمير في قوله : (أنارها) يرجع إلى الفريضة المفهومة من قوله : (فرض عمر للجَدِّ) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أناره) .

(٥) رواه مسلم (١٩٧٨) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه .

(٦) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٨٣ / ٣) ، و« الغريبين » (١٨٩٢ / ٦) .

وعلى ذلك تأول الموحّدون قولَ الله عزَّ وجلَّ : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥] ؛ أي : منورُهما ، وقد قال بمثل ذلك ابنُ الأعرابي
وجماعةٌ من النحويين .

قال ابنُ الأعرابي : إن ذلك كقولهم : فلانٌ غياثنا ؛ أي : مُغيثنا ،
وفلان زادي ؛ أي : مُزوّدي^(١) .

وقال جرير^(٢) :

وأنتَ لنا نورٌ وغيثٌ وعصمةٌ ونبتٌ لمن يرجو نَدَاكَ وَرِيقُ
والوجهُ الخامس : النور بمعنى البريء من كلّ آفة وريبة ؛ من قولهم :
امرأة نَوَارٌ ، ونساء نُورٌ ؛ إذا كنَّ بريئاتٍ من الريبة والفحشاء ، قال الشاعر
أبو تمام^(٣) :

نَوَارٌ فِي صَوَاحِبِهَا نَوَارٌ كَمَا فَاجَاكَ سِرْبٌ أَوْ صَوَارٌ
وعلى هذا الوجه : يصحُّ وصفُ الله عزَّ وجلَّ بأنه نورٌ ؛ لأنه بريءٌ من
الآفات والعاهات .

والوجهُ السادس : النور بمعنى النار ؛ ولذلك سمّى الله عزَّ وجلَّ نارَ

(١) انظر « تهذيب اللغة » (١٥ / ١٧٠) ، و « الغريبين » (٦ / ٨٩١) ، وفيهما : (ابن
عرفة) بدل (ابن الأعرابي) .

(٢) قاله ضمن قصيدة يمدح بها الحجاج . انظر « ديوانه » (١ / ٣٧٤) ، ووريق : ذو ورق .

(٣) مطلع قصيدة له . انظر « ديوانه » (٢ / ١٥٢) ، ونوار الأولى : اسم امرأة ، والثانية :
النَّفُور ، كذا فسّره الآمدي في « الموازنة بين شعر أبي تمام والبحثري » (٢ / ٥٩) ،
والصوار - بضم الصاد وكسرها - : الجماعة من بقر الوحش ، والسرب : الجماعة من
الظباء .

المصباح الذي في المشكاة نوراً ؛ كما نبَّه بعد هذا^(١) .

والنارُ معروفةٌ ، وهي أيضاً بمعنى الوسم ؛ لأنه وقعَ بالنار ؛ يقال للإبل : ما نارُها ؟ أي : ما سِمَتُها ؟^(٢) .

ولذلك قيل في المثل : (نِجارُها نارُها)^(٣) .

وقد تكون النارُ الرأْيَ .

وفي الحديث : « لا تستضيئوا بنارِ المشركين »^(٤) .

قال ابنُ الأعرابي : معناه : لا تستشيروهم^(٥) .

وفي الحديث : « أنا بريءٌ مِنْ كُلِّ مسلمٍ معَ مشركٍ » ، قيل : لِمَ يا رسولَ الله ؟ قال : « لا تتراءى ناراهما »^(٦) ؛ أي : لا يتجاورانِ مجاورةً يرى أحدهما نارَ الآخر^(٧) .

وللنارِ معانٍ ليس هذا موضعَ ذكرها .



(١) انظر (٢٣٢ / ٣ - ٢٣٣) .

(٢) انظر « تهذيب اللغة » (١٥ / ١٦٧) ، و « الغريبين » (٦ / ١٨٩٢) .

(٣) يعني : سِمَتُها تدلُّ على نِجارِها ، والنِّجارُ : الأصل . انظر « تهذيب اللغة » (١٥ / ١٦٧) ، و « الغريبين » (٦ / ١٨٩٢) .

(٤) رواه النسائي (٨ / ١٧٦) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه .

(٥) انظر « الغريبين » (٦ / ١٨٩١ - ١٨٩٢) ، وهو قول الحسن البصري رحمه الله تعالى ، رواه عنه البيهقي في « السنن الكبرى » (١٠ / ١٢٧) .

(٦) رواه أبو داود (٢٦٤٥) ، والترمذي (١٦٠٤) من حديث سيدنا جرير بن عبد الله رضي الله عنه .

(٧) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (٢ / ٨٨) ، و « الغريبين » (٣ / ٦٩٥) ، وتراءى : يقابل بعضها بعضاً .

الفصل الثاني

في بيان معنى (النور) في القرآن

والنور في القرآن على اثني عشر وجهاً^(١) :

أحدها : النور : البارئ سبحانه وتعالى ؛ ومنه قوله : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥] .

والثاني : النور : محمدٌ صلى الله عليه وسلم ؛ ومنه قوله عز وجل : ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾ [المائدة : ١٥] ^(٢) .

والثالث : النور : القرآن ؛ ومنه قوله عز وجل : ﴿ وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ﴾ [الأعراف : ١٥٧] ^(٣) .

والرابع : النور : التوراة ؛ ومنه قوله عز وجل : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ﴾ [المائدة : ٤٤] ^(٤) .

(١) ذكر المصنف أحد عشر وجهاً فقط ، وسيأتي التنبيه على الساقط .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٦١ / ٢) .

(٣) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٨٠ / ٥) .

(٤) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٧٨ / ٢) ، ويظهر أن موضع السقط هو هنا ، فكان

يمكن أن يقال : (الخامس : النور : الإنجيل ؛ ومنه قوله عز وجل : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ

فِيهِ هُدًى وَنُورٌ ﴾ [المائدة : ٤٦]) .

والخامسُ : النورُ بمعنى العدل ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ [الزمر : ٦٩] ؛ أي : بعدله ^(١) .

والسادسُ : النورُ بمعنى الدين ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ ﴾ [الصف : ٨] ؛ أي : دينه ^(٢) .

والسابعُ : النورُ بمعنى الطاعةِ والإيمان ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [الأحزاب : ٤٣] .

والثامنُ : النورُ بمعنى المعرفة ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ [النور : ٣٥] ؛ أي : مثلُ المعرفةِ به ^(٣) .

والتاسعُ : النورُ الذي هو القمر ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ﴾ [نوح : ١٦] .

والعاشرُ : النورُ بمعنى النار ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٧] ؛ أي : بنارهم .

(١) إذ ورد : « الظلم ظلمات يوم القيامة » ، فإذا تجلَّى مولانا جل وعز بعدله خلق نوراً يكسو أرض الحساب ، فيذهب بظلمات ظلم العباد .

(٢) قال تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [المائدة : ٣] .

(٣) في « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٣٠٥) : (مثل نوره في قلب المؤمن) ، وما في قلب المؤمن هو معرفة الله سبحانه وتعالى ، وقال الزجاج في « معاني القرآن » (٤٣ / ٤) : (وجائز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم هو النور الذي قال : مثل نوره ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم هو المرشد والمبين والناقل عن الله ما هو نيرٌ بينٌ) .

والحادي عشر : نورُ المؤمنين في القيامة على الصراط ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾ [الحديد : ١٢] ^(١) ، ولذلك يقول لهم الكفار : ﴿ أَنْظِرُونَا نَقْبَسَ مِنْ نُورِكُمْ ﴾ [الحديد : ١٣] ، وفي الحديث : « إِنَّ النَّارَ تقولُ للمؤمنِ وهو على الصراطِ : جُزْ يا مؤمنُ ؛ فقد أطفأ نورُكَ لهبي » ^(٢) .

فهذا معنى (النور) في القرآن ، والله أعلم .



(١) انظر « معاني القرآن » للزجاج (١٢٤ / ٥) .

(٢) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٢٩ / ٩) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (٣٦٩) ، والخطيب في « تاريخ بغداد » (٤٠٣ / ٥) من حديث يعلى ابن منية ، مختلف في صحبته ، ومنية أمُّه . انظر « تبصير المنتبه » (١٣٢١ / ٤) .

الفصل الثالث في بيان معنى وصف السجانه بـ (النور) وذكر الاختلاف فيه

أجمع أصحابنا : على أن الله عزَّ وجلَّ ليس بجسم ولا جوهر ، ولا هيئة
الضياء والشعاع .

وأجمعوا : على أنَّ وصفه بأنه النور راجع إلى أحد معنيين :

إما إلى معنى المنور ، وأن قوله : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور :
٣٥] معناه : منورُهما ، والثاني : النور بمعنى أنه بريء من كل عيب وآفة ،
وعلى هذا الوجه : يكون النور من أوصافه الأزليَّة ، وعلى الوجه الأول :
يكون من أوصافه المشتقَّة من فعله دون أوصافه الأزليَّة .

وأجمعوا : على أن الله خالق الأنوار والظلمات ؛ كما قال : ﴿ وَجَعَلَ
الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ [الأنعام : ١] .

والخلاف في هذا بيننا وبين فرقي :

أولاهما : الشنوية القائلة بقدم النور والظلمة ؛ فإنها زعمت : أن الإله
منهما هو النور المضيء الذي له شعاع كما بيَّناه قبل هذا من مذاهب
الشنوية^(١) .

(١) انظر (١/٣٢١) .

والفرقة الثانية : قومٌ من الحلولية ، زعموا : أن الإله نور يحلُّ في الأشخاص التي لها أنوار ، وأجازوا حلوله في إنسان وسبع وبهيمة وغير هذا ، وأصحاب هذا القول إذا رأوا صورة حسنة سجدوا لها ؛ يوهمون أن حسنَها من نور الإله أو ذاته ، ومالوا مع هذا القول إلى الإباحات ، وزعموا : أن الإنسان إذا وصل إلى معبوده لم يكن عليه فرضٌ ولا عبادة ، وهذا قولٌ منسوب إلى أبي حلمانَ الدمشقيِّ وأتباعه^(١) .

والفرقة الثالثة : هم الحلولية من الروافض ، الذين زعموا : أن الإله يحلُّ في الأئمة ، وأن ذلك إنما هو نورٌ يحلُّ فيهم ، وزعم هؤلاء : أن الأئمة كانوا آلهة^(٢) .

والفرقة الرابعة منهم : الشيعية من غلاة الروافض ، زعموا : أن الإله نور حلٌّ في خمسة أشخاص فحسب ؛ وهم النبيُّ ، وعليٌّ ، والحسنُ ، والحسينُ ، وفاطمةٌ ، وأن هؤلاء الخمسة آلهة عندهم^(٣) .

والفرقة الخامسة منهم : الهشامية من الروافض ؛ وهم أصحابُ هشام بن الحكم الذي زعم : أن معبوده جسمٌ طويل عريض عميق ، ذو نهاية وحدٍّ ، وأن طوله مثلُ عرضه ، وعرضه مثلُ عمقه ، وليس الطول والعرض والعمق غيرَ ذاته ، وأنه مع ذلك نورٌ ساطع ، وأنه كالسبيكة الصافية ، يتلأأ كالنور المستدير من جميع جوانبه ، وأنه ذو لون وطعم ورائحة ومَجَسَّة ، وأن لونه

(١) انظر (١/ ٣٢٤) .

(٢) انظر (١/ ٣٢٥ ، ٣٢٨) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣١-٣٢) .

هو طعمه ، وطعمه هو رائحته ، [وهي] مَجَسَّتُهُ^(١) ، وكلُّ ذلك نعتٌ له^(٢) .

وحكى الجاحظ عن هشام بن الحكم : أنه زعم أن الله عزَّ وجلَّ إنما يعلمُ ما تحت الثرى بالشعاع المنفصل منه الذاهب في عمق الأرض ، وأنه لولا ملامستُهُ لما وراء الثرى بشعاعه لما رأى ما هناك^(٣) .

وحكى عن هشام أيضاً : أن الله عزَّ وجلَّ قد كان ولا مكان ، ثم أحدث المكان بحركته فصار فيه ، وأن مكانه هو العرش^(٤) .

وحكى عنه أبو الهذيل : أنه أجابه إلى أن جبل أبي قبيس أعظمُ منه^(٥) .

وحكى الوراق عنه : أنه زعم أنه ملأ العرش ، لا يفضلُ منه شيءٌ^(٦) .

وحكى عنه : أنه زعم أنه بشبرٍ نفسه سبعةً أشبار^(٧) .

والفرقة السادسة منهم : أصحابُ هشام بن سالم الجواليقي ، زعموا : أن معبودهم على صورة الإنسان ، غير أنه ليس بلحم ولا دم ، وأنه نورٌ ساطع يتلأأ بياضاً ، وأنه ذو حواسٍ خمسة كحواسِّ الإنسان ؛ له يدٌ ورجلٌ وأنفٌ وأذنٌ وعينٌ وفمٌ ، وأن حواسَّهُ وأبعاضَهُ متغايرة^(٨) ، وأن له وفرةً سوداءً ، وأن ذلك نورٌ أسود^(٩) .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وهو) .

(٢) انظر (٣٢٢ / ١) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٣) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٢) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٢) .

(٦) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٣) .

(٧) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٣) .

(٨) في (ج) : (متعادلة) بدل (متغايرة) .

(٩) انظر (٣٢٣ / ١) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٤) .

والفرقة السابعة : قومٌ من الغلاة أيضاً ، زعموا : أن الله عزَّ وجلَّ ضياءٌ خالص ، ونورٌ بحت ؛ كالمصباح الذي من حيث جثته ألفتته بأمرٍ واحد ، وأنكروا أن تكون له صورةٌ أو جارحة .

والفرقة الثامنة : الكراميةُ مجسِّمةُ خراسانَ ، زعموا : أن الله نورٌ ، وله صفةٌ هي نوريَّةٌ فيه ، وبها يُميِّزُ عند الرؤية بينه وبين غيره ، وأنكروا أن يكون معناه أنه منورٌ للأشياء كلها كما قاله أصحابنا .

والكلامُ في هذه المسألة مبنيٌّ على إحالة القول بالتجسيم^(١) ، وإذا صحَّ لنا أنه سبحانه ليس بجسم ولا جوهرٍ ولا ذي حدٍّ ونهاية ، وصحَّ قولنا باستحالة اتصالٍ به وانفصالٍ شيءٍ عنه . . فقد صحَّ أنه ليس بضياءٍ ولا شعاع ولا نورٍ من الأنوار التي تكون من جنس الشعاعات كما بيَّناه قبلَ هذا .

فإن قيل : إن لم يكن الإله سبحانه عندكم نوراً ساطعاً ولا شعاعاً لامعاً . . فما تأويلُ الحديث الذي روي : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم وصف ربَّه عزَّ وجلَّ فقال : « حجابُه النورُ ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه كلَّ شيءٍ أدركته » ؟^(٢) .

وما تأويلُ ما روي من قول النبيِّ صلى الله عليه وسلم : « دونَ الله تعالى سبعونَ ألفَ حجابٍ من نورٍ وظلمةٍ » ؟^(٣) .

(١) يعني : في حقِّ كلِّ الفرق المتقدم ذكرهما .

(٢) رواه بنحوه مسلم (١٧٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

(٣) رواه الروياني في « مسنده » (١٠٥٥) ، والطبراني في « المعجم الكبير » (١٤٨ / ٦)

من حديث سيدنا سهل بن سعد رضي الله عنهما .

وما تأويل ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص : (أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ خَلَقَ
الملائكة مِنْ شَعَرِ ذِرَاعِيهِ وَصَدْرِهِ ، أَوْ مِنْ نُورِهِمَا) ؟ (١) .

قيل : إن كلَّ خبر ذُكِرَ فيه الحجاب فإنه يرجعُ معناه إلى الخلق ؛ لأنهم
هم المحجوبون عن رؤيةِ الله سبحانه ، وليس الخالقُ محجوباً عنهم ؛ لأنه
يراهم (٢) ، ولا يجوزُ أن يكونَ مستوراً بحجاب ؛ لأنَّ ما يسترُه غيرُه فساترُه
أكبرُ منه ، وليس لله عزَّ وجلَّ حدٌّ ولا نهايةٌ ، فلا يصحُّ أن يكونَ بغيره
مستوراً (٣) .

ودليلُ هذا التأويل : قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ
لَمَّحْجُوبُونَ ﴾ [المطففين : ١٥] ، ولم يقل : إنه محجوبٌ عنهم .

(١) رواه أبو الشيخ في « العظمة » (٧٣٣/٢) ، والبيهقي في « الأسماء والصفات »
(ص ٤٧٦) موقوفاً عليه .

(٢) قال الأستاذ ابن فورك في « مشكل الحديث وبيانه » (ص ٢١٧) : (وإنما يقال لهذه
الأجسام الساترة : « إنها حجاب عن رؤية المحجوب لما وراءه » من أجل أن المنع من
الرؤية يحدث عنده ، فسُمِّيَ باسم ما يحدث عنده ، ولذلك عطَّلت المعتزلة في قولهم :
« إن البارئ سبحانه لا يُرى » لأجل أنه لو كان مرئياً لرأيناه الساعة ؛ لارتفاع الحجاب
والبعد واللطافة والرقّة » ، وذلك أن ما قالوا : « إنه حجاب ومنع » فليس بحجاب
ولا منع على الحقيقة ، وإنما يطلق عليه مجازاً ؛ لأجل أن المنع يحدث عنده) .

وبهذا تعلم : أن المعتزلة ينفون وجودَ حجاب من طرفٍ واحد ، ويلزمون إن قيل
بوجود حجاب للخلق عن الحق أن يكون هذا الحجاب أيضاً حجاباً للحق عن الخلق ،
ولو قلنا بقياس الغائب على الشاهد - تعالى ربنا أن يكون غائباً - لمثلنا برؤية الملائكة
للإنس ، وحجاب الإنس عن رؤية الملائكة عادة وهم حضور معهم لا يفارقونهم .

(٣) وقد أبدع الحكيم ابن عطاء الله الإسكندري حينما قال في واحدة من « حِكْمِهِ » : (كيف
يتصوَّر أن يحجبه شيء وهو الذي أظهر كل شيء ١٩) . انظر « التنبيه شرح الحكم »
(ص ٢٢٣) ، وانظر سياق المصنف في « مشكل الحديث وبيانه » لابن فورك (ص ٢١٣) .

ويؤكد ذلك : ما رواه ابنُ أبي ليلَى عن عليٍّ رضي الله عنه : أنه مرَّ بقصَّاب ، فسمعه يقول في يمينه : لا والذي احتجب بسبعة أطباق ، فعلاه بالدرّة وقال له : يا لُكْعُ ؛ إن الله لا يحتجب عن خلقه بشيء ، ولكنه حجب خلقه عنه ، فقال له القصَّابُ : أَوْلا أكْفُرُ عن يميني يا أمير المؤمنين ؟ فقال : لا ، إنك حلفت بغير الله^(١) .

فأما قوله : « لو كشفها لأحرقت سُبحاتُ وجهه »^(٢) . . . فقد تأوَّله أبو عبيد على أن المراد به : لو كشف الرحمة عن النار لأحرقت مَنْ على الأرض^(٣) .

وكذلك قوله : « دونَ الله سبعونَ ألفَ حجابٍ مِنْ نورٍ وظلمةٍ » معناه : أنها أجمع حجابٍ لغيره ؛ لأنه غيرُ محصور في شيء^(٤) .

وقيل : معناه : أن الله عزَّ وجلَّ علاماتٍ ودلالاتٍ على وحدانيته ، لو شاهدناها الخلقُ لقامتْ مقامَ العيان في الدلالة عليه ، غيرَ أنه خلقَ دون تلك

(١) أورد الخبر الأستاذ ابن فورك في « مشكل الحديث وبيانه » (ص ٢١٥) ، وقال في طالعته : (وروى عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلَى) وساقه ، وقال (ص ٢٩٢) : (رواه ابن عاصم عن عطاء بن السائب عن أبي البخري عن علي رضي الله عنه) .

(٢) تقدم قريباً بلفظ : (كشفه) بدل (كشفها) .

(٣) نقله الأستاذ ابن فورك في « مشكل الحديث وبيانه » (ص ٢١٥) ، وتؤيده رواية الحديث عند مسلم من طريق ابن أبي شيبة : (حجابُ النار) ، والذي في « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٧٣ / ٣) : (السبحة : إنها جلال وجهه ونوره ، ومنه قيل : سبحان الله ؛ إنما هو تعظيم الله وتنزيهه) .

(٤) انظر « مشكل الحديث وبيانه » لابن فورك (ص ٢١٦) ، وقال : (ومعنى الإضافة في الحجاب إليه : من طريق الجعل والخلق ؛ وهو أن جعل الخلق محجوباً به) .

الدلائل سبعين ألفَ حجاب من نور وظلمة ؛ ليتوصلَ الخلقُ إلى معرفته بالأدلة النظرية دون المعارف الضرورية^(١) .

ثم إن هذه الأنوارَ من خلقه ، ولا يُنكرُ أن يكون النورُ والظلمة فعلين له ، وإنما يُنكرُ أن يكون شعاعاً ولوناً له ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأما قول عبد الله بن عمرو بن العاص : (إنه خلق الملائكة من شعر ذراعيه وصدره أو نورهما) .. فإن عبد الله بن عمرو لم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) .

وقد قيل : إنه أصاب يومَ اليرموك وسقين من كتب الروم ، فكان يحدثُ بما فيها من العجائب ، حتى قيل له يوماً : حدثنا بما سمعتَ من رسول الله ، ولا تحدثنا من وسقك^(٣) .

(١) نقل الأستاذ ابن فورك في « مشكل الحديث وبيانه » (ص ٢١٦) نحو هذا عن محمد بن شجاع الثلجي البغدادي الحنفي ، كان بحر علم وصاحب عبادة وتهجد وتلاوة . انظر « سير أعلام النبلاء » (٣٧٩ / ١٢) .

(٢) انظر « مشكل الحديث وبيانه » لابن فورك (ص ١٤٣) ، قال الحافظ البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ٤٧٧) : (هذا موقوف على عبد الله بن عمرو ، ورواه رجل غير مسمّى ، فهو منقطع ، وقد بلغني أن ابن عيينة رواه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ، فإن صحَّ ذلك فعبد الله بن عمرو كان ينظر في كتب الأوائل ، فما لا يرفعه إلى النبي عليه السلام يحتمل أن يكون مما رآه فيما وقع بيده من تلك الكتب ، ثم لا ينكر أن يكون الصدر والذراعان من أسماء بعض مخلوقاته ، وقد وجد في النجوم ما سُمّي : ذراعين ، وفي الحديث الثابت عن عروة عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خُلِقَتِ الملائكةُ مِنْ نورٍ » ، هكذا مطلقاً) .

(٣) روى أحمد في « المسند » (١٩٤ / ٢) : أن رجلاً قال لعبد الله بن عمرو : حدثني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودعني وما وجدت في وسقك يوم اليرموك ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « المسلم من سلم =

ولو صحَّ هذا الحديث مرفوعاً لاحتمل أن يكون خلق الملائكة من شَعَرِ ذراع بعض خلقه ؛ يؤيِّد ذلك ما رُوِيَ : أن الزهريَّ لما روى هذا الحديث قال عقيبه : (والأذرعُ كُلُّها لله عزَّ وجلَّ) ، وأشار بذلك إلى إضافة (الذراع) و (النور) إليه من جهة المُلْك^(١) ، لا من جهة الصفة^(٢) ، والله تعالى أعلم .



المسلمون من لسانه ويده » .

وروى الخليلي في « الإرشاد » (١٦٦) عن عامر الشعبي أنه قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص بمكة ، فقلت : حدثني ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تحدثني من السفطين ، فذكر الحديث ، ثم قال الخليلي : قال علي بن المديني : أراد بالسفطين كُتُباً أصابها يوم اليرموك .

واعلم : أن احتمال الرواية عن هذين الوسقين إنما هي في أخبار موقوفة عليه رضي الله عنه ، ويكاد يجزم بكونها من الإسرائيليات إن كان ذلك مما يخالف الأصول ، ومثل هذا دائر بين التأويل والرد .

(١) كبيت الله ، وناقة الله ، وخلق الله ، وعبد الله .

(٢) كوجه الله ، ويد الله ، وجنب الله ؛ على القول بأنها صفات معانٍ ثبوتية ، أو هداية الله ،

ونور الله ، ورحمة الله ، وتوفيق الله ؛ إذ هي من صفاته الفعلية .

الفصل الرابع في بيان فوائد قوله عز وجل : ﴿ الله نور السماوات والأرض ﴾

قد مضى الكلام في معنى : ﴿ الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النور : ٣٥] ،
وقد بيّنا أن (النور) في أسماء الله عز وجل بمعنى المنور على مذاهب
الموحدين ، دون المشبهة والملحدين ^(١) .

وقد اختلف أهل التفسير في ذلك :

فقال بعضهم : الله نور السماوات والأرض ؛ أي : هادي أهل
السماوات والأرض ^(٢) ؛ لأنهم اهتدوا إلى معالم دينهم بنور معرفتهم ، ونور
معرفتهم هداية من الله عز وجل إياهم لذلك ^(٣) ؛ قال : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ
كَمِشْكَاةٍ ﴾ ^(٤) ؛ لأن المهتدي بنور المعرفة في باب الدين كالمهتدي بنور
السراج في الظلمات ^(٥) .

(١) انظر (٢٢٤ / ٣) .

(٢) انظر « تفسير الطبري » (١٧٧ / ١٩) ، رواه عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) انظر « تفسير الطبري » (١٧٧ / ١٩) ، فقد روى عن سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه
أنه قال : (إن إلهي يقول : نوري هادي) .

(٤) تقدم (٢٢٢ / ٣) أن النور هنا في قلب المؤمن ، وأنه محمول على المعرفة .

(٥) انظر « تهذيب اللغة » (١٧٠ / ١٥) ، و « الغريبين » (١٨٩١ / ٦) ، و « الشامل » لإمام
الحرمين (ص ٥٤٤) .

ومنهم من قال : إن الله عزَّ وجلَّ نوَّرَ السماواتِ بالشمس والقمر والكواكب ، ونوَّرَ الأرض بالنبات ، ونوَّرَ القلوب بالمعرفة .

ومنهم من قال : إن الله سبحانه نوَّرَ السماءَ بالملائكة ، ونوَّرَ الأرضَ بني آدمَ ، ونوَّرَ بني آدمَ بالأولياء ، ونوَّرَ الأولياءَ بالأنبياء ، ونوَّرَ الأنبياءَ بمحمَّدٍ صلى الله عليه وسلم ، ونوَّرَ أُمَّتَهُ بالصحابة ، ونوَّرَ الصحابةَ بالخلفاء الأربعة ، ونوَّرَ الشهورَ بشهر رمضان ، ونوَّرَ الأيامَ بيوم عرفة ، ونوَّرَ اللياليَ بليلة القدر .

وقالت العلماءُ وأهلُ الإشارة :

الحكمةُ في ضَرْبِ المَثَلِ في النور بالسراج في مشكاةٍ : أن البيتَ إذا كان فيه السراجُ اجتنَبَهُ اللصُّ ؛ كذلك القلبُ الذي تكونُ فيه المعرفةُ يَفِرُّ منه الشيطانُ الذي هو اللصُّ في القلوب^(١) .

والحكمةُ في ضَرْبِ المَثَلِ بالزجاجة دون الذهب والفضة : أن الذهب والفضةَ يَحْجُبَانِ الرائيَ عن رؤية ما وراءهما في العُرفِ والعادة ، والزجاجُ لا يَحْجُبُ عن رؤية ما وراءه ، فكذلك صاحبُ المعرفة غيرُ محجوبٍ عن رؤية معبوده .

والحكمةُ في ضَرْبِ المَثَلِ بالكوكب الدُرِّيِّ : أن الكواكبَ تهدي السالكين في الطُّرُقِ من الأرض ؛ كذلك نورُ المعرفة من قلب المؤمن يضيءُ لأهل السماء ، بل المعرفةُ في القلب أنورُ من الكواكب في السماء ؛ لأن

(١) حكاه الإمام الرازي في « عجائب القرآن » (ص ٧٥) .

أنور الكواكب الشمس ، وقد يسترها السحاب عن الأرض ، وقد يغشاها غبارُ الهواء فيضعفُ شعاعُها في الأرض ، وضوء معرفة قلب المؤمن يخرقُ السماواتِ السبع .

وقيل : أين يقع نور الكوكب من نور المعرفة ونور الكوكب لا يطفئ نار الدنيا ونور معرفة المؤمن يطفئ لهب جهنم ؟! ولذلك روي في الخبر : أن النار تقول للمؤمن وهو على الصراط : « جُزْ يا مؤمن ؛ فقد أطفأ نورك لهبي »^(١) .

والحكمة في ضرب المثل بالزيت والزيتون الذي ليس [شجرته] بشرقية ولا غربية ، دون سائر الأدهان التي تنبت أصولها في كل مكان : أن المعرفة لا تنبت في كل قلب ، كما أن الزيتون لا ينبت في كل أرض .

وقيل : إنما ضرب المثل به لأن الزيتون إنما ينبت على الجبل الذي تجلّى له الرب . . بعد التجلي^(٢) ، فلحقته بركة التجلي ، فلمّا كان ظهوره من نور التجلي شبّه به نور المعرفة .

وقيل في قوله : ﴿ لَا شَرْقِيَّةَ وَلَا غَرْبِيَّةَ ﴾ ؛ أي : هي بينهما ، وليس من أجل خاصيّة ؛ لأن نصفها في الشرق ، ونصفها في الغرب^(٣) .

وعن الحسن البصريّ : أن المراد به شجرة في الجنة ، ضرب المثل بها

(١) تقدم (٢٢٣/٣) .

(٢) قوله : (بعد) كذا هو في جميع النسخ ، والمراد : أن الزيتون نبت على الطور بعد وقوع التجلي لسيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام .

(٣) انظر « الكشف والبيان » (١٠٣/٧) ، فهي شجرة شرقية وغربية معاً ، فتكون نهاية في صفاء الزيت .

لشرفها ، ولو كانت في الدنيا لكانت شرقية أو غربية^(١) .

وقيل : إن المراد بالشجرة إبراهيم عليه السلام ؛ لأنه ما كان يهودياً مشبهاً ، ولا نصرانياً معطلاً ؛ كما أن الشجرة لم تكن شرقية ولا غربية^(٢) .

وقيل : أراد بالشجرة محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه وُلِدَ بمكة وهي سرّة الدنيا ، وليست بشرقية خالصة ولا غربية خالصة ، ومنها مُدَّت الأرض .

وقيل : المعرفة بلا تشبيه ولا تعطيل كالشجرة السليمة من آفات الشرق وعاهات الغرب .

وقوله عز وجل : ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ [النور : ٣٥] كذلك نور المعرفة يضيء وإن لم يكن معه طاعة .

وقيل : إن الزيت إذا مسّته النار ازداد ضياءً ؛ كذلك معرفة المؤمن تزداد على مقاساة المحن .

وقوله عز وجل : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ [النور : ٣٥] ، فذكر فيه أهل الإشارة : أن النور له مقامات ؛ أولها نور المعرفة ، ثم نور الخوف ، ثم نور الرجاء ،

(١) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٤ / ٤٥) ، و « زاد المسير » (٣ / ٢٩٦) ، و « النكت والعيون » (٣ / ١٧٤) ، غير أن الإمام الرازي عقّب على هذا القول في « مفاتيح الغيب » (٢٣ / ٢٣٧) بقوله : (وهذا ضعيف ، لأنه تعالى إنما ضرب المثل بما شاهدوه ، وهم ما شاهدوا شجرة الجنة) .

(٢) روى هذا المعنى ابن أبي حاتم في « تفسيره » (١٤٦٠٩) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وقال ابن الجوزي في « زاد المسير » (٣ / ٢٩٧) : (سمى إبراهيم عليه السلام شجرة مباركة لأن أكثر الأنبياء من صلبه) .

ثم نورُ المحبة ، ثم نورُ الحياء ، ثم نورُ الحلاوة ، ثم نورُ الهيبة ، ثم نورُ
الحيرة ، ثم نورُ الأنس ، ثم نورُ الاستقامة ، ثم نورُ الاستكانة ، ثم نورُ
التعظيم والجلالة ، ثم نورُ رؤية المنة .

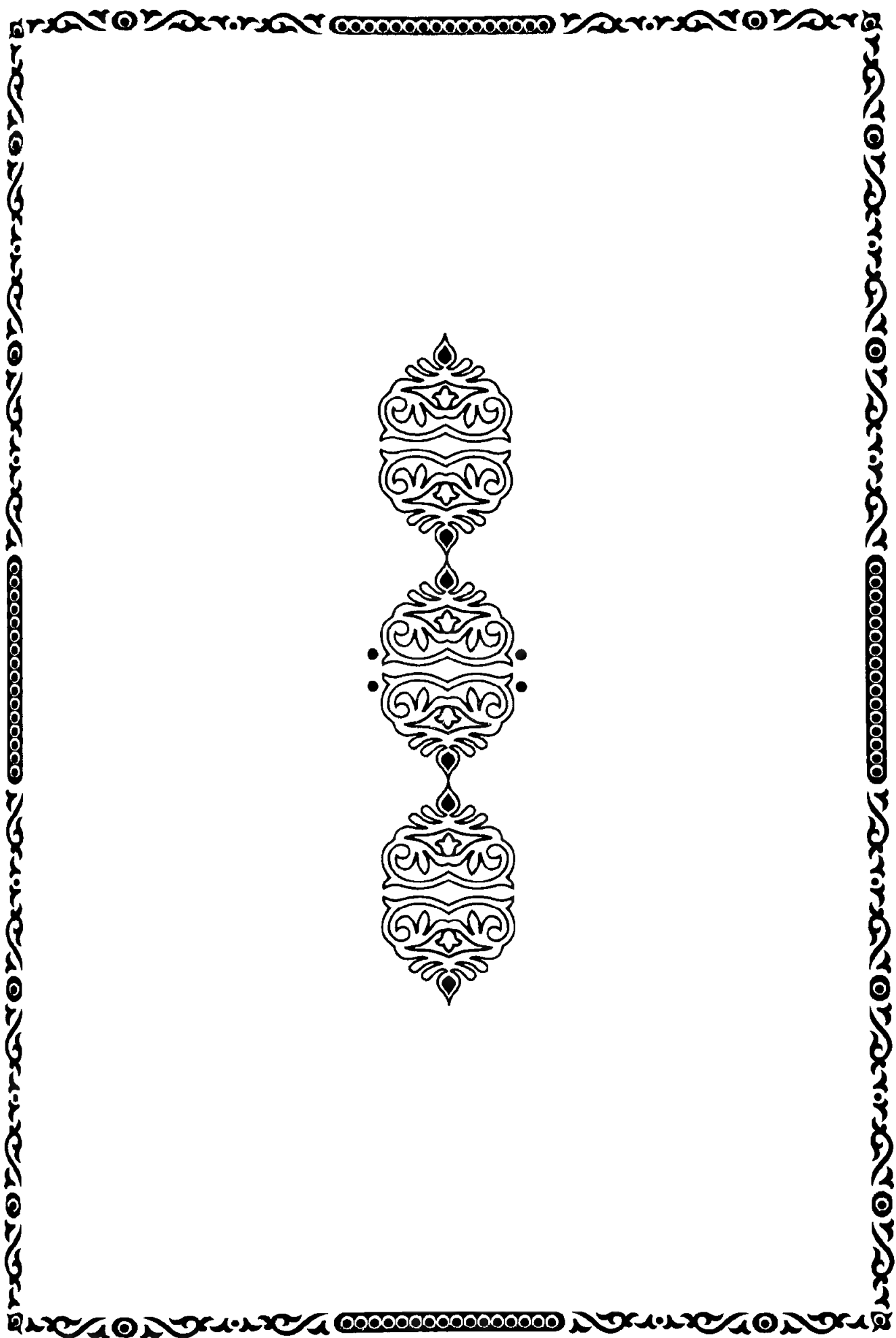
وقوله عز وجل : ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ [النور : ٣٥] ؛ أي : لنور
معرفة ؛ لأن هداية الدعوة عامة للجميع ، وهداية المعرفة خاصة لأهلها ،
وهذا خلاف قول القدرية مجوس هذه الأمة : إن هداية المعرفة ليست
من الله عز وجل ، وإنما يكون منه هداية الدعوة والبيان ، وهي مع ذلك
عندهم غير مختصة ببعض المكلفين دون بعض ، فإن يكن بين الآية وبين
مذاهبهم وفاق فلا تضاداً بين السواد والأعراض ، ولا اختلاف إذاً بين
الأجسام والأعراض^(١) ، والله أعلم .



(١) قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (٢٣٩ / ٢٣) : (وضوح هذه الدلائل لا يكفي
ولا ينفع ما لم يخلق الله الإيمان ، ولا يمكن أن يكون المراد من قوله : ﴿ يهدي الله ﴾
إيضاح الأدلة والبيانات ؛ لأننا لو حملنا النور على إيضاح الأدلة لم يجز حمل الهدى عليه
أيضاً ، وإلا لخرج الكلام عن الفائدة ، فلم يبق إلا حمل الهدى ها هنا على خلق
العلم) .

واعلم : أن حجة الإسلام الغزالي ذهب في « مشكاة الأنوار » إلى أن النور على الحقيقة
هو الله تعالى وحده ؛ لأن النور عنده راجع إلى حقيقة الوجود ، ووجوده سبحانه
واجب ، ووجود غيره وجود عرضي ، ولذا قال (ص ٥٥) : (الوجود ينقسم إلى
ما للشيء من ذاته ، وإلى ما له الوجود من غيره ، وما له الوجود من غيره فوجوده
مستعار لا قوام له بنفسه ، بل اعتبر ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض ، وإنما هو
موجود من حيث نسبته إلى غيره ، وذلك ليس بوجود حقيقي) ، ثم قال : (فالموجود
الحق هو الله تعالى ؛ كما أن النور الحق هو الله تعالى) .

ذکر ماورد من اُسما، اسد عزوجل مفتی
بالواو دون غییرها من الحروف



ذكر ما ورد من أسماء اسد عز وجل مفتتحاً بالواو دون غيرها من الحروف

قد ورد الخبرُ المأثور من هذا النوع من تسميته : بالوتر ، والواجد ،
والواحد ، والودود ، والوارث ، والواسع ، والوكيل ، والولي ،
والوالي ، والوهاب ، وأجمع المسلمون على تسميته : بالوفي ، ودلَّ عليه
قوله عز وجل : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٠] .

ونحن نذكر الآن تفسير ما ورد به الخبرُ المأثور من هذه الأسماء
المفتحة بحرف الواو ، ونؤخرُ تفسير (الوفي) إلى بابٍ بعد هذا نذكرُ فيه
أسماءه التي يجوزُ إطلاقها بالإجماع ، وإن لم تكن مذكورة في السنة التي
تقدّم ذكرها^(١) .



(١) انظر (٤٣٣ / ٣) .

ذكر معنى (الوتر) في أسماءه تعالى

اعلم : أن الوتر معناه : الفرد ، وفيه لغتان : وَثَرٌ وَوِثْرٌ بفتح الواو وكسرهما ، وقد قرئ بهما جميعاً : ﴿ وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ ﴾ [الفجر : ٣] ؛ بكسر الواو قرأ حمزة والكسائي وخلف البزار ، وقرأه الباقر بفتح الواو^(١) .

وقال الفراء : أهل الحجاز يقولون : [الْوَتْرُ] بفتح الواو ، وقيسٌ وتميم يقولون : (الوِثْرَ) بكسر الواو^(٢) .

واختلف المفسرون في تفسير قوله عز وجل : ﴿ وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ ﴾ :

فقال ابن عباس رضي الله عنهما : الوتر : هو الله عز وجل ، والشفع : هو ما خلقه الله عز وجل زوجين^(٣) .

وقال مجاهد : الوتر : هو الله عز وجل ؛ أنه واحد لا شريك له ، والشفع : زوجان ، وخلق الله تعالى كله شفع ؛ السماء والأرض شفع ، والليل والنهار شفع ، والذكر والأنثى شفع ، والبر والبحر شفع ، والله تعالى

(١) انظر « الدر المصون » (٧٨٠ / ١٠) ، وقال : (وهما لغتان كالجبر والحبر ، والفتح لغة قریش ومن والها ، والكسر لغة تميم ، وهاتان اللغتان في الوتر مقابل الشفع ، فأما الوثر بمعنى الترة ؛ أي : الدّخل . . فبالكسر وحده ، قاله الزمخشري ، ونقل الأصمعي فيه اللغتين أيضاً) .

(٢) انظر « معاني القرآن » له (٢٦٠ / ٣) مختصراً .

(٣) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٩٨ / ٢٤) .

وتر واحد ليس له ضد ولا ند ، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ وَهُوَ السَّمِيعُ
الْبَصِيرُ ﴿ الشورى : ١١ ﴾ (١) .

وقال آخرون : الوتر : آدم ، شفع بزوجه ، فكان قبل زوجته وترأ ، ثم
صار شفعاً (٢) .

وقال آخرون : الوتر : يوم عرفة ، والشفع : يوم النحر (٣) .

وقال القُتَيْبِيُّ : الشفع : كل عدد زوج ، والوتر : عدد الفرد (٤) .

وقال أهل الحساب (٥) : إن الواحد الفرد ليس بعدد (٦) ، وما زاد على
الواحد فهو عدد ، وأقل العدد اثنان ، وجملة العدد قسمان : شفع ، ووتر
فرد .

فالشفع : هو الزوج الذي يمكن انقسامه بنصفين ، ويمكن انقسامه

(١) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٩٨ / ٢٤) .

(٢) انظر « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٥٢٦) ، و« الغريبين » (١٩٦٦ / ٦) .

(٣) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٩٧ / ٢٤) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(٤) انظر « غريب القرآن » له (ص ٥٢٦) ، وعبارته : (الشفع : الزكا ؛ وهو الزوج ،
والوتر : الخسا ؛ وهو الفرد) .

(٥) يعني : من الفلاسفة ، والرياضيات : واحد من علوم ستة قامت عليها الفلسفة
القديمة . انظر « المنقذ من الضلال » (ص ٦٤) .

(٦) بل هو عندهم ركن العدد ؛ بمعنى : أن الأعداد تتألف منه ، ثم هو سبحانه لا ينقسم
ولا ينشئ معاً ، ألا ترى أن النقطة والجوهر الفرد لا ينقسمان ، إلا أنهما ينشيان ،
فوحده تعالى ليست كوحدهما ، تعالى الله عن عقول العقول ، وجل عن وهم الخيال .

وأما عن كون الواحد ليس في العدد : فيقول فيثاغورس : (إن الباري تعالى واحد
لا كالأحاد ، ولا يدخل في العدد ، ولا يدرك من جهة العقل ولا من جهة النفس) إلى
أن قال : (وإنما يدرك بآثاره وصنائه وأفعاله) . انظر « الملل والنحل » (١٣٢ / ٢) .

بقسمين متماثلين والوحدانيات^(١) ، والفرد : هو الذي لا ينقسم بنصفين .

وقالوا أيضاً : إن الزوج ثلاثة :

زوج الزوج : وهو ينقسمُ أبداً بنصفين إلى أن ينتهي إلى الواحد ؛ مثل أربعة وستين ونحوها^(٢) .

والثاني : زوج [الفرد] : وهو الذي نصفه فرد^(٣) .

والثالث : زوج الزوج والفرد : وهو الذي يكون نصفه زوجاً ، غير أنه إذا قُسم كل واحد من نصفيه لم ينته إلى الواحد ، وأكثر من الواحد^(٤) .

وقالوا أيضاً : إن العدد الفرد نوعان : بسيط ومركب .

فالبسيط : هو الفرد الذي لا يفنيه شيء غير الواحد ؛ كأحد عشر ونحوها^(٥) .

(١) فقسّما العشرة مثلاً : خمسة وخمسة ، وهما عددان فردان بسيطان ، ووحدانيات العشرة : الخمسة والاثنان والواحد ؛ لأنها متفانية إلى النصف والخمُس والواحد ، ومرادهم بالانقسام إلى نصفين ؛ يعني : من غير كسر ، والوحدانيات : جمع وحداني ؛ وهو العدد الذي لا يقبل القسمة إلا على نفسه وعلى الواحد ؛ وهو المسمّى بالعدد الأولي .

(٢) فالأربعة والستون نصفها : اثنان وثلاثون ، ونصف الاثنين والثلاثين : ستة عشر ، ونصف الستة عشر : ثمانية ، ونصف الثمانية : أربعة ، ونصف الأربعة : اثنان ، ونصف الاثنين : واحد . انظر « مفاتيح العلوم » (ص ٢٠٩) .

(٣) كالعشرة نصفها خمسة ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فرد) .

(٤) كذا العبارة في جميع النسخ ، والمراد : أنه العدد الزوج الذي نصفه زوج أيضاً ، غير أن نهاية وحدانياته لا تصل إلى الواحد ؛ فالاثنا عشر زوج ، ونصفه : ستة ، وهي زوج أيضاً ، ونصفها : ثلاثة ؛ وهي فرد لا يقبل القسمة ، فهو عدد أولي لا ينتهي إلى الواحد .

(٥) وهو العدد المعبر عنه بالوحداني ، ويُسمّى بالأولي أيضاً ؛ كثلاثة ، وتسعة عشر ، وسبعة وسبعين وثمان مئة .

والفرد المركَّب : كلُّ فرد يفنيه فردٌ آخر أكبر من الواحد ؛ كالتسعة التي يفنيها الثلاثة ، وكالخمسة عشر التي تفنيها الخمسة والثلاثة^(١) .

وقال الموحِّدون : إن الله عزَّ وجلَّ وترٌ فرد ، ليس له جزءٌ ولا بعضٌ ، ولا يفنيه شيءٌ ، وهو خالقُ الشفعِ والوتر ، والأزواج والأعداد ، والأضداد والأنداد^(٢) .

وفي معنى الشفعِ والوتر وردَ قولُ الشاعر^(٣) :

فيومانٍ للمهديِّ يومٌ نوالُهُ يعمُّ ويومٌ باسلٌ يمطرُ الدِّما
يُقَسِّمُ مِنْ وترٍ وشفعٍ سِجالُهُ على العدلِ بينَ الناسِ بؤساً وأنعمًا

وقد قال بعضُ أهل اللغة : إن الوترَ في الحقيقة هو الواحد ؛ ولذلك قال من قال في وتر الصلاة^(٤) : إنها ركعةٌ واحدة ، وإن كلَّ فرد بعد الواحد إنما قيل له : وترٌ ؛ لأن الواحد الذي في آخره أوتر الشفع الذي قبله .

وفي الحديث : « صلاةُ الليلِ مثنى مثنى ، فإذا خشيَ أحدُكم الصبحَ

(١) قال الإمام الطبري في « تفسيره » (٤٠٠ / ٢٤) : (والصواب من القول في ذلك أن يقال : إن الله تعالى ذكره أقسم بالشفع والوتر ، ولم يخصَّص نوعاً من الشفع ولا من الوتر دون نوع بخبر ولا عقل ، وكل شفع ووتر فهو مما أقسم به مما قال أهل التأويل : إنه داخل في قسمه هذا ؛ لعموم قسمه بذلك) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٥) ، وهذا المعنى كما يتضمَّنه اسمه تعالى (الوتر) فكذلك تتضمنه نظائره ؛ كالواحد ، والأحد ، والفرد ، والوحيد . انظر « الأمد الأقصى » (٣٠٥ / ١) .

(٣) انظر « الزاهر » للأنباري (٦٧ / ١) .

(٤) في (أ) : (فإن) بدل (قال) الأولى .

فليصل ركعةً تُوترُ له ما صلى^(١) ؛ أي : تجعلهُ وترًا .

واختلف الفقهاء في وتر الليل :

فأجاز الشافعيُّ : أن يكون ركعةً واحدةً ، وكذلك أجاز أن يتنفلَ الإنسان بواحدة في النهار والليل^(٢) .

وَرَوِيَ مِثْلُ ذَلِكَ : عن علي ، وابن عباس^(٣) ، وابن عمر^(٤) ، وسعد بن أبي وقاص^(٥) ، وأجاز هؤلاء أن يوترَ الإنسانُ ثلاثَ ركعات على وجهين : أحدهما : أن تكونَ ثلاثاً مفصولةً بين الركعتين والواحدة بتسليمٍ بينهما^(٦) .

والثاني : أن تكونَ ثلاثاً بتشهدٍ واحد من غير جلسة للتشهد في أثنائها^(٧) .

وأجاز الشافعيُّ : الوترَ بخمس ركعات وبسبع وبتسع وبإحدى [عشرة]^(٨) ، وروي مثلُ ذلك عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها^(٩) .

(١) رواه البخاري (٩٩٠) ، ومسلم (٧٤٩) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) انظر « الأم » (١٦٤ / ١) ، (٢٨٤ / ٢) ، و « السنن الكبرى » للبيهقي (٢١ / ٣) .

(٣) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٧٥٦٧ ، ٣٧٥٦٠) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٧٥٥٨) .

(٥) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٧٥٦١) .

(٦) روى ابن أبي شيبة في « المصنف » (٦٩١١) عن أبي إسحاق السبيعي قال : (كان أصحاب علي وأصحاب عبد الله لا يسلمون في ركعتي الوتر) ، ويقولهما أخذ الإمام أبو حنيفة .

(٧) انظر « السنن الكبرى » للبيهقي (٣ / ٢١-٣٢) .

(٨) انظر « الأم » (١٦٥ / ١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عشر) .

(٩) رواه البيهقي في « السنن الكبرى » (٣ / ٤٥٠) .

وقال أبو حنيفة : (الوترُ ثلاثُ ركعات بتشهدٍ وتسليمة) ، وأبطلَ أن تكون الركعةُ بانفرادها صلاة^(١) .

وإذا صلى الإنسان الوتر ثلاثاً بتشهدٍ واحد أجزأته في قول الجميع .

واختلفوا أيضاً في وجوب الوتر :

فراها أبو حنيفة واجبةً في منزلة بين الفريضة والسنة^(٢) .

ورأها أهل الحجاز سنةً مؤكدة .

وفي حديث عليّ رضي الله عنه أنه قال : « إن الله وترٌ يحبُّ الوترَ ، فأوتروا يا أهل القرآن »^(٣) .

وفي الحديث أيضاً : « إذا استجمرت فأوتر »^(٤) ؛ أي : اجعلْ عددَ الأحجار التي تستنجي بها وترأ^(٥) .

ولهذا قال الشافعيُّ : إن مَنْ استنجى بالحجر لم يجزه إلا بثلاثة

(١) انظر « المبسوط » (١٦٤ / ١) ، ورأى الحنفية أن الصلاة لو جازت بركعة لدخل القصرُ على صلاة الفجر ، كما أن النصَّ ورد بالنهي عن البتراء ، وفي « المصنف » لابن أبي شيبة عقب الخبر (٣٧٥٧٠) أنه قال : (وذكر أن أبا حنيفة لا يجوزُ أن يُوتر بركعة) .

(٢) انظر « الآثار » لمحمد بن الحسن (٢١٢) .

(٣) رواه أبو داود (١٤١٦) ، والترمذي (٤٥٣) ، والنسائي (٢٢٨ / ٣) ، وابن ماجه (١١٦٩) من حديثه رضي الله عنه مرفوعاً .

(٤) رواه الترمذي (٢٧) ، والنسائي (٤١ / ١) ، وابن ماجه (٤٠٦) من حديث سيدنا سلمة بن قيس رضي الله عنه .

(٥) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (١٧٢ / ١) ، و« تهذيب اللغة » (٢٢٣ / ١٤) ، و« الغريبين » (١٩٦٨ / ٦) .

أحجار ، أو بحجرٍ له ثلاثة أحرفٍ يستنجي بكلِّ حرفٍ منها ، فإن أنقى بها
وإلا زاد ، وإن أنقى بما دونها فعلها ثلاثاً تمامَ الثلاثة لكمالِ العدد^(١) .

وقال أبو حنيفة : يجوزُ الاقتصار في الاستنجاء على أقلِّ من ثلاثة
أحجار ، وأقلُّ من ثلاث مَسَّحات^(٢) .

وقال أيضاً : إن النجاسة إن كانت في مقدار عَرَضِ الدرهم وأقلَّ صحَّتِ
الصلاة معها من غير إزالتها بالاستنجاء ، وإن كانت أكثرَ من ذلك لم يجزُ فيها
إلا الغسلُ ، ولم يجزِ الاقتصارُ فيها على الأحجار^(٣) .

فهذا كُلُّهُ في الوتر الذي معناه الفردُ .

والوترُ في غير هذا المعنى : الدَّخْلُ^(٤) ؛ من قولهم : وترت الرجلَ فأنا
أترُّهُ وترّاً بفتح الواو من المصدر ، والاسم منه : وترٌّ بكسر الواو ، ويقال
أيضاً : ترّةٌ ، قال الشاعر^(٥) :

[لا] ترّةٌ عندهم فتطلبها ولا همُّ نهْزةٌ لمختلسٍ

وفي الحديث : « قلّدوا الخيلَ ، ولا تقلّدوها الأوتارَ »^(٦) ، واختلفوا
في معناه :

(١) انظر « الأم » (٣٦ / ١) .

(٢) انظر « بدائع الصنائع » (١٨ / ١) .

(٣) انظر « بدائع الصنائع » (١٩ / ١) .

(٤) الدَّخْلُ : الثَّارُ .

(٥) البيت لأبي زبيد الطائي ضمن قطعة أوردها الأصفهاني في « الأغاني » (١٤٨ / ١٢) ،

وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولا) .

(٦) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٤١٨٥) عن مكحول مرسلًا .

فقال النضر بن شميل : معناه : لا تطلبوا عليها الدُّحول التي وُترتُم بها في الجاهلية^(١) .

وقال محمد بن الحسن : معناه : لا تقلدوها أوتارَ القِسيِّ فتختنقَ بها^(٢) .

وحكى مالك بن أنس والشافعي : أنهم كانوا يقلّدونها أوتارَ القِسيِّ لئلا يصيبها العين ؛ فأمرهم بقطعها ، وأعلمهم أن الأوتارَ لا تردُّ من أمر الله عزَّ وجلَّ شيئاً^(٣) .

ويقال من هذا : أوترت القوسَ إيتاراً ، ووُترت القوسَ ؛ إذا أرسلتها عن وترها^(٤) .

وفي الحديث : « مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وُتِرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ »^(٥) ؛ أي : نُقِصَ ، ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَنْ يَرْكُزَ أَعْمَالَكُمْ ﴾ [محمد : ٣٥] ؛ أي : لن ينقصكم شيئاً من ثوابِ أعمالكم .

ومما يشاكلُ هذا اللفظَ في اللفظ والحروف : قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ﴾ [المؤمنون : ٤٤] ، وأصلها : وَتَرَى ، فأبدلت الواو منها تاءً ،

(١) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (٢/١-٢) ، و« الغريبين » (١٩٦٨/٦) ، والدُّحول : جمع دَحَل ؛ وهو الثَّار ، ووترتم : قُتِل منكم ولم تدركوا الدم .

(٢) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (٢/٢) ، و« الغريبين » (١٩٦٨/٦) .

(٣) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (٢/٢) ، و« الغريبين » (١٩٦٨/٦) .

(٤) قال الفيومي في « المصباح المنير » (و ت ر) : (وأوترت القوس بالألف : شددت وترها) .

(٥) رواه البخاري (٥٥٢) ، ومسلم (٦٢٦) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما .

كما قالوا في وُجَاهٍ : تُجَاهٌ ، وفي وُكَلَةٍ : تُكَلَةٌ ، وفي وُقَاةٍ : تُقَاةٌ^(١) .

واختلفوا في معنى (تترى) :

فمنهم من قال : متواترة بعضها في إثر بعض^(٢) .

وقال يونس النحوي : متواترة ، غير أن بينها فترة ؛ يقال : جاءت الخيل تترى ؛ إذا جاءت متقطعة^(٣) .

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه : (لا بأس بقضاء رمضان تترى) ؛ أي : متقطعا^(٤) .

وفي حديث آخر عن أبي هريرة في قضاء شهر رمضان قال : (يواترُهُ) ؛ أي : يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ونحو ذلك^(٥) .

وقال الأصمعي : لا تكون [المواترة] متواصلة حتى يكون بينها شيء^(٦) .

وفي حديث هشام بن عبد الملك : أنه كتب إلى عامله : أن أصب لي ناقة [مواترة]^(٧) .

(١) والوَكَلَةُ التُّكَلَةُ : العاجز الذي يكل أمره إلى غيره ، والتقَاة : التقوى والاتقاء .

(٢) انظر « الغريبين » (١٩٦٧/٦) .

(٣) انظر « الغريبين » (١٩٦٧/٦) .

(٤) فتصوم يوماً وتفطر يوماً ، بخلاف سرده من غير انقطاع . انظر « تهذيب اللغة » (٢٢٢/١٤) ، و« النهاية في غريب الحديث » (١٨١/١) .

(٥) انظر « تهذيب اللغة » (٢٢٢/١٤) ، و« الغريبين » (١٩٦٧/٦) .

(٦) انظر « تهذيب اللغة » (٢٢٢/١٤) ، و« الغريبين » (١٩٦٧/٦) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (المتواترة) .

(٧) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٦٩١/٣) ، وكان بهشام فتق ، وما بين المعقوفين =

وأصلها : من الوتر ؛ وهي أن تضع قوائمها بالأرض وترأ وترأ ،
ولا تزج بنفسها عند البروك فتشق على رакبها .

والوتر : الحاجز بين المنخرين ، وهي الوتيرة^(١) .

وفي حديث زيد : (في الوترة ثلث الدية)^(٢) .

والوتيرة أيضاً : ما بين الأصابع^(٣) .

وفي حديث العباس : (فلم يزل على وتيرة واحدة حتى مات)^(٤) ،

والوتيرة ها هنا : المداومة على الشيء ؛ وهو التواتر ، والله تعالى أعلم .



= في جميع النسخ : (متواترة) .

(١) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٢٠٨ / ٢) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢٧٣٩٨) ، وزيد : هو ابن أسلم ، وانظر
« الغريبين » (١٩٦٩ / ٦) .

(٣) انظر « الغريبين » (١٩٦٩ / ٦) .

(٤) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (٢٥ / ٤) ، والخبر بتمامه : (كان عمر رضي الله
عنه لي جاراً ، فكان يصوم النهار ويقوم الليل ، فلما ولي قلت : لأنظرن الآن إلى
عمله ، فلم يزل على وتيرة واحدة حتى مات) .

ذكر معنى (الواجد) من أسماء عز وجل

للواجد في اللغة معانٍ :

أحدها : الغني ، والله سبحانه الغني على الإطلاق ، ولذلك قال عز وجل : ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ﴾ [محمد : ٣٨] ، والغني الذي لا يفتقر أبداً ، ولا يحتاج إلى غيره ، وغناه على ضربين :

أحدهما : أن يكون غنياً عن كل شيء سواه ، وهذه صفة له استحقها لنفسه ، ولم يزل واجداً على معنى أنه لم يزل غنياً عن كل شيء سواه .

والثاني : غناه بالوجود الذي خلقه ، ومُلِك ما خلقه له حقيقة ، وكلُّ غنيٍّ محتاجٌ إليه ؛ لأنه هو الذي أغناه ، ولذلك قال عز وجل : ﴿ وَأَنْتَ هُوَ الْغَنِيُّ وَأَنْتَ الْوَاحِدُ ﴾ [النجم : ٤٨] ^(١) .

ويقال من هذا المعنى : رجل واجدٌ ؛ أي : غنيٌّ واجدٌ للمال ، بينُ الوجودِ والجِدَّةِ ؛ ومنه قوله عليه السلام : « لِي الْوَاحِدِ يُحِلُّ عَقوبَتَهُ » ^(٢) ؛ أراد بليته : مَطلَه ^(٣) .

(١) انظر « شأن الدعاء » (ص ٨١) .

(٢) رواه البخاري (١١٨ / ٣) معلقاً ، وأبو داود (٣٦٢٨) ، والنسائي (٣١٦ / ٧) ، وابن ماجه (٢٤٢٧) من حديث سيدنا الشريد بن سويد الثقفي رضي الله عنه .

(٣) انظر « الغريبين » (١٩٧٢ / ٦) .

وَالْوُجْدُ وَالْجِدَّةُ فِي الْمَالِ : السَّعَةُ وَالْمَقْدَرَةُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَجَدَكُمْ ﴾ [الطلاق : ٦] ^(١) .

وعلى هذا المعنى : يكون [الواجد] في أوصاف الله عز وجل من أسمائه المشتقة من أفعاله ^(٢) ؛ لأن أملاكه كلها محدثة .

والمعنى الثاني في الواجد : أن يكون الواجد المتيقن ، وهو معنى قولهم : وجدتُ فلاناً عالماً بالفقه ؛ أي : علمته فقيهاً ، ووجدتُ طعمَ الشيء ؛ إذا تبينته ، والمصدر من هذا : الوجود ^(٣) .

وعلى هذا الوجه : يكون الواجد من أسماء الله عز وجل في الأزل ؛ لأنه لم يزل عالماً بالمعلومات كلها .

والمعنى الثالث في الواجد : من وجدان الضالة ، والمصدر منه : وجدانٌ ووجود ، والله سبحانه ما افتقد شيئاً قط فيوصف بأنه وجد ضالته ، لكنه يقال : إنه واجدٌ كلَّ هارب ، ومدرِكٌ كلَّ فائت ، لا يفوته شيء ^(٤) .

والمعنى الرابع في الواجد : [الواجد] على الشيء ؛ بمعنى الغضبان والحزين ؛ من قولهم : وجد فلانٌ على فلانٍ مؤجدةً ، ويقال منه : وجدته

(١) انظر « مجاز القرآن » لأبي عبيدة (٢ / ٢٦٠) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الوجد) .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٥) .

(٤) انظر « المنهاج في شعب الإيمان » (١ / ١٩٨) ، وفي « النهاية في غريب الحديث »

(٥ / ١٥٦) : (وفي حديث اللقطة : « أيها الناشد ؛ غيرك الواجد » ؛ يقال : وجد

ضالته يجدها وجداناً ؛ إذا رآها ولقيها) .

واجدأ عليه بيّن المَوْجدة^(١) ، والله سبحانه لا يُوصفُ بالحزن ، ولكنه يُوصفُ بالغضب على أعدائه ؛ فيقال : هو الواجدُ عليهم ، وهو المنتقمُ منهم في الآجل والعاجل .

والمعنى الخامسُ في الواجد : من قولهم : فلان يَجِدُ بفُلانة وَجداً بفتح الواو من المصدر ؛ يراد به : الحبُّ^(٢) .

وفي حديث ابن عمر : قال أبو صُرْدٍ في صفة عجوز : (ما بطنُها بوالد ، ولا زوجُها بواجد)^(٣) ؛ أي : إنها لا تلدُ ، وإن زوجها لا يحبُّها^(٤) .

وإنما يقال للمحبِّ : (واجدٌ) إذا كان حُبُّه من جنس العشق ، فأما حُبُّ الله عزَّ وجلَّ لعبده ومحَبَّتُهُ [له] فمعناها^(٥) : إرادتُهُ للإنعام عليه وتخليدِهِ إِيَّاه في الثواب ، وكذلك بغَضُهُ لأعدائه معناه : إرادتُهُ لتخليدِهِم في العقاب^(٦) ، ومن قال غيرَ هذا فيه فقد أَلْحَدَ ، والسلام ، والله تعالى أعلم .



(١) انظر « تهذيب اللغة » (١١٠ / ١١) ، وإنما الموجدة في الغضب ، والوجد في الحزن .

(٢) انظر « الغريبين » (١٩٧٢ / ٦) .

(٣) أورده ابن هشام في « السيرة النبوية » (٤٩٠ / ٢) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٩٧٢ / ٦) ، وفيه : (عنى أنها لا تلد ، وأن زوجها لا يأتيها) ، و « النهاية في غريب الحديث » (١٥٦ / ٥) .

(٥) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لله) .

(٦) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٥) .

ذكر معنى (الواحد) في أسماء عز وجل

قد ذكرنا قبل هذا معنى (الأحد) و(الأوحد) و(الوحيد) ، وذكرنا أيضاً الفرق بين (الأحد) و(الواحد) ، وما يتعلّق بذلك من اللغة^(١) .

ونذكر في هذا الموضع فصلاً في باب التوحيد ؛ هذه ترجمتها :

فصلٌ : في بيان توحيد الصانع في ذاته .

[فصلٌ : في بيان توحيد الصانع في صفاته] .

فصلٌ : في بيان توحيدِه في اختراعاتِه وأفعاله^(٢) .

فصلٌ : في بيان تعجيز مخالفينا عن تصحيح التوحيد على أصولهم .

وسنذكر في كلّ فصل من هذه الفصول مقتضاه إن شاء الله عزّ وجلّ .



(١) انظر (١/ ٥٢٨) وما بعدها ، و« مقالات الإسلاميين » (ص ٥٥) .

(٢) وعن معاني هذه الفصول الثلاثة المتقدمة يقول الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب »

(٤ / ١٩٠) : (قال أصحابنا : إنه سبحانه وتعالى واحد في ذاته لا قسيم له ، وواحد

في صفاته لا شبيه له ، وواحد في أفعاله لا شريك له) .

الفصل الأول في بيان توحيد الصانع في ذات

اعلم أنا نقول : إن صانع العالم واحدٌ في ذاته ، غيرُ موصوف بالأجزاء والأبعاد والحدود والنهايات ، والخلافُ في ذلك بيننا وبين فرقٍ من أهل الضلالات :

[إحداها]^(١) : اليهودُ المشبَّهَةُ الذين زعموا : أن معبودَهم على صورة الإنسان ، ذو أبعاد وأجزاء ، وليس هو شيئاً واحداً على هذا القول وإن كان فاعلاً واحداً ؛ كما يقال للإنسان : (فاعلٌ واحد) وإن كان في نفسه أشياء كثيرة .

والفرقةُ الثانيةُ منهم : الذين زعموا من النصارى : أن المسيحَ هو الله تعالى نفسه ، فيلزمُهم أن يكونَ ذا أجزاء وأبعاد ، ولا يكونَ شيئاً واحداً^(٢) .

فأما الحلوليةُ منهم ، الذين زعموا : أن اللاهوتَ حلٌّ في الناسوت .. فقد حكينا قولها قبلَ هذا^(٣) .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أحداها) .

(٢) انظر (٢٨٨ / ٣) .

(٣) انظر (٣٢٤ / ١) .

والفرقة الثالثة منهم : البيانية من غلاة الروافض ، أصحاب بيان بن سمعان التميمي ، الذي زعم : أن الله عز وجل على صورة الإنسان ، وأنه يهلك كله إلا وجهه ، وادّعى بيان هذا النبوة ، وزعم أنه يعرف الاسم الأعظم من أسماء الله عز وجل ، وأنه يدعو به الزهرة فتجيئه ، فقتله خالد بن عبد الله القسري ، ولم ينجه من القتل ما ادّعاه^(١) .

والفرقة الرابعة منهم : الذين زعموا من الغلاة : أن [عبد] الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر كان إلهاً^(٢) ، وكفروا مع ذلك بالجنة والنار والقيامة ، واستحلّوا المحارم والمحرمات^(٣) .

والفرقة الخامسة منهم : المغيرة أصحاب المغيرة بن سعيد ، الذي زعم : أن معبوده رجل من نور ، وأن حروف الهجاء على صورة أعضائه ، وشبه الهاء منه بما يقبح ذكره ، وقتله أيضاً خالد بن عبد الله القسري^(٤) .

والفرقة السادسة : المنصورية من الغلاة ، وقد أثبتوا لمعبودهم الأعضاء والجوارح ، وزعموا : أنه مسح بيده رأس أبي منصور العجلي وقال : يا بني ؛ بلغ عني ، وزعم أبو منصور هذا : أنه صعد إلى السماء ونزل ، وأنه هو الكسف الساقط من السماء ، وادّعى أنه هو الإمام بعد الباقر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، واستحلّ النساء والمحرمات ، وكفر بالجنة والنار ، وزعم أنهما أسماء رجال يجب

(١) انظر (١/٣٢٤) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عبيد) .

(٣) انظر (١/٣٢٥) .

(٤) انظر (١/٣٢٥) ، و« ميزان الاعتدال » (٤ / ١٦٠) .

موالاة بعض منهم ومعاداة آخرين منهم ، وقتله على ذلك يوسف بن عمر الثقفي^(١) .

والفرقة السابعة منهم : الذين زعموا : أن الحسن والحسين من أبناء الله وأحبَّيه^(٢) ؛ فإن قالوا ذلك على طريق الحلول وتناسخ الروح فيهم فقد مضى ذكر ذلك عنهم قبل هذا ، وإن أرادوا به تحقيق الإلهية بصور هؤلاء فهو تصريح بأن الإله ذو أجزاء وأبغاض وصورة .

والفرقة الثامنة منهم : الذين زعموا : أنَّ علياً هو الإله ، وأنه بعث محمداً فادَّعى الأمر لنفسه^(٣) .

والفرقة التاسعة منهم : الهشامية أصحاب هشام بن الحكم الرافضي ، الذي زعم : أن معبوده جسم ذو حدٍّ ونهاية ، وأنه طويل عريض عميق ، غير أن طوله وعرضه وعمقه ليس غير ذاته ، وله قدرٌ من الأقدار ، وهو في مكان ، وأنه كسبيكة الفضة الصافية ، وأن له لونا وطعماً ورائحةً ومجسَّةً ، وأنه بشبر نفسه سبعة أشبار^(٤) .

والفرقة العاشرة منهم : أصحاب هشام بن سالم الجواليقي ، الذي زعم : أن معبوده على صورة الإنسان ، غير أنه ليس له دمٌ ولا لحمٌ ، وله

(١) انظر (٣٢٧/١) ، و« التبصير في الدين » (ص ١٢٥-١٢٦) .

(٢) وهم أصحاب أبي الخطاب الأسدي . انظر (١٤٦/٣) ، و« التبصير في الدين » (ص ١٢٦) .

(٣) ويُسمَّى هؤلاء بالذمية ، وهم من الغرابية . انظر « التبصير في الدين » (ص ١٢٩) ، والبهشية أيضاً يُسمَّون بالذمية ؛ لتجويزهم أن يكون العبد مستحقاً للعقاب لا على فعل فعله ، وهؤلاء متشرعون من أهل الإسلام على الجملة .

(٤) انظر (٣٢٢/١) .

خمسُ حواسٍ كحواسِ الإنسان ، ويدٌ ورجلٌ وفمٌ وعينٌ وأذنٌ ولسانٌ وشعرٌ
هو نور أسود .

وقريبٌ من هذا مذهبُ داودَ الجواربيّ في قوله : (اعفوني عن الفرج
واللحية) ؛ يعني : أنه يثبتُ غيرَهما من الأعضاء ^(١) .

وبعد هذا كله : قولُ الكراميّة ، الذين زعموا : أن معبودهم جسمٌ له
حدٌّ ونهاية من تحتهِ دون سائر الجهات .

ودليلُنا على توحيد ذاتِ الصانع : مبنيٌّ على أصولٍ قد تقدم ذكرها ^(٢) :

أحدها : أن من شرط الصانع كونهُ حيّاً قادراً عالماً مريداً .

والثاني : أن هذه الأوصاف إنما يستحقُّها الموصوف بها لمعانٍ تقومُ
به ؛ وهي الحياة والقدرة والعلم والإرادة .

والثالثُ : أن القائمَ بنفسه إذا لم يكن موصوفاً بالحياة والقدرة والعلم
والإرادة . . كان موصوفاً بأضدادِ هذه الصفات .

فإذا صحَّت لنا هذه الأصول الثلاثة قلنا : لو كانت ذاته سبحانه أجزاءً
كثيرة وأبعضاً متغايرة ، ولم تكن شيئاً واحداً . . لم يخلُ : من أن يكونَ في
كلِّ جزءٍ منه حياةٌ وقدرةٌ وعلمٌ وإرادة ، أو يكونَ العلمُ والقدرة والحياةُ
والإرادة في بعضِ أجزائه .

فإن كان في كلِّ جزءٍ منه حياةٌ وعلمٌ وقدرةٌ وإرادة كان كلُّ جزءٍ منه حيّاً

(١) انظر (١/٣٢٣) .

(٢) أراد ثبوت صفات المعاني ، وتقدم التأصيل لها (١/٣٨٦) .

عالمًا قادرًا مريدًا ، ولو كان كذلك لجازَ اختلافُ أجزائه في المرادات ،
ووقع بينهما التمانع ، والدَّلالةُ على فساد وجود قديمينِ متمنعين في الإرادة
والمراد يأتي بعد هذا في فصل مفرد^(١) .

وإن كان العلمُ والقدرة والإرادةُ والحياةُ في بعض أجزائه دون بعض ..
وجبَ من ذلك أمرانِ :

أحدهما : أن يكونَ البعضُ الذي ليسَ فيه شيءٌ من هذه الصفات الأربعة
موصوفًا بأضدادها ، فيكونَ بعضُهُ حيًّا عالمًا قادرًا مريدًا ، وبعضُهُ ميتًا عاجزًا
جاهلًا ساهيًا .

والثاني : أنه لو كان كذلك لما اختصَّ بعضُ أعضائه بالحياة والقدرة
والعلم والإرادة ، وبعضُها بأضداد هذه الصفات الأربعة ، مع الاشتراك في
جميع أجزائه في القيام بالنفس واحتمال الصفات .. إلا بمخصَّصٍ يخصُّ كلَّ
جزءٍ منه بما يقومُ به من الصفة دون غيرها ، ووجبَ من ذلك حدوثُ الصفات
في ذاته ، وأن تكونَ أجزاؤه [مَحَالًّا] للحوادث^(٢) ، وألا يكونَ سابقًا ، وأن
يكونَ محدثًا ؛ لأن ما لا يسبقُ الحوادثُ يكونُ محدثًا كما بيَّناهُ قبل هذا^(٣) .

فإن قيل : لِمَ لا يجوزُ قيامُ هذه الصفات ببعض أجزائه من الصفات
الأربع التي ذكرناها ، وخلاءُ باقيها عن الصفات وأضدادها ؟

[يقال : لو كان كذلك] لم يكن الجزء المختصُّ منها بالصفات أولى بها

(١) انظر (١/٣٠٠) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (محالًّا) .

(٣) انظر (١/٣٣٢) ، و« أصول الدين » (ص ٧٥) .

من الأجزاء الباقية إلا بمخصّص خصّصه بها ، وذلك يقتضي حدوث الصفات فيه ، وكونه محلاً للحوادث^(١) .

[وإذا استحال] أن يكون بعضه حياً قادراً عالماً مريداً^(٢) ، وباقيه ميتاً عاجزاً جاهلاً ساهياً . استحال انقسام ذاته ، ووجب كونه شيئاً واحداً ؛ بلا حدٍّ ولا نهاية ، ولا تشبيه ولا تعطيل .



(١) كذا العبارة في جميع النسخ ، ولا يخفى وجود سقط ، ورّمم بإيجاز كما ترى ، وانظر ما تقدم (٣٣٧/١) عند قوله : (لم لا يجوز أن يكون بعض أجزائه مختصاً بالحياة...) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (واستحال) .

الفصل الثاني في بيان توحيد الصانع في صفات

اعلم : أن الصفات التي لا بد من إثباتها لله عز وجل قائمة به ثمان : وهي العلم ، والقدرة ، والإرادة ، والحياة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، والبقاء .

ووجه توحيد الصانع في هذه الصفات : استحالة أمثالها لغيره :

لأن الحياة وإن ثبتت لغيره فإنما تكون حياة غيره مع وجود الروح فيه ، ومع وجود النفس ، ومع صحّة الاغتذاء والنمو ، وحياة الإله سبحانه بلا روح ولا نفس ولا غذاء ولا نماء ولا نمو .

والعلم في غيره إنما يكون عن ضرورة واستدلال ، ويكون مقصوراً على تعلّقه ببعض المعلومات على التفصيل ، وعلمه ليس بضروري ولا مكتسب .

والقدرة في القادر المحدث تكون مختصة ببعض المقدورات على سبيل الاكتساب ، وقدرته شاملة لجميع المقدورات على سبيل الإحداث لها دون الاكتساب .

وإرادة المريد منّا مخصوصة ببعض مراداته ، ويجوز تخلف مراده عن إرادته ، وإرادة الإله سبحانه شاملة لجميع مراداته ، ولا يجوز تخلف إرادته

[عن] مراده^(١) ، ولا حدوثُ شيء من المرادات دون إرادته .

والسمع والبصر منّا مختصّان ببعض المسموعات والمرئيات ، وسمعُه وبصره يعمُّ جميع المسموعات والمبصرات .

وكلام المتكلم منّا لا يعمُّ وجود معاني الكلام ، وكلام الإله سبحانه أمرٌ ونهيٌ وخبرٌ واستخبارٌ ، وهو مع ذلك مفيدٌ لجميع معاني الكلام من غير قيام صوتٍ به ، ومن غير حاجةٍ منه إلى لهواتٍ ومخارجٍ حروف .

وبقاء الواحد منّا ومن سائر الأجسام الباقية متجدّد في كلّ حال يكون باقياً فيه^(٢) ، وبقاء الإله سبحانه صفةً واحدة باقية .

وجميع صفاته في الجملة باقيةٌ ، وصفاتٌ غيره أعراضٌ ، ولا يصحُّ بقاء شيء منها عندنا^(٣) ، وإنما تتجدّد أحكامه على الأجسام بتجدّدِها عليها^(٤) . فالإله سبحانه متوحّد بالصفات التي يستحيل كون أمثالها لغيره^(٥) ،

(١) ما بين المعقوفين في (أ ، ب) : (من) ، وسقط السياق من (ج) .

(٢) بمعنى : أنه تعالى يخلق فيه صفة البقاء - وهي عند المصنف وقدماء الأشاعرة من المعاني - في كل حين ، لا أنه تعالى يخلق فيه صفة البقاء ويكلّهُ إلى نفسه .

(٣) يعني : الأعراض ؛ إذ الصحيح أنها لا تبقى زمانين .

(٤) يعني : تتجدّد أحكامه تعالى على الأجسام والجواهر بتجدّد خلق الأعراض فيها ؛ وأحكام الأجسام بالنسبة إلى الأعراض المتجددة عليها محصورة بالممكنات المتقابلات المجموعة في قول الإمام أبي عبد الله محمد القصار الفاسي كما في « شرح شطرنج العارفين » (ص ٨) :

الممكنات المتقابلات وجودنا والعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات كذا المقادير روى الثقات

(٥) وقد ذكر الإمام الرازي وجوه مغايرة الصفات القديمة له تعالى لما سواها من الصفات ، وأرجعها إلى : أن صفات ما سواه حادثة فانية ، وصفاته قديمة باقية ، وأن صفات غيره =

وفي هذه الجملة خلافٌ بيننا وبين مخالفيها من وجوه :

أحدها : مع نفاة صفات الإله سبحانه في الأزل ؛ من النجارية ، والجهمية ، والمعتزلة القدرية ، فهؤلاء ينفون توحيدَهُ في الأزل في صفاته ؛ إذ لا يشبتون له صفةً أزليةً^(١) .

والخلافُ الثاني : مع القدرية في دعواها : أن كلام الله عزَّ وجلَّ من جنس كلامنا ، وكلا الكلامين محدثٌ ، فلا يصحُّ على أصلهم أن يقال : إن الإله متوحدٌ بكلامٍ خلافِ كلام البشر ، ومتى زعموا أن كلامَهُ من جنس كلام البشر فإن البشر قادرون على جنسِ كلامه ومثله . . فقد أبطلوا إعجازَ القرآن ، وزعموا أن العربَ والعجمَ والتُّركَ والخَزَرَ ويأجوجَ ومأجوجَ قادرون على معارضة القرآن بمثله وإن كان قد صدَّهم عنها بعضُ الموانع مع قدرتهم عليها !^(٢) .

هذا مع زعم شيخهم المعروف بالنظام : أن القرآن ليس في نظمه إعجازٌ

= محصورة في زمان ومكان ، وصفاته تعالى قديمة لا زمان لها ولا مكان ، وأن صفات غيره متعددة في ذاتها متناهية التعلُّق ، وصفاته سبحانه واحدة لا تتعدد ولا تنهاى من حيث التعلُّق ، وأن صفات غيره حالة في الموصوف ، وصفاته تعالى ليست كذلك ؛ إذ يعبرُ عنها بالقيام بذاته سبحانه وصفات غيره مكتملة لما تحلُّ فيه ، وصفاته تعالى كمالها ذاتيٌّ ، وأن صفات غيره معروفة الكُنْهِ ، وصفاته تعالى يستحيل أن يعرف كُنْهُها .

ثم قال رحمه الله تعالى بعدما ذكر هذا في « مفاتيح الغيب » (٤ / ١٩٠-١٩١) : (فأما إذا وصلت إلى برزخ عالم الحدوث والقدم . . فهناك تنقطع الحركات ، وتضمحلُّ العلامات والأمارات ، ولم يبقَ في العقول والألباب إلا مجردُ أنه هو ، فيا هو ، وبيا من لا هو إلا هو ؛ أحسن إلى عبدك الضعيف ؛ فإن عبدك بفنائك ، ومسكينك ببابك) .

(١) انظر (٢٢٧/١) .

(٢) انظر (٨٧/٣) .

لقدره العباد على مثل نظمه ، وإنما وجه إعجازه : ما فيه من الإخبار عن الغيوب ، وهذا أيضاً ممّا يقدرُ العباد عليه وإن صُرفوا عنه أو انصرفوا عنه لبعض الأشغال^(١) .

ومع زعم شيخهم المعروف بمعمر : أن القرآن ليس هو كلام الله على الحقيقة ، وإنما هو كلامُ الجسم الذي حَدَثَ فيه^(٢) ؛ بناءً على أصله في دعواه : أن الله عزَّ وجلَّ ما خلقَ شيئاً من الأعراض ، وإنما خلقَ الأجسام ؛ ثم إن الأجسام خلقت [الأعراض] كلّها ؛ بعضها بالطبع ، وبعضها بالاختيار^(٣) ! وفي هذا تعطيلُ أمرِ الله عزَّ وجلَّ ونهيه ، وإبطالُ أحكامه وشريعته ، وإبطالُ توحيده بكلامٍ خلافِ كلامِ البشر .

والخلافُ الثالث : مع القدرية البصرية أيضاً في دعواها : أن إرادة الله عزَّ وجلَّ من جنس إرادتنا^(٤) ، مع دعواها أنه قد يريدُ الشيء فلا يكونُ ، وقد يكرهُ كون الشيء فيكون^(٥) ، ومع فَضْلِ إرادتنا على إرادته عندهم ؛ وذلك أن إرادة المريد ممّا قد تسبَّقُ مرادُهُ ، ولا يصحُّ عند البصريين من المعتزلة أن توجد إرادة الله تعالى لفعله إلا مع مراده غير متقدِّمة عليه^(٦) ، فجعلوا

(١) انظر (٨٧/٣) .

(٢) انظر (١٦٣/٢) .

(٣) انظر (٦٢٦/١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (للعراض) .

(٤) إذ قالوا بحدوثها ، وبإمكان تخلُّفها ومعارضتها .

(٥) الكراهة هنا بمعنى عدم الإرادة لهذا الشيء . انظر (٥١٣/١) .

(٦) وهو قول أبي الهذيل العلاف منهم . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٨٩) ، وأجاز أكثرهم أن يمنع الإنسانُ مراد إرادة القديم سبحانه . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤١٥) .

لإرادات العباد من البَسْطَةِ في الوقت ما لم يجعلوه لإرادة الإله سبحانه ، فلا يصحُّ على هذا الأصل أن يقال : إنه متوَحِّدٌ بإرادةٍ خلافِ إرادة الخلق .

والخلافُ الرابع : مع الزُّرَّارِيَّةِ والبَدَائِيَّةِ من غلاةِ الرافضة في دعواها : أن علمَ الله سبحانه حادثٌ ، وأنه لا يعلمُ الشيء حتى يُحدِثَ لنفسه علماً به يعلمُ^(١) .

وزعم المعروف منهم بزرارة بن أعين : أن الله لم يكن في الأزل شيئاً ولا سميعاً ولا بصيراً ولا عالماً حتى خلقَ لنفسه حياةً وسمعاً وبصراً وعلماً^(٢) .

وكان المعروفُ منهم بشيطانِ الطاقِ يقول : إن الله تعالى عالمٌ في نفسه ليس بجاهل ، ولكنَّهُ إنما يعلمُ الأشياءَ إذا قَدَّرَها وأرادها ، فأما قبلَ أن يريدَها ويقدِّرَها فمحالٌ أن يعلمَها^(٣) .

والخلافُ الخامس : مع الهشامِيَّةِ من الروافضِ ؛ أصحابِ هشامِ بن الحكم الذي زعم : أنه يستحيلُ أن يكونَ الله عالماً بالأشياء في الأزل ، وأنه إنما يعلمُ الأشياءَ بعد أن لم يعلمَها ، والعلمُ صفةٌ له لا يقال فيه : إنه قديم أو محدثٌ ؛ لأن الصفةَ لا توصفُ ، وزعم أنه لو كان عالماً في الأزل لكانت المعلوماتُ أزليَّةً ، وقال أيضاً : لو كان لم يزلْ عالماً بما يفعلُهُ عبادةً لما صحَّتِ المحنةُ والاختبارُ^(٤) .

(١) انظر (٢/ ٢٦٠) .

(٢) انظر (١/ ٣٢٨) ، و « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٦) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٧ - ٣٨) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٧) .

وكذلك قولُ هشام في قدرة الله تعالى وإرادته وسمعه وبصره وسائر صفاته : إنها لا توصفُ ، وهذه إشارةٌ منه إلى استحالة كون صفاته أزليةً ، وفي هذا إيجابُ كونها حوادثٌ ؛ إذ الوجودُ لا يخلو من أن يكون أزلياً أو حادثاً ، وإذا كانت صفاتهُ حادثةً كانت من جنس صفات الأجسام ، فلم يصحَّ على أصولهم انفرادهُ بصفات مخالفةٍ لصفات الأجسام ، والعجبُ من قول هؤلاء : إن الإمام يجبُ كونه عالماً بأحكام الحوادث قبل وقوعها ، مع نفيتهم كونَ الباري تعالى عالماً بالشيء قبل كونه !

والخلافُ السادس : مع هشام بن سالم الجواليقي وأتباعه من غلاة الروافض في إرادة الله عزَّ وجلَّ ؛ فإنهم زعموا أنها حركةٌ من حركاته ، لا هي نفسُهُ ولا غيره ، فإن الله يريدُ الشيء بمعنى أنه يتحرَّكُ ، فيكون ذلك عن حركته ، فإرادتهُ عند هؤلاء إذاً من جنس حركاتِ الأجسام^(١) .

وفيه من زعم : أن إرادته حركته إلا أنه قال : إنها غيره ، وهذا قولُ أبي مالك الحضرمي وعليّ بن ميثم^(٢) .

والخلافُ السابع : مع الجهميّة أصحاب جهنم بن صفوان الذي زعم : أن علم الله محدثٌ ؛ لأن العلم المحدث من جنس علومنا ، فلا يصحُّ على هذا القول توحيدُ الإله سبحانه في علمٍ خلافِ علومنا .

والخلافُ الثامن : مع الكراميّة مجسمّة خراسان في قدرة الإله سبحانه ؛ فإنهم زعموا : أنه لا يقدرُ بها إلا على ما يحدثُ في ذاته ، كما أن قدرة

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٨) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٢) .

الإنسان لا تصلح إلا لما يكتسبه في نفسه ؛ لاتفاقهم على إبطال القول بالتولّد ، واستحالة كون الإنسان قادراً على فعل يحدث في غيره ، فقد صارت قدرة الإله سبحانه في هذا الوجه عندهم من جنس قدرتنا ، مع زيادة قدرتنا على قدرته عندهم في أصناف المقدورات ؛ لأن من أصلهم أن قدرة الله عز وجلّ قدرة على ما يحدث في ذاته ؛ من مماسية أو قول أو إرادة أو تسمع أو تبصر فحسب^(١) ، وقدرنا تتعلّق بهذه الأصناف كلّها وبالعلم وبأضداده ، فمقدورات قدرنا أكثر من مقدورات قدرة الله سبحانه في الأجناس والأنواع ! فلا يصحّ على هذا الأصل : توحيدُه بقدرة هي أفضل وأكمل من قدرنا .

والخلاف التاسع : مع الكراميّة أيضاً في علم الله عز وجلّ ؛ فإن بعضهم زعم : أن الله لا يعلم المعلومات بعلم واحد ، ولكن يعلمها بعلوم كثيرة ، وهذا قول المعروف منهم بأبي يعقوب الجرجاني^(٢) .

(١) انظر (٤١٧/١ - ٤٢١) ، (١٥٨/٢) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٩٣) دون نسبة ، وفي « الشامل » لإمام الحرمين (ص ٦٧٣) : أن الأستاذ الجليل أبا سهل الصعلوكي كان يقول بتعدّد العلوم القديمة تعدّداً لا نهاية له ؛ لأن المعلومات لا نهاية لها ، قال الإمام السنوسي في « شرح العقيدة الكبرى » (ص ٣٨٦) : (وردّ عليه الجمهور بوجهين :

أحدهما : أنه يلزم على قوله دخول ما لا نهاية له في الوجود ، وهو محال .

الثاني : أنه مخالف للإجماع ؛ لأن القائل قائلان : قائل بإثبات العلم القديم مع وحدته ، وقائل بنفيه ، أما ثبوت علوم قديمة لا نهاية لها . . فمجمع على بطلانه) ، واعتمد ابن التلمساني في « شرح معالم أصول الدين » (ص ٢٨٤) الوجه الثاني في الردّ على الأستاذ أبي سهل ، والمسألة على ما يظهر من الخلافات المعتمدة ، ولكن ليس في قول الأستاذ ما يشاكل قول أبي يعقوب المذكور ؛ لأن العلوم الكثيرة التي قال بها حادثة =

وعلى هذا الأصل : لا يكون البارئ سبحانه متوحدًا بعلم محيط بجملته المعلومات ؛ كما أن علم العالم متنا لا يحيط بجميع المعلومات ، فعلمه إذاً من جنس علمنا في كون المعلومات به محصورة .

وزعم بعض الكرامية : أن لله عز وجل علمين ؛ يعلم بأحدهما المعلومات ، والثاني منهما علم [به] علمه^(١) .

وزعم بعضهم : أنه لا يصح أن يكون علمه معلوماً له بوجه^(٢) .

والخلاف العاشر : مع الكرامية أيضاً في دعواها : أن الإدراك الحادث في ذات الإله سبحانه . . عند حدوث المدرك المسموع أو المرئي ، وزعموا : أن رؤيته للأشياء حادثة في ذاته ، وكذلك تسمعه للمسموع ، مع امتناعهم من تسميته سمعاً ، وزعموا أيضاً : أن التسمع والتبصر إعلان مقدوران له ، وهو قادر على تركهما^(٣) .

فعلى هذا الأصل : يكون إدراكه من جنس إدراكنا في حدوثه ، وفي كونه محصوراً من المدركات كإدراكاتنا ، مع ما في ضمن هذا القول من الفضيحة الشنعاء في لزوم ألا يكون الإله رائيًا لنفسه ، ولا يكون فيه رؤية نفسه قبل حدوث رؤية في ذاته لنفسه ، وأنه لو أحدث لنفسه رؤية بعض الحوادث ولم يحدث في نفسه رؤية نفسه . . لرأى غيره ولم ير نفسه !

= عنده ، وهذا أمرٌ يبرأ منه الأستاذ أبو سهل رحمه الله تعالى .

(١) انظر (٢/٤٥٠) ، والعبارة هناك : (والثاني يعلم به العلم الذي به يعلم المعلومات) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بذلك) .

(٢) انظر (٢/٤٥١) .

(٣) انظر (١/٤٢٠-٤٢١) .

وكذلك لو أحدث في نفسه تسمُّعاً لكلام غيره دون تسمُّعٍ لكلام نفسه..
سمع كلام غيره وقول غيره ولم يسمع قول نفسه !
هذا مع قول جمهورهم : إن قول الله عزَّ وجلَّ حادثةٌ في ذاته ،
وهي من جنس قولنا^(١) .

فأَيُّ توحيدٍ يكون لله عزَّ وجلَّ في صفات المدح على قول مخالفينا ؟ !
وفي هذا بيانٌ أن توحيدَهُ في صفاته إنما يصحُّ على قولنا ، والحمدُ لله على
الهداية إلى دين الهدى .



(١) انظر (١/٤١٨) .

الفصل الثالث

في بيان توحيد الإله سبحانه وتعالى في أفعاله واختراعاته

الكلام في هذا الفصل من ثلاثة أوجه :

الوجه الأول : في بيان وجوه الخلاف في توحيد الصانع من أفعاله
واختراعاته .

والوجه الثاني : في بيان وجوه الأدلة على توحيده .

والوجه الثالث : في بيان شروط دلالة التمانع على توحيد الصانع .



الوجه الأول في بيان وجوه الخلاف في توحيد الصانع من أفعاله واختراعاته

فأما الكلام في الوجه الأول : فإن المقرّين بالصانع اختلفوا في توحيد الصانع :

فقال الموحّدون : صانع الأجسام والأعراض واحدٌ ، وهو الإله القديم ، العالم الحكيم ، الذي ليس كمثله شيء ، وهو الخالق للخير والشرّ ، والنفع والضرّ ، لا خالق غيره ، ولا مخترع سواه ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لا يكون .

وخالفهم في ذلك أصنافٌ ؛ من الثنوية ، والمجوس ، والصابئة ، والفلاسفة ، وأهل الطبائع ، والمنجمين ، والنصارى ، وأصنافٌ من القدريّة وغلاة الروافض .

[فرّق الثنوية]

فأما الثنوية فإنها ثلاثُ فرق : مانوية ، وديسانية ، ومرقونية :

[المانويّة]

فأما المانويّة أصحابُ ماني بن فائق ، الذي قتله بهرام بن هرْمُز بن

سابور ، وصلبه على باب [جنديسابور]^(١) .

وكان في الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، وسلك ديناً بين النصرانية والمجوسية ، ومخرق على النصارى بتصديقه بعيسى عليه السلام ، مع قوله بتكذيب موسى عليه السلام ، ومخرق على المجوس بإضافة الأفعال إلى فاعلين ، وزعم أنهما حيّان قويان حسّاسان مدركان سميعان بصيران ، وهما مع ذلك مختلفان في النفس والصورة ، متضادان في الفعل والتدبير ؛ فجوهرُ النور جوهرٌ فاضل حسن صافٍ طيّبُ الريح ، نفسه خيرةٌ نفاة ، وجميعُ الخيرات من فعلها ، وجوهرُ الظلمة على الضدّ من ذلك كله في الكدورة وثَنُ الريح وقبح الصورة ، ونفسها شريرةٌ ضارة ، وجميعُ الآلام والغموم والشرور من فعلها ، وكلُّ واحد منهما غيرُ متناه في عالمه إلا من جهة ملاقة الآخر^(٢) .

وزعم هؤلاء : أنهما كانا في الأزل متباينين ، ثم امتزجا باختلاط جزء من أحدهما بجزء من الآخر ، فتركّب هذا العالم من الجزأين الممتزجين ، فكلُّ خير يكون في شيء من العالم فهو من فعل النور الذي فيه ، وكلُّ شرٍّ يكون [في] شيء فهو من فعل ما فيه من الظلمة^(٣) .

(١) انظر «الأخبار الطوال» (ص ٤٧) ، وفيه أن الذي قتله سابور ، و«تاريخ الطبري» (٥٣/٢) ، و«الأنساب» (٣٣٧/٦) ، وفيه اسمه : ماني بن فائق بن مانان ، وفي «أبكار الأفكار» (٢٧٦/٢) : (ماني بن فاتك) ، وجنديسابور : مدينة بإيران اليوم بجوار العراق الشرقي الجنوبي . انظر «معجم البلدان» (١٧٠/٢) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (جندسابور) ، وتعرف هذه الفرقة أيضاً بالمنانية .

(٢) انظر «الملل والنحل» (٤٩/٢) .

(٣) انظر «الملل والنحل» (٤٩/٢) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (من) .

وزعموا أيضاً : أن كل واحد منهما خمسة أجناس : أربعة منها أبدان ،
وواحد روح ؛ فأبدان النور : هي النور ، والنار ، والريح ، والماء ،
وروحه : النسيم المتحرك في الأبدان الأربعة ، وأبدان الظلمة : الحريق ،
والظلمة ، والسّموم ، والضباب ، وروحها : الدخان ، وسمّوه : الهمامة^(١) .
وقالوا : إن أبدان النور مخالفة بعضها بعضاً ، وجميعها نورٌ خيرٌ ،
وسمّوها : ملائكة ، وأبدان الظلمة يخالف بعضها بعضاً ، وجميعها ظلمةٌ
وشرور ، وسمّوها : شياطين وعفاريت .

وقالوا : إن الأجناس الخمسة كل واحد منها سواد وبياض وحمرة
وصفرة وخضرة ؛ فما كان [منها] من بياض في عالم النور فهو خيرٌ ،
وما كان [منها] من بياض في عالم الظلمة فهو شرٌ ، وكذلك القول في سائر
الألوان الخمسة التي هي أصول الألوان ، وباقياها مركّب منها .
واختلف هؤلاء في سبب المزاج :

فمنهم من زعم : أن الهمامة التي هي روح الظلمة نظرت إلى النور ،
فدعت أبدانها إلى مخالطته ، فأجابتها إلى ذلك ، فانفصل من كل جنس من
أجناسها جزءٌ ، فتماثلت روح الظلمة في تلك الأبدان المنفصلة في صورة
قبيحة ، فلمّا رآها ملكُ عالم النور وجّه إليها ملكاً من ملائكته من خمسة
أجزاء من أجناسه ، فاختلفت الخمسة النورية بالخمسة الظلامية ، فخالط
الدخان [النسيم]^(٢) ، فالحياة والروح من النسيم ، والهلاك من الدخان ،

(١) انظر « مفاتيح العلوم » (ص ٥٦) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بالنسيم) .

وخالط الحريقُ النارَ ، فالإحراقُ من الحريقِ ، والضياءُ من النارِ ، وخالط النورُ الظلمةَ ، فمنهما هذه الأجسامُ الكثيفة الغلاظُ ؛ كالذهب والفضة والحديد والأحجارِ والتراب ونحوها ، فما فيها من الحسن والصفاء والمنفعة فمنَ النورِ ، وما فيها من الغلظِ والكدورة والمضرة فمنَ الظلمةِ ، وخالط السَّمومُ الريحَ والضبابُ [الماء] ^(١) .

[ومنهم] مَنْ زعم ^(٢) : أنَّ سببَ المِزاجِ من النورِ ، وأنه أبصرَ ما في الظلمة من جنودها ، ورأت أبدانُ الظلمة النورَ وحُسِّنَ أبدانه ، فاشتَهتِ النَّزْوَ عليه ، فارتقى بعضها على بعض ، فوجَّهَ النورُ إليها ملكاً من خمسة أجناس منه ، فأَسَرَ خمسةَ أجزاء منها ، فوقع المِزاجُ ، وعمل النورُ الأرضَ من لحوم القتلى ، والجبالَ من عظامها ، وماءَ البحر من صديدهم ودمائهم ، والسماءَ من جلودهم ^(٣) .

وحكى ابنُ الراونديّ عن المانوية أنهم زعموا : أن سبب دورانِ الفلك أن شيطانين ذكراً وأنثى مشدودان في الفلك أحدهما بإزاء الآخر ، كلُّ واحد منهما يطلبُ الآخرَ للسَّفاد ، فكلَّما تحرَّك أحدهما نحو الآخر تحرَّك الآخرُ نحوه ، فهما يدورانِ ويديرانِ الفلكَ أبداً على هذا الوجه .

وحكى أبو عيسى الوراقُ عنهم : أن النورَ وكلَّ ملكينِ بإدارة الفلك ؛ لطردِ العفاريت ومنعها عن الصعود إلى النور الأعلى .

(١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (١٠ / ٥ - ١٢) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فمنهم) .

(٣) ونسب العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٥٢ / ٢) هذا القول إلى أكثرهم .

قال عبدُ القاهر :

قرأتُ في كتابٍ لمانِي : أن النورَ وَكَلَ الشمسَ والقمرَ وسَيَّرَهما لاستصفاء ما في العالم من النور ؛ فالشمسُ تستصفي النورَ الذي امتزجَ بشياطينِ الحرِّ ، والقمرُ يستصفي النورَ الذي امتزجَ بشياطينِ البردِ ، وأن الكواكبَ عفاريتُ ارتفعت إلى العليا ، فابتلعتِ الأنوارَ ، فظفرت [بهم] الملائكةُ^(١) ، فحاصروهم هناك ، والكواكبُ عندهم عفاريتُ ، والشمسُ والقمرُ مَلَكَانِ .

وزعم ماني في هذا الكتاب : أن النسيمَ الذي في الأرض لا يزالُ يرتفع ويرفعُ ما فيها من قوى النور ، وما يرتفعُ من التسبيح والتقديس والكلام الطيب وأعمالِ البرِّ فيسري بذلك في عمود الصبح إلى فلك القمر ، فلا يزالُ القمرُ يقبلُهُ من أول الشهر إلى أن يصيرَ بدرًا ، ثم يؤدِّيهِ إذا امتلأَ إلى الشمس .

قالوا : فامتلاءُ القمرِ لقبوله ، ونقصانُهُ لدفعه إلى الشمس ، والشمسُ تدفعه إلى نورٍ فوقها ، فإذا تَخَلَّصَتْ أجزاءُ النور من أجزاء الظلمة رَسَبَتِ الظلمةُ في قعرها ، وأطبقت عليها بصخرة كمقدار الدنيا ، واستراحت من الظلمة ومكروها .

وذكرَ يزادابخت الثنويُّ في كتابه : أن الذي مضى من وقت المزاج إلى وقته - وهو سنةٌ إحدى وسبعين ومئتين - أحدَ عشرَ ألفَ سنةٍ وسبعُ مئةٍ سنةٍ ،

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بها) .

وأن الذي بقيَ إلى وقت الخلاص ثلاث مئة سنة لدعواه^(١) ، وأن مدَّة المزاج اثنا عشر ألف سنة^(٢) .

والمانوية كُلُّها : تَدِينُ بتحريم الذبائح ، وتحريم أكل اللُّحمان ، وتحريم إيلاام الحيوان^(٣) .

[الديصانية]

وأما الديصانية من الثنوية^(٤) : فقولُها كقول المانوية في امتزاج العالم من نور وظلمة هما قديمان ، وفي أن النور خالقُ الخيرات ، والظلمة خالقةُ الشرور ، وإنما خالفوا المانوية في شيئين :

أحدهما : أنهم زعموا أن النور حيٌّ قادر عالمٌ حسَّاس متحرِّكٌ يفعل الخير اختياراً ، وأن الظلمة مواتٌ عاجزة راكدة ، وأن الشرَّ إنما يكون منها طباعاً ، والمانوية تدَّعي أن كل واحد من النور والظلمة حيٌّ درَّاك حسَّاس .

(١) يعني : من وقت إظهاره الدعوة .

(٢) نقله العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٥٣ / ٢) عن أبي سعيد المانوي ، وهو رئيسٌ من رؤسائهم ، وهم يعتقدون أن وقت الخلاص هو ظهور خاتم الأنبياء في أرض العرب ، ولو جمعت إحدى وسبعين ومئتين إلى ثلاث مئة . . لخرج عندك سنة ولادة النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم ؛ إذ كانت في سنة إحدى وسبعين وخمس مئة ، ولا يغرَّنكَ هذا ، فإنه إن صحَّ فإنما أصابته من بعض البشائر الماثورة في التوراة والإنجيل قبل تحريفهما ، وحسبُه كذباً أن الاثني عشر ألف سنة التي ادَّعى أنها نهاية للعالم . . قد مرَّ عليها ما هو قريبٌ من ألف سنة ، وذاك شاهدٌ على كذبه وافترائه .

(٣) انظر « التوحيد » للإمام الماتريدي (ص ١٥٧-١٦٣) ، ويَبَيِّن أن إبطال هذه الأقوال لا يحتاج إلى تكلف ، وتعجَّب من أقوالهم .

(٤) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (١٦ / ٥) .

والثاني : أن الديصانية زعمت أن النور إدراك واحد^(١) ، وأن سمعه هو بصره ومذاقته ومَجَسَّتُهُ وسائر حواسه ، وإنما قيل لها : سمع وبصر وغيرهما من الحواس ؛ لاختلاف التركيبات .

وزعموا : أن [اللون] هو الطعم والرائحة والصوت^(٢) ، وإنما وُجِدَ لوناً لأن الظلمة خالطته ضرباً آخر ، وكذلك القول في لون الظلمة وطعمها ورائحتها عندهم .

وزعموا : أن النور بياض كله ، وأن الظلمة سواد [كلها]^(٣) ، وأن سائر الألوان تظهر من اختلاف تركيب السواد والبياض .

وزعمت المانوية : أن كل واحد منهما خمسة أجناس ، وعلى خمسة ألوان ، كما بيَّناه قبل هذا^(٤) .

وزعمت الديصانية : أن سبب المِزَاج للنور [أنه] تأذى لمجاورة الظلمة ومماسستها وخشونتها ، فبادرها فدفعها عن نفسه ، فاعتمد عليها فلجج فيها^(٥) ؛ كالإنسان إذا أراد الخلاص من الوَحَل توَحَّل فيه ، فازداد فيه لُجُوجاً^(٦) .

(١) وعبارة العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٥٥ / ٢) : (وزعموا أن النور جنس واحد ، وأن إدراك النور إدراك متفق) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (النور) ، والتصحيح من « الملل والنحل » (٥٦ / ٢) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (كله) .

(٤) انظر (٢٧٢ / ٣) .

(٥) على أن الإدغام في (لجج) واجب ، والأصل : (فلجج فيها) .

(٦) وهو قول لبعضهم . انظر « الملل والنحل » (٥٦ / ٢) ، والأصل في مصدر (لجج) أن =

وزعموا أيضاً : أن النور ما دام في الظلمة يفعلُ القبيحَ مضطراً ، ولو انفراد لم يفعل ذلك^(١) .

[المرقونية]

وأما المرقونية^(٢) : فإنهم قالوا بقدَمِ فاعلينِ هما النور والظلمة ، وأثبتوا بينهما أصلاً ثالثاً ليس بنورٍ ولا ظلمة^(٣) .

وزعموا : أنه دون النورِ وفوقِ الظلمة ، فإنه في طبعه وديعٌ سليمٌ .

وزعموا : أن الظلمة - وهي الشيطانُ - بغى عليه ، فمازجَه بنفسه ، ثم بنى هذا العالمَ من ذلك المزاج ؛ ليتطَيَّبَ ويتلذَّذَ به ، فالشيطان مدبِّرُ العالمِ بكليَّتهِ ؛ إذ لا شيءَ في العالمِ إلا وفيه ضرر .

قالوا : فلما رأى النورُ تعدِّيَ الشيطان على هذا المتوسطِ السليم . . رحمهُ ، [ولمّا] لم يمكنه أن يخالطَ قَدَرَ الشيطان . . بعثَ روحاً إلى هذا العالمِ هو روحُ الله وابْنُهُ عيسى ، فمن اتَّبَعَهُ ولم يقربِ النساءِ ولا الزهوماتِ^(٤) . . أفلتَ من حبائلِ الشيطان^(٥) .

= يقال : لجاجٌ أو لَجاجةٌ ، وإنما اللجوج وصف .

(١) انظر « التوحيد » للإمام الماتريدي (ص ١٦٣-١٧٠) ، و« الملل والنحل » (٢/ ٥٦٥٥) .

(٢) ويقال لهم أيضاً : المرقونية ، وانظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (١٧/ ٥) .

(٣) وسَمَّوا هذا الثالث بـ (المعدل) ، وهو عندهم الإنسان الحساس الدراك . انظر

« التوحيد » للإمام الماتريدي (ص ١٧١) ، و« الشامل » لإمام الحرمين (ص ٢٤٣) .

(٤) الزهومات : جمع زهومة ؛ وهي ريح لحم سمين متن ، وإنما أراد لوازمها ؛ من ترك أكل اللحم والشحم والدسم .

(٥) انظر « التوحيد » للإمام الماتريدي (ص ١٧١-١٧٢) .

[فِرْقُ المَجُوسِ]

وأما المَجُوسُ فإنها في الظاهر أربعُ فرق : زروانيةٌ ، ومسَخِيَّةٌ ،
وخرمَدِينِيَّةٌ ، وبَهافرِيديَّةٌ ، والذي يجمعُها : القولُ بنبوَّةِ زرادشت ، وتعظيمُ
الملوك من المَجُوسِ .

والذي به تفارقُ البَهافرِيديَّةُ سائرَ المَجُوسِ : تحريمُ نكاحِ ذواتِ
المَحارِمِ ، وعبادةُ الشمسِ ؛ فإنها تتوجَّهُ إلى الشمسِ دونِ النارِ ، والزروانيةُ
والمسَخِيَّةُ تعبدُ النارَ دونِ الشمسِ ، وتنكحُ ذواتِ المَحارِمِ ، وترى الزمزمةَ
دونِ البَهافرِيديَّةِ والخرمَدِينِيَّةِ^(١) .

وزعمت الزروانيةُ منهم : أن النورَ لم يزل وحدهُ ، وأنه كان ذا أشخاصٍ
وُصور ، وأن الشيطانَ إنما حدثَ من شكَّةٍ شكَّها زروانٌ في صلاته^(٢) .

قالوا : وإنما كان يلتمسُ زروانٌ بصلاته أن يكونَ له ابنٌ ، فكان أهرمن
من صلاتِهِ ، وأهرمن ضدهُ من الذي يعبدهُ المَجُوسِ .

وقال بعضهم : إن زروانَ الكبيرَ زمزمَ في صلاته تسعةَ آلافِ سنةٍ وتسعَ
مئةٍ وتسعاً وتسعين سنةً ليكونَ له ابنٌ ، ثم اهتمَّ وقال : لعل هذا لا يكونُ ،

(١) الزمزمة : رفع الصوت والصياح ، وهي أيضاً تراطُنُ العلوجِ عند الأكل وهم صموت ،
ولأنما يخرجون أصواتهم من خياشيمهم ، وهم يفهمون بعضهم بهذا الصوت ، وسيذكر
المصنف صورة زمزمة زروان .

(٢) وعبرة العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٣٩ / ٢) : (ولكن الشخص
الأعظم اسمه زروان شكَّ في شيء من الأشياء ، فحدث أهرمن الشيطان - يعني :
إبليس - من ذلك الشك) .

فكان أهرمن من العلم الأول ، وكان إبليس من ذلك الهم^(١) ، وكانا جميعاً في بطن أمه ، وخرج كما يشقُّ العقرب بطنَ أمه فيخرج ؛ إذ ليس للعقرب ولادة ولا بيض^(٢) .

قالوا : ولمَّا خرج الشيطانُ وقف بين يدي زروانَ ، فلمَّا رأى زروانُ ما فيه من الشرِّ كرهه ولعنه .

قالوا : ولذلك صار كلُّ خير من قبل النور فإنه لا يفعلُ الشرَّ ابتداءً ، ولكنه يدفعُ عن نفسه من تعدَّى عليه وإن كان ذلك ضرراً على عدوِّه ، ونسبوا اختراعَ القتل والفساد والشرورِ إلى الشيطان^(٣) .

وقالت المسخيةُ منهم : إن النور كان نوراً محضاً ، ثم انسخَ بعضُهُ فصار ظلمة^(٤) ، فكان الشيطانُ من تلك الظلمة ، وهو خالقُ الفساد^(٥) .

وحكي عن بعضهم : أن النور تفكَّر في نفسه : هل يخرجُ عليه من

(١) عبارة العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٣٩ / ٢) : (ثم حَدَّثَ نفسه وفكَّر وقال : لعل هذا العلم ليس بشيء ، فحدث أهرمن من ذلك الهمُّ الواحد ، وحدث هرمن من ذلك العلم) .

(٢) هذا بحسب ما وقف عليه الإمام المصنف ، وإلا فالعقرب تفقَّصُ بيوضُ صغارها داخل رحمها ، حتى إذا ما قويت على الحركة خرجت من فتحة التناسل التي تكون أسفل بطنها ، ثم استعلتْ ظهرَ أمِّها ، وقد يصل عدُّها إلى العشرات ، وتبقى ملازمة لظهر أمِّها ، فيحسب المشاهدُ أنها خرجت من الظهر .

(٣) انظر « الملل والنحل » (٣٩ / ٢ - ٤٠) .

(٤) في جميع النسخ : (انسخ بعضه بعضاً فصار ظلمة) .

(٥) انظر « الملل والنحل » (٤١ / ٢) ، و « أبكار الأفكار » (٢٧٩ / ٢) .

يضادّه؟^(١) فتولدت من هذه الفكرة عقوبة في نفسه ، وتولد الشيطان من تلك العقوبة .

وزعم بعضهم : أن الشيطان والإله قديمان ، وأن الشيطان بغى على الإله وحاربه^(٢) ، ثم إن الشُعْرَى صالح بينهما ، فهما على ذلك الصلح يدبران أمر العالم إلى انقضاء مدّة الهدنة بينهما سبعة آلاف سنة ، وأنهما إنما تهادنا على أن يكون إبليس وجنوده في قرار الضوء ، ثم يخرج إلى موضعه من الظلمة ، ولما تهادنا وضعنا سيفهما عند عدلين وقالا لهما : مَنْ غدر بصاحبه فاقتلاه بسيفه ، ونسبوا الخير كله إلى النور ، والشر كله إلى الشيطان ، وسمّوه بالفارسية : أهرمن^(٣) .

وتكلم زرادشت صاحب المجوس في أنواع من الخرافات والحماقات وقال : إن العطاء ليس من ذوات السُّموم^(٤) ، وإن سام أبرص من ذوات السُّموم^(٥) ، وإن أهرمن قعد يقسم السُّموم ، فسبقت إليه الحيّات والثعابين

(١) وهذا قريب من القول بأنه شكّ شكّة تولد منها الشيطان ، وهذا القول صريح بحدوث الشيطان على مذهبهم .

(٢) قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (١٢٢ / ١٣) : (جعل الضعيف الناقص شريكاً للقوي الكامل . . محال في العقول) .

(٣) انظر « الملل والنحل » (٣٩-٣٨ / ٢) ، و « أصول الدين » للمصنف (ص ٨٣) ، وقد قال العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٤٠ / ٢) بعد ذكره لهذه العقائد : (ولست أظن عاقلاً يعتقد هذا الرأي المائل ، ويرى هذا الاعتقاد المضمحل الباطل ، ولعله كان رمزاً إلى ما يتصور في العقل ، ومن عرف الله سبحانه وتعالى بجلاله وكبرائه لم يسمح بهذه الترهات عقله ، ولم يسمع مثل هذه الترهات سمعه) .

(٤) العطاء : جمع عطاءة ؛ دويبة أكبر قليلاً من سام أبرص ، ويقال : عطاء وعظايا .

(٥) سام أبرص : من كبار الوزغ .

والجرّارات والعقارب وسواهُم أبرص^(١) ، فكان حظُّها من السُّموم أوفر ، واحتبست العظايةُ عنه حتّى نفدَ السُّم ، فدخلها من الحسرة ما لأجله صار مأواها الخرابات والمزابِلَ ، فهي تمشي سريعاً ثم تقف وقفةً حسرةً على ما فاتّها من السُّم !^(٢) .

ومن خرافاته التي يُسخرُ منها : قوله : إن الفأرة من خلقِ الإله ، وإن السُّنورَ من خلقِ الشيطان ؛ لأنه يأكل الحيوانات ، فقليل له : كيف يستمرُّ على أصلك نسبةُ خلقِ الفأرِ إلى الإله مع دعواك أن الإله لا يخلقُ الحيوانَ الضارَّ المفسد ، والفأرُ مُفسدٌ تجذب فتيلةَ السراج من أجل دُهنِها فتحرقُ بها قبيلةً ، وتنقُبُ المُسنّاة فتغرقُ البلدَ^(٣) ، وتقرضُ دفاترَ العلم والحساب والصكوكَ مع الثيابِ الفاخرة ؟!^(٤) .

وكيف صار خلقُ الفأرة المفسدة من الإله ، وخلقُ السُّنورِ النافع المنقذ من أذى ذلك المفسدِ من الشيطان ، وهو آفةٌ كلّ ما خلقه الشيطانُ بزعمك ؛ من العطاء، والعقارب ، والحيات ، والجرّارات ، والجعلان وسائرِ الحشرات ؟! فقال : إن السنور شرٌّ كلّهُ ؛ لأن السنور لو بالَ في البحر لماتَ من ثنِّ بوله عشرةُ آلاف سمكة !^(٥) .

(١) الجرّارات : جمع جرارة ؛ عُقيرب صفراء تجرُّ ذنبها ، وهي من أخبث العقارب وأقفلها لمن تلدغه .

(٢) انظر « الحيوان » للجاحظ (٢٩٦/٤) .

(٣) المُسنّاة : سدٌّ لخزنِ الماء ، أو لمنع السيل من أن يعلو فيذهب بمنازل البلد ومقابرهِ ، وقيل : إن سيل العرم بأرض سبأ كان سببهُ قرضُ الجرذ للعرم الذي هو المُسنّاة .

(٤) انظر « الحيوان » للجاحظ (٢٩٨/٤) .

(٥) انظر « الحيوان » للجاحظ (٢٩٩-٣٠٠/٤) .

وهذه حماقة لم يبلغها أحمق قبله .

وأنكرت المجوس كلها : ما عليه المسلمون وأهل الكتاب ؛ في انتساب الناس إلى آدم وحواء ، وما ذكروه من خلق آدم عليه السلام من التراب ، وخلق حواء من ضلع آدم ، وانتشار النسل منهما بعد ذلك ، وقالت من أنفسها في بدء التناسل قولين :

أحدهما : أن طائفة منهم زعموا : أن مبدأ كون البشر وسائر الحيوان من رَجُلٍ وثور ، واسم الرجل : (كيومرث)^(١) ، ومعناه : الحي الناطق المائت^(٢) ، ولقبه : كل شاه ؛ أي : ملك الطين ، واسم ذلك الثور : إيزدداذ^(٣) ؛ أي : عطية الإله .

قالوا : فبقي ذلك الثور وذلك الرجل في الأرض ثلاثين سنة ، فلما نزل إبليس إلى الأرض لم يجد عليها حيواناً غيرهما ، فقتلهما ، فخرج من صُلْبِي الرجل والثور نطفتان ، فغاصتا في الأرض أربعين سنة ، ثم نبت من نطفة الرجل ريباستان^(٤) ، واستحالتا فصارتا إنسانين ؛ ذكر وأنثى ، واسمهما : مشة وميشانة ، ثم تسافدا ، فكان الناس من نسلهما ، وخرج من نطفة ذلك الثور الإبل والبقر والغنم وسائر الحيوانات من طير ووحوت وغيرهما^(٥) .

(١) في (ب ، ج) : (كي كومت) .

(٢) قال العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (٣٨ / ٢) : (وقد ورد في تواريخ الهند والعجم : أن كيومرث هو آدم عليه السلام) .

(٣) في (ج) : (إيزدداز) بدل (إيزدداذ) .

(٤) ريباستان : نبتان .

(٥) انظر « الملل والنحل » (٣٩ / ٢) .

هذا هو الذي ذكره في كتابهم المعروف بـ « الأيستا »^(١) ، وفي بعض نسخه : أن اسم الذكر والأنثى : مهلا ومهلانيا .

وقرأت في كتب مُوبَذهم المعروف بمزدانشاه المجوسي : أن أول ما خلق الله عزَّ وجلَّ رجلاً وثوراً ، وأنهما بقيا في أكناف السماء ثلاثة آلاف سنة ؛ وهي أَلوفُ الحَمَلِ والثور والجوزاء ، ثم أُهبطا إلى الأرض فبقيا فيها ثلاثة آلاف سنة ؛ وهي أَلوفُ السرطانِ والأسدِ والسُّنْبُلَةِ ، فلمَّا دخلت نوبةُ أَلَفِ الميزانِ نزل إبليسُ صَادَهما وقتلهما^(٢) ، وكان من نطفتهما ما كان .

وفي هذه الحكاية : تصريحٌ منهم بأن عمر الدنيا اثنا عشر ألفَ سنةٍ على عدد بروجِ الفلك ؛ لكلِّ برج ألفُ سنة ، وهذا مناقضٌ لقولهم : إن مدة الهدنة بين الإله وبين إبليسَ سبعةُ آلاف سنة بعد نزوله في نوبة الميزان ؛ وهي الألف السابعة ؛ لأنه لا يبقى بعد انقضاء ستة آلاف سنة من اثني عشر ألفَ سنةٍ سبعةُ آلاف سنة^(٣) .

وإنما أَسَّسَ للمجوس هذا الدين زرادشت ، وكان من أَذْرَبِيجَانِ من ناحية مُوقَانَ ، وزعم أصحابُ التواريخ : أن زرادشت دخل الشام في عنفوان شبابه ، وخدمَ بعضَ أنبياء بني إسرائيل وهو أرميأ ، ثم خانَهُ خيانةً قبيحةً ، وهربَ منه ، فدعا عليه ولعنه ، فصار أبرصاً ، ثم ضلَّ في دينه ، فوضع بأذْرَبِيجَانِ دينَ المجوسية ، وخرج إلى بلخَ عند كشتاسب بن لهراسب ملك

(١) الأيستا : اسم لمجموع متون كتب المجوسية المنسوبة إلى زرادشت ، وشرحها زرادشت بكتاب سماه : « الزند » . انظر مقدمات كتاب « الفنديداد » (ص ٣) .

(٢) في (ج) : (ضَادَهما) بدل (صَادَهما) .

(٣) وقد مضى أن مدَّة الخلاص وما بعدها كان يجب أن تنقضي من قرابة ألف سنة !

العجم ، وكان مع أهل مملكته على دين الصابئة ، فدعاهُ إلى المجوسية ، ووافقهُ على تصديقه جاماسب المنجّم ، فأمنَ به كشتاسب وأهلُ مملكته ، ودعاهم بعد ذلك إلى تعظيم النار ، فبيوتُ النار من يومئذٍ ، وخالفهم رُستمُ صاحب سِجِسْتَانَ والهند ، ووقع من أجله القتال بينه وبين إسفنديار بن كشتاسب ، وقتل إسفنديار ، وبقي زرادشت فيهم خمساً وثلاثين سنة ، ثم خرج إلى نسا ، فقتله بها رجلٌ اسمه نور^(١) .

[فرقُ الصابئة]

وأما الصابئةُ : فهي اليوم فِرَقٌ :

إحداها : فرقةٌ قالت : إن العالم محدثٌ ، وله صانع أزليٌّ غير مُشَبِّهٍ لشيء من العالم ، غير أنه خلق الفلكَ حيّاً ناطقاً سميعاً بصيراً مُدَبِّرَاً لما في هذا العالم ، وَسَمَّوا الكواكبَ التي فيه : ملائكةً ، وَسَمَّاهم قومٌ منهم : آلهة ، وعبدوها ، وبنوا لها بيوتَ عباداتٍ على عدد الأفلاك السبعة^(٢) .

وزعم بعضُ من تحامقَ منهم : أن الكعبة منها بيتُ زُحَلٍ ، فلذلك دام بقاءها ؛ لأن زحلَ يدلُّ على طول العمر والبقاء^(٣) .

وأضاف هؤلاء كلَّ الحوادث في العالم من صلاحٍ أو فسادٍ إلى سُعود الكواكب ونُحوسِها ، وزعموا : أن الفلكَ مدبِّرُ العالم ، والله مدبِّرُ الفلك فحسبُ .

(١) انظر « تاريخ الطبري » (١ / ٥٤٠ - ٥٦٤) .

(٢) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ٣٢٤) ، ووصفهم أنهم من اليونانية .

(٣) انظر « الملل والنحل » (٣ / ٧٨) .

والفرقة الثانية منهم : قالت بمثل قولِ الفرقة الأولى ، إلا أنها زعمت :
أن الإله لا يُوصفُ بأوصاف الإثبات ، وإنما يُوصفُ بألفاظ النفي ؛
فيقال : إنه غيرُ معدوم ، ولا محدثٌ ، ولا ميت ، ولا عاجز ،
ولا جاهل ، ولا سفيه ، ولا جائر ، بدلاً من قولنا : قديمٌ ، وموجود ،
وحيٌّ ، وعالم ، وقديرٌ ، وحكيم^(١) .

والفرقة الثالثة منهم : زعمت أنها لا تصفُ الإلهَ إلا بأنه الإله فقط .
وقد ناظرتُ من هذه الطائفة رجلاً في دينه .

وجميعُ هذه الفرق : تدّعي أن لهم أنبياءً ، ويزعمون : أن منهم هِرْمَسَ
المنجمَ ، وزعم بعضهم : أنه إدريسُ عليه السلام ، وادّعى بعضهم : نبوةَ
سولونَ جدِّ أفلاطونَ لأُمِّه^(٢) ، وادّعوا أيضاً : نبوةَ دوريتوسَ وواليسَ
وجماعةٍ من المنجمين الذين وصفوا أرساد الكواكب ، وأقرؤوا بشريعة
سولونَ جدِّ أفلاطونَ لأُمِّه ، وقالوا : من شريعته : ثلاثُ صلوات في كلِّ
يوم :

أولاهها : ثمانِ ركعات ، في كلِّ ركعة ثلاثُ سجّادات ، وانقضاءُ وقتها
عند طلوع الشمس .

والثانيةُ : خمسُ ركعات ، في كلِّ ركعة ثلاثُ سجّادات قبل زوال
الشمس .

(١) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ٣٢٤) .

(٢) وكان سولون شاعراً حكيماً ، وهو بعد هرمس وقبل سقراط ، سُئل مرّة : ما الحياة ؟
فقال : التمسُّكُ بأمر الله تعالى . انظر « الملل والنحل » (١٦٢ / ٢ - ١٦٣) .

والثالثة : مثلُ الثانية قبل غروب الشمس .

ولا صلاة إلا على طهرٍ ووضوء .

وأوجبوا صومَ ثلاثين يوماً ؛ أولُّها لثمانٍ مضين من آذارَ ، وتسعة أيام ؛ أولُّها لتسعٍ بقينَ من كانونِ الأولِ ، وسبعة أيام ؛ أولُّها لثمانٍ مضينَ من شُباط .

وذبحوا من ذوات الأربع الذكورَ من البقر والضأن والمعز ، ومن سائر ذواتِ الأربع غيرِ الجزور [ما] ليس له أسنان في الشدقين جميعاً^(١) ، ومن الطير ما ليس له مِخلَبٌ غيرَ الحمام ، وحرَّموا لحمَ الخنزير ، ولا يأكلون من القُرْبان ، ويرون الغسلَ من الجنابة ومسَّ الميت والطامث ، وينهون عن الاختتان ، والشُّكرِ من كلِّ شراب .

وقالوا : النكاح بوليٍّ وشهود ، ولا يتزوَّجون من أقربِ الأقارب ، ولا يكون الطلاقُ عندهم إلا بحكم حاكمٍ بعد بيَّنةٍ على فاحشة ظاهرة ، ولا يجمعون بين امرأتين ، ولا يراجعون المطلَّقة ، ولا يرون النكاحَ إلا لطلب الولد .

فهذه مذاهبُ الصابئة بحرَّان^(٢) .

وبأسافلِ واسطٍ : قومٌ من الصابئةِ على خلاف دين الحرَّانية منهم في العبادات وإن وافقوهم في قولهم في الفلك والكواكب ؛ وذلك أنهم :

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وما) ، والتصحيح من « أصول الدين » (ص ٣٢٥) ، وما في محل نصب على المفعولية .

(٢) انظر « الملل والنحل » (١١٥ / ٢) .

يأكلون الخنزير ، والحرّانية لا تأكله ، ويصلّون إلى القطب الشمالي ،
والحرّانية تستدبر القطب الشمالي في صلاتها .

[فِرْقُ النصارى]

وأما النصارى : فقد زعمت اليعقوبية منهم والملكانية والنسطورية
أصحاب نسطور : أن الإله جوهر واحد ، وهو ثلاثة أقانيم ؛ أحدهم
الأب ، والآخر الابن ، والثالث روح القدس^(١) .

وزعموا : أن الإله واحد في الجوهر لا في العدد ، وليس بواحد في
النوع ولا في الجنس .

ثم اختلفوا في الأقانيم والجوهر :

فحكى عن الملكانية : أن الجوهر غير الأقانيم ، وليس برابع لها في
العدد ، وأن الأقانيم هي الجوهر ، واختلفوا في تسمية الأقانيم :

فزعم بعضهم : أنها خواص .

وقال بعضهم : إنها وجوه .

وقال آخرون : إنها صفات .

وزعم آخرون منهم : أنها أشخاص .

(١) الأقباط : الأصل ، لفظة رومية أو يونانية ، وأقباط الأب عندهم هو الوجود ، وأقباط
الابن أو الكلمة هو العلم ، وأقباط روح القدس هو الحياة . انظر « شرح العقائد
النسفية » (ص ١٦٩) .

واختلفت النسطورية ؛ فزعم بعضهم : أن كلَّ واحد من الأقانيم حيٌّ ناطق ، إلهٌ فاعل .

وقال آخرون منهم : ليس كلُّ واحد منها عند الانفراد في الذكر إلهاً واحداً ، ولا حياً ناطقاً .

وزعموا أيضاً : أن الابن لم يزل متولِّداً عن الأب ، ولم يزل الأب والدًا للابن ، لا لولادة المتناسلين ، ولم تزل الروحُ فائضةً بين الابن والأب .
وقالوا : إن تولَّد الابن من الأب كتولَّد ضوء الشمس من الشمس ، والضوءُ غير سابقٍ لها^(١) .

واختلف هؤلاء الفرقُ الثلاث في المسيح وفي الاتِّحاد :

فزعمت النسطورية : أن المسيح إلهٌ وإنسانٌ ماسح وممسوح اتحدا فصارا واحداً ، فالمسيحُ عندهم جوهرانِ أقنومان ؛ جوهرٌ قديم لم يزل ؛ وهي الكلمةُ ، وهي أحدُ أقانيم الإله ، وجوهرٌ محدث ؛ وهو المولودُ من مريم .

وزعم أكثرُ البعقوبية : أن المسيح جوهرٌ واحد أقنومٌ واحد ، إلا أنه من جوهرين ؛ أحدهما : جوهرُ الإله القديم ، والآخرُ : هو الإنسان ، تركَّبا فاتَّحدا كما تتركَّبُ النفس والبدنُ فيصيران جوهرًا واحدًا وشخصاً واحدًا وإنساناً واحدًا ، وذا مشيئةٍ واحدة ، وهو إنسانٌ كلُّهُ وإلهٌ كلُّهُ .

وقال بعضهم : الاتِّحادُ هو الامتزاجُ من الكلمة بالإنسان .

(١) انظر هذه الأقوال في « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٦-١٠٧) .

وقال آخرون منهم : ليس بامتزاج ، ولكن الكلمة اتخذت ذلك الجسد هيكلاً ومحلاً .

وقال بعضهم : بل ادرعت الجسد .

وقال بعضهم : بل ظهرت عليه فدرت به وعلى يديه .

وقال بعضهم : إن ذلك على نحو ما يظهر من صورة الإنسان في المرآة .

وقال بعضهم : بل ظهر فيه كما يظهر نقش الخاتم في الطينة المطبوعة من غير أن يكون النقش انتقل عن الخاتم أو حل في الطينة^(١) .

وقال بعضهم : ظهوره فيه كظهور شعاع الشمس على ما وقع عليه .

وقالت اليعقوبية : ليس على شيء من هذه الوجوه ، ولكن على أن الجوهرين صارا جوهرًا واحدًا^(٢) .

وأطلق الجمهور الأكثر منهم : أن المسيح ابن الله ، وادّعوا أن ذلك نسبته في الإنجيل ، وأطلقوا على الله عز وجل أنه أب .

وأجمعوا : على أن المسيح قُتل وصلب ودُفن ، ثم قام بعد دفنه .

واختلفوا في محل القتل والصلب :

فزعمت النسطورية : أن القتل والصلب وقعا على المسيح من جهة ناسوته ، لا من جهة لاهوته .

(١) قوله : (ظهر) الضمير فيه راجع على الكلمة ، ومذهب المصنف جواز التذكير في مثل هذا ؛ لكون التأنيث مجازياً ، وهو مذهب ابن كيسان ، وكذا يقال في قوله الآتي : (ظهوره) .

(٢) انظر هذه الأقوال في « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٧-١٠٩) .

وزعمت الملكانية : أن الصلب وقع على المسيح بكماله ، والمسيح هو اللاهوت والناسوت .

وزعم بعض اليعقوبية : أن المسيح جوهرٌ واحد ؛ قديمٌ من جهة ، محدثٌ من جهة ، مولودٌ من جهة ، غيرٌ مولود من جهة ، مقتولٌ مصلوب من جهة ، غيرٌ مقتول ولا مصلوب من جهة ؛ فجبهة الولادة والقتل والصلب هي جهة الناسوت ، والجهة التي تنفي ذلك عنه هي جهة اللاهوت .

وزعم أكثر اليعقوبية : أن القتل والصلب وقعا بالجواهر الكائنين من الجوهرين اللذين هما الإله والإنسان ، وذلك الجوهر هو المسيح على الحقيقة ، وبه حلت الآلام .

وزعموا : أن المسيح بعد دفنه قام في اليوم الثالث ، وصعد إلى السماء ، وجلس عن يمين أبيه .

وبهذا ونحوه ختم كل صنف منهم إنجيله ، ولهم أربعة أناجيل كلها مختومة بهذا ، وكلهم يزعم أن الإنجيل الذي أنزل على عيسى عليه السلام إنما هو حديثه وكلامه وكلام تلامذته الأربعة ؛ وهم : يوحنا ، ومتى ، ولوقا ، ومرقس .

واجتمعت المطارنة والأساقفة منهم بقسطنطينية ، وكانوا ثلاث مئة وثلاثة عشر رجلاً ، فألفوا شريعة لدينهم ؛ زعموا أنهم أنطقوا بها بروح القدس .

وأصل دينهم الذي إليه يدعون من يعرضون عليه دينهم أن يقولوا : إنه يؤمن بالله الأب الواحد ، مالك كل شيء ، صانع ما يرى وما لا يرى ، وبالرب الواحد أيسوع المسيح ابن الله الواحد بكر الخلائق

كلّها^(١) ، وأنه ليس بمصنوع ، بل هو إلهٌ حقٌّ من إلهٍ حقٍّ من جوهر أبيه ، ومن أجل خلاصنا نزل من السماء ، وأنه صُلبٌ ودُفِنَ ، وقامَ في الثالث ، وصعدَ إلى السماء ، وجلسَ عن يمين أبيه ، وهو مستعدٌّ للمجيء تارةً أخرى للقضاء بين الأحياء والأموات ، ويؤمنُ بالروح القدس الخارج من أبيه روح محبته ، [وبمعمودية] لغفران الخطايا^(٢) ، وبقيامه بأبداننا وبالحياة الدائمة أبداً .

[أهل الطبائع]

فأمّا أهل الطبائع فإنهم فِرَقٌ :

إحداها : زعمت أن أربع طبائع قديمةٌ غيرُ قابلة للفساد في جنسها ، وزعموا : أنها أجزاءٌ لا تتجزأ ، وقالوا : لا نهاية لعدد الأجزاء ، وسمّوها أُسْتُقْصَاتٍ^(٣) ، وأثبتوا معها الإله^(٤) ، وقالوا : إنه متصوّرٌ بالعقل للطافته ،

(١) أيُّشوع : هو اسم سيدنا عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، والبكر : أول كل شيء ، كما أنه أول ولد لأبوين .

(٢) المعمودية : لفظة معربة من (معموذيت) ، ومعناها : الطهارة ، وهم يغمسون أولادهم بماء أصفر معتقدين أنه به يطهر من الخطيئة ، وهو علامة دخول المغموس في دينهم ، وما بين المعقوفين في (أ) : (وبمعبود به) ، وفي (ب ، ج) : (وبمعبودية) لكن دون واو في (ج) .

(٣) الأُسْتُقْص - ويقال له : الأُسْتُقْص أيضاً - : لفظة يونانية بمعنى الأصل ، وبه تسمى العناصر الأربع : الماء ، والهواء ، والتراب ، والنار . انظر « مفاتيح العلوم » (ص ١٥٨-١٥٩) ، و« معيار العلم » (ص ٣٩٨) .

(٤) قال إمام الحرمين في « الشامل » (ص ٢٣٨) عن هؤلاء : (ولكنهم يصيرون إلى أن الله تعالى خلق الأجسام على طبائع وخواص تقتضي أفعالاً طبيعية غير صادرة عن اختيار ، وقد مال إلى ذلك ثمامة بن الأشرس وطائفة من المعتزلة) .

وأضافوا التدبيرَ إلى الإله ، والأفعالَ إلى الطبائع الأربع ، وهذا قولُ المعروف منهم [بإبيقورس]^(١) .

والفرقةُ الثانيةُ منهم : جمهورُهم الأعظم زعموا : أن العالمَ عالمانِ ؛ علويٌّ وسفليٌّ :

فالعلويُّ : من السماء العليا إلى السماء السفلى وما بينهما من الكواكب ، وحركةُ هذا العالم حركةُ الدور .

والعالمُ السفليُّ : ما في وسط سماء الدنيا ، وهو أربعةُ أشياء : أولها وأعلاها : النارُ ، والثاني : الهواءُ في وسط النار ، والثالثُ : الماء ، والرابعُ : الأرض .

وزعموا : أن الأرض والماءَ كرةً واحدةً ، والهواءَ محيطَ بهما ، والنارَ محيطةً بالهواء ، والسماءَ محيطةً بالنار .

وقالوا : إن كلَّ ما يتولَّد في العالم السفلي من أحداث الجوِّ ، وما يتركَّب من الجواهر المعدنية ، والحيوانات المتناسلة . . فإنما يكون ذلك بامتزاج الأربعة التي هي الأرض والماء والهواء والنار بعضها ببعض .

وزعموا أيضاً : أن العالم العلويَّ ثابتُ الذات ، غيرُ متغيِّر ، ولا مستحيل في الكلِّ ولا في الأجزاء ، ولكنه متحرِّكٌ بحركة الدور ، فاعلٌ بحركته في العالم السفليِّ لما يكونُ من آثار صنعته ، فأضافوا الآثار التي ذكرناها إلى الفلكِ والكواكب .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إنيقوس) .

وزعموا أيضاً : أن الطبائع الأربع : اثنتان [منها] فاعلتان^(١) ؛ وهما الحرارة والبرودة ، وأقواهما الحرارة ؛ لأن قتل السموم للحيوان أسرع من قتل الزمهرير له ، [واثنتان منها] منفعلتان قابلتان للفعل^(٢) ؛ وهما الرطوبة واليبوسة ، وأضعفهما الرطوبة ؛ لأن العلة إذا كانت من رطوبة فعلاجها أيسر ، وإن كانت من يبوسة فعلاجها أعسر .

والفرقة الثالثة منهم : قالت بقدم خمسة أشياء ؛ منها الطبائع الأربع أضافت إليها الأفعال ، والخامس : روحٌ سابحة فيها تدبرها ، وزعموا : أنها لم تزل ممتزجة على ما هي عليه اليوم .

وقالوا : إن أفعال كل واحد من الأربع خلاف فعل سائرهما .

وقالوا أيضاً : ليس في العالم شيء إلا وفيه روح^(٣) ، وإنما اختلفت في الأنواع والأجناس ، فصار بعضها ألواناً ، وبعضها طعوماً ، وبعضها على هيئة مخصوصة . . من جهة اختلاف مزاج الطبائع الأربع مع الروح ؛ من جهة قلة الروح في بعضها ، وكثرتها في بعض .

والفرقة الرابعة منهم : قالت بمثل مقالة الفرقة الثالثة في قدم الطبائع الأربع والروح السابحة فيها ، إلا أنها زعمت : أن الروح في حيوانها ونباتها ، دون جماداتها .

والفرقة الخامسة منهم : خصت الروح بحيواناتها ، دون نباتها وجماداتها .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منهما) ، وإنما يرجع الضمير على الطبائع .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (واثنان منهما) .

(٣) حتى في الجمادات ، كما يفهم من ظاهر العبارة وما يأتي في الفرقة الرابعة .

والفرقة السادسة منهم : قالت بقدَم الطبائع الأربع والروح السابحة فيها ، وقدم قضاءً بتحريك الأشياء ، وهذه الفرقة يُقال لها : انقضائية .

[المنجّمون]

وأما المنجّمون منهم فصنفان : موحدون ، وملحدون .

فالموحدون منهم : مقرّون بحدوث العالم وقدم صانعه وتوحيده ونفي التشبيه عنه كما ذهب إليه المسلمون ، إلا أنهم خالفوا المسلمين من وجهين :

أحدهما : في صورة الأفلاك والكواكب والأرض وأعدادها .

والثاني : في دعواهم أن حركات الكواكب على بعض الوجوه أدلة على الحوادث في العالم وأسباب لها .

وأما الملحدون منهم فأصناف كثيرة :

أحدها : قالت بقدَم الأفلاك والكواكب ، وزعمت : أن حركاتها موجبة لحدوث الحوادث في العالم ، ونسبوا اختلاف التركيب في أجسام العالم السفليّ وألوانها وهيئتها إلى أنها تظهر من طبائع البروج ، واختلاف دوران الكواكب فيها .

وقالوا : إن اختلاف الأمم في أبدانهم وألوانهم وذكائهم إنما هو لاختلافهم في محاذاة ما يحاذون من الفلك والكواكب ؛ وذلك من ثلاثة أوجه :

أحدها : مجاورة مساكنهم لخط الاستواء من الأرض في محاذاة فلك مُعَدِّلِ النهار .

والثاني : من مرور بعض الكواكب على سَمْتِ رؤوسهم .

والثالث : من محاذاة مساكنهم مدارَ رأس السرطان ولبناتِ نَعْشِ الكبرى .

الذين تمرُّ الشمس على سَمْتِ رؤوسهم ، أو يقربون من محاذاة مرورِ الشمس . . هم السودان ؛ لأن الشمس أحرقت أبدانهم وشعورهم وسودوا بها ؛ ولذلك كانت أخلاقهم إلى الوحشية أقرب .

والذين يسكنون في محاذاة بناتِ نَعْشِ الكبرى ، وَمَنْ قَرَّبَ منهم . . فهم المفرطون في البياض والحمرة ؛ كالصقالبة والروس ؛ لبعدهم عن محاذاة ممرِّ الشمس [عليهم]^(١) ، فلذلك صار البردُ عليهم أغلب ، وصارت أخلاقهم وحشية ؛ لدوام البرد عليهم .

ولمَّا اعتدَلَ المِزَاجُ بين الحرارة والبرودة في الإقليم الرابع وما قَرَّبَ منه . . صار الاعتدال في أخلاق أهلها وألوانهم أغلب .

وقالوا أيضاً : إن أرض بابل ويونان إنما خرج [منها] الحكماءُ لممرِّ بعض الكواكب السبعة^(٢) - وهي الزُّهْرَةُ - في بعض الأوقات على سَمْتِ رؤوسهم .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عليها) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منهم) .

وأضاف هؤلاء : اختلاف أحوال الناس في الأموال والأرزاق والأفعال
وسائر الأحوال . . إلى البروج والكواكب على طريق الوجوب .

وزعموا أيضاً : أن من وُلِدَ على طالع برج الحمل غلبَ على طبعه المرأةُ
الصفراء ، وكان في الغالب نكوحاً غضوباً سريعَ الانقلاب^(١) ، والثور إذا
كان هو الطالع في الميلاد دلَّ على غلبة المرأة السوداء ، وعلى قلة الأولاد ،
وحموضة المذاق ، وكذلك قالوا في دلالة كلِّ برج على ما يؤثرُ هو فيه
عندهم إذا كان طالعة^(٢) .

وأضافوا كثيراً من الأفعال إلى الكواكب السبعة ؛ كدلالة الشمس عندهم
على الضياء والعقل والمعرفة والملك والرئاسة والشرف والمال وكثرة
الكلام ، وزعموا : أن أكثر آثارها في بدن الإنسان يكون في رأسه وساعديه
وفي عينه اليمنى ، وتأثير القمر في عينه اليسرى .

وكذلك زعموا : أن الشمس إذا كانت في برج منحوسٍ في طالع مولد
الإنسان . . دلَّت على فساد في رأسه أو عمى أو عورٍ في عينه .

وكذلك أضافوا إلى سائر الكواكب أجناساً من الأفعال والأخلاق والآثار ،
وقسموا تدبير الأيام على الكواكب السبعة ، وسَمَّوها أربابَ الأيام السبعة .

فزعموا : أن الشمس ربُّ يوم الأحد ، والقمر ربُّ يوم الاثنين ،

(١) في (ج) : (لحوحاً) بدل (نكوحاً) .

(٢) وقد ردَّ العلامة الآمدي على القائلين بتأثير الطوالع في « أبكار الأفكار » بردود مفحمة
متعددة ، منها ما ذكره (٢٧٢ / ٢) : (أنا قد نصادف مولودين توءمين وُلدا في وقت
واحد ، وأحدهما في غاية السعادة ، والآخر في غاية الشقاوة ، والطالع لهما واحد) .

والمريخ رب يوم الثلاثاء ، وعطارد رب يوم الأربعاء ، والمشتري رب يوم الخميس ، والزهرة رب يوم الجمعة ، وزحل رب يوم السبت .

وقسموا أيضاً الساعات على الكواكب السبعة ، وسَمَّوها أرباباً لها ، ونسبوا كل ساعة منها إلى أحد الكواكب السبعة ، وقالوا : إنه ربُّها ومدبِّرُها .

وقسموا أيضاً تدبير شهور الجنين على الكواكب السبعة ؛ فجعلوا الشهر الأول من شهور الجنين في تدبير زحل ، والشهر الثاني في تدبير المشتري ، والشهر الثالث في تدبير المريخ ، والرابع في تدبير الشمس ، والخامس في تدبير الزهرة ، والسادس في تدبير عطارد ، والسابع في تدبير القمر ، وفي الشهر الثامن يعود الأمر إلى تدبير زحل ، وفي التاسع إلى تدبير المشتري .

وزعموا : أنه إن ولد في السابع أو التاسع عاش ، وإن ولد في الثامن لم يعيش ؛ لأنه في تدبير زحل ، وهو نحسٌ عندهم .

وعلى هذا قسموا جميع حوادث هذا العالم على الكواكب السبعة بإضافة تدبيرها إليها ، وزعموا أن العالم لم يزل على هذا الترتيب ، وأضافوا الحوادث في الأعراض والهيئات في الأشكال إلى تدبيرات الكواكب ، وإلى محاذاة البروج وكيفية مرورها ودورانها على المتغيرات منها .

والصنف الثاني منهم : زعموا أن الأفلاك والكواكب قديمة الهَيُولَى والأصل ، [حديثاً] التركيب^(١) ، فاعلةٌ لآثارها في العالم السفلي بعد

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (حديث) ، أو تُقرأ العبارة : (والأصل حديث التركيب) ويحمل الأصل على العناصر الأولية ؛ كالتراب والماء مثلاً ، ولا شك أن =

تركيبها ، وهذا قولٌ منجمي الهند .

والصنفُ الثالث منهم : منجمو الفلاسفة الذين زعموا أن الأفلاك قديمة ، ولها صانعٌ قديم^(١) ، وقالوا مع ذلك بوجوب تأثيرها بسيرها في العالم السفلي ، وزعموا : أن الذي أوجب وقوف الأرض دورانُ الفلك عليها ، ولولا ذلك لم يصحَّ وقوفها ، وهذا قولُ أبرقلس وأرسطاطاليس وأتباعهما .

والصنفُ الرابع منهم : قومٌ ادَّعوا قدمَ الأفلاك والكواكب والصانع ، وتأثيرَ الكواكب في الأرض وما عليها ، إلا أنهم أثبتوا لمسير الكواكب ابتداءً ، وزعموا : أن الكواكب كلها كانت مجتمعةً في أولِ برج الحمل ، فسارت منه واختلَفَتْ في السير ، ومن وقت سيرها إلى أن تعودَ جميعاً مجتمعةً في أولِ الحمل أربعةَ آلاف ألف ألف سنة وعشرون ألف ألف سنة ، وهذه مدَّةُ عمر العالم عندهم .

والصنفُ الخامس منهم : قومٌ زعموا : أن الفلك قديمٌ ، وأن [زُحَلَ] وحده قديمٌ دون سائر الكواكب^(٢) ، وأضافوا إلى الفلكِ وإلى زحلَ كلَّ تأثير يقعُ في الأرض ، وهذا قولٌ حكاه أبقراطُ عن طائفة من الفلاسفة يقال لهم : أصحابُ الرُّواق^(٣) .

= هذه العناصر عندهم حديثة التركيب .

(١) كذا في جميع النسخ على الاستثناف ، ولو عطف لقال : (ولها صانعاً قديماً) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (زحلاً) ، وانفقوا على منعه من الصرف ؛ للعلمية والعدل .

(٣) زعيمهم : زينون القبرصي ، كان يُدرِّس تلامذته تحت رواق ، ولهذا نسبوا إليه .

والصنف السادس منهم : هم الذين دانوا بالهية الشمس ، وأضافوا إليها حوادث العالم ، وعليه كان قوم بلقيس قبل إيمانهم بسليمان عليه السلام .

والصنف السابع : قوم دانوا بالهية الشمس والقمر .

والصنف الثامن : قوم دانوا بالهية الشّعرى من بين الكواكب ؛ لدعواهم أنها عبرت المجرة فسُميت الشّعرى العبور ، وهذا قول قوم من العرب من خزاعة في الجاهلية ، دعا إليه رجل كان يعرف بأبي كبشة .

[الفلاسفة]

وأما الفلاسفة : فأديانها مختلفة :

فمنهم : من قال بقدّم العالم ، وأنكر صانعه ، وبه قال فيثاغورس^(١) .
ومنهم : من ادّعى قدّم العالم ، وأثبت له صانعاً مدبراً للأفلاك ، وأضاف التأثيرات في الأرض إلى طبائع الفلك والكواكب واختلافها في السير .

ومنهم : من قال بقول أصحاب الهيولى ، وزعم : أن هيولى العالم - وهي طبيئته وجوهره - قديمة ، وأعراضها حادثه فيها ، وإنما اختلفت في الصور والأجناس لحدوث الأعراض فيها .

ثم إن من هؤلاء من زعم : أن تلك الأعراض حدثت فيها بقوة لها من غير صانع ، ومنهم : من أثبت صانعاً لحدوث الأعراض في الهيولى ، ثم

(١) الذي في « نهاية الأقدام » (ص ٥) ، و « الملل والنحل » (١٣٢ / ٢) أن فيثاغورس كان ممن قال بأن العالم محدث ، وأن البارئ سبحانه هو الذي خلقه .

أضافوا الحوادثَ بعدها إلى الأجسام ، فزعموا : أنها هي المحدثُ
للأعراض في المستقبل من الدهر .

ومن الفلاسفة من مالَ إلى قول أهلِ الطبائع ، وافترقوا فيها كافتراقِ
أهلها .

ومنهم من قال بقول المنجِّمين ، على ما حكيناه من اختلافهم في إضافة
أنواع الحوادث إلى الأفلاك والكواكب ، وتأثيراتها في العالم السفليِّ
بحركاتها^(١) .

فهذا بيانُ الوجه الأول من وجوه الكلام^(٢) .

[أدلةُ الموحِّدين على توحيدِ الصانع]

وفي هذا الفصل بيانُ أدلة الموحِّدين على توحيد الصانع^(٣) :

فمما يدلُّ على ذلك : أنه إذا ثبتَ لنا حدوثُ العالم ، وثبتَ أنه لا بدَّ له
من محدِّثٍ ؛ لاستحالة وجود فعلٍ بلا فاعل ؛ كاستحالة وجود ضربٍ بلا
ضارب ، ووجود نسجٍ وكتابة بلا ناسجٍ ولا كاتب . . . كان إثباتُ محدِّثٍ

(١) وقد عقد العلامة الشهرستاني في « الملل والنحل » (١١٦/٢) باباً ذكر فيه أقوال
الفلاسفة ومذاهبهم .

(٢) تنبيهٌ : المذكورون في هذا الوجه عبدوا كما رأيت أكثر من إله ، أما بشأن الاختلافات
التي وقعت بين الموحِّدين فقد قال العلامة السعد في « شرح المقاصد » (٦٤/٢) :
(المعتزلة إنما يبالغون في نفي تعدُّد القديم ، وأهل السنة في نفي تعدُّد الخالق ، والكلُّ
متفقون على نفي تعدُّد الواجب المستحق للعبادة ، والموجد للجسم) .

(٣) انظر كلام الحافظ الزبيدي وهو يصف إبداع الإمام المصنف في هذا الفصل (٦٩/١) .

واحد لجميع الحوادث صحيحاً ، وكانت الأعداد ما زادَ عليه متعارضة ، فلو جازَ أن يكون للعالم صانعانِ لجازَ أن يكون له ثلاثة صانعين ، ولجازَ أربعةً وأكثرُ منها لا إلى نهاية ، ولا يلزُمنّا على هذا الدليلِ إذا أوجبنا صانعاً واحداً أن نجيزَ أكثرَ منه ؛ لأن الواحدَ أوجبُهُ الدليلُ بوجود الصنع وظهورِ الحوادث ، والزيادةُ على الواحد لا يوجبُها دليل ؛ لأن الصنع لا يقتضي أكثرَ من صانع واحد^(١) .

ودليلٌ آخرُ : وهو أنه لو جازَ أن يكون للعقلاء والجمادات وسائرِ الحوادث صانعانِ أو أكثرُ من صانع واحد . . لم يصلِ الواحدُ من العقلاء إلى معرفة صانعه بعينه ؛ ليعبدهُ بعينه ويشكره على إنعامِهِ عليه ، ولم يكن صانعُهُ قادراً على تعريفه إيَّاه ، وأنه هو الذي صنعهُ دون غيره ؛ لأن غيره قد يصنعُ مثلَ صنعه ، وفي هذا تعجيزُ الصانع عن تعريف مصنوعيهِ العاقل ما يدلُّه عليه ، والعاجزُ لا يكون إلهاً صانعاً^(٢) .

دليلٌ ثالثٌ : وهو أنه لو كان للأجسام صانعانِ أو أكثرُ لم يخلُ : أن يكون كلُّ جزء من العالمِ فَعَلَهُما جميعاً ، أو يكونَ بعضُ العالمِ فعلَ أحدهما وبعضُهُ فعلَ الآخرِ .

ويستحيلُ حدوثُ كلِّ واحد من فاعلين محدثين له ؛ لأنه باختراع

(١) ويمكن أن نعبرَ عن هذا الدليل : بأن الواحد الذي قام عليه الدليل كافٍ ، والثاني لا دليل عليه . انظر « شرح المقاصد » (٦٣ / ٢) .

(٢) وهذا الدليل مبنيٌّ على أن ما أدَّى إلى محالٍ فهو محالٌ ، والتعذُّد أدَّى إلى عجز الآلهة عن تعريف مربوباتها لها ، والعجز في حقِّ الإله محالٌ ؛ فما أدَّى إليه - وهو التعذُّد - محالٌ .

أحدهما يوجد ، فلا معنى لاختراع الآخر منهما ؛ لأن قدرة كل واحد منهما إن كانت لا تصلح لاختراع الشيء إلا مع قدرة الآخر . استحالة صلاحهما مجموعتين لاختراعه ؛ لأن ما لا يصلح للاختراع مع ما لا يصلح للاختراع^(١) . لا يقع بهما الاختراع ؛ لأن ما استحالة في الآحاد لم يتغير بالاجتماع ، وما وجب في الآحاد لم يتغير بالاجتماع .

وليس كالحجر يحمل الجماعة ولا يحمله كل واحد منهم^(٢) ، ولا كجواز الكذب على الآحاد وانتفائه عن أهل التواتر ؛ لأن هذا من باب الجواز في الآحاد^(٣) ، وما كان في الآحاد على طرفي جواز جاز أن يتغير حكمه في الاجتماع ، وما لزم في الآحاد طريقة واحدة لم يتغير بالاجتماع والكثرة^(٤) .

وإن كان كل واحد من الصانعين فاعلاً لبعض العالم دون بعض لم يخل : من أن يكون فعل كل واحد منهما من جنس فعل الآخر ، أو خلافه .

فإن اختلف فعلاهما ؛ مثل أن يكون أحدهما فاعلاً للأجسام ، والآخر فاعلاً للأعراض . لم يجز اختصاص قدرة أحدهما بالأجسام دون الأعراض إلا بمخصص يخصها بها ، وهذا يقتضي حدوث قدرتيهما ، والقدرة

(١) يعني : منفرداً ، وهو الفرض المذكور .

(٢) يعني : منفرداً .

(٣) إذ يتصور عقلاً صدق الآحاد ، كما يتصور أيضاً حمل الحجر الثقيل دون الجماعة .

(٤) كالحادث لا يقدر على إخراج شيء من العدم إلى الوجود ، واجتماع الحوادث كلها لا يغير من هذا الحكم .

المحدثه لا تحدث في ذات الإله القديم ؛ لأن القديم لا يجوز أن يكون محلاً للحوادث .

وإن كان فعل كل واحد منهما من جنس فعل الآخر ، وقدر كل واحد منهما على مقدور الآخر من الأجسام والأعراض . . لم يخل : من أن يكون مقدور كل واحد منهما مقدور الآخر ، أو غيره وإن كان من جنسه .

فإن كان مقدورات كل واحد منهما هي بعينها مقدورات الآخر ، وهما مع ذلك يجوز أن يتفقا في إرادة إيقاع مقدور واحد . . لوجب حدوثه منهما ، ويستحيل وقوع حادث من محدثين ؛ كما يستحيل وقوع حركة واحدة من متحركين .

وإن كان مقدورات كل واحد منهما غير مقدورات الآخر مع كونها من جنسها . . فهو محال ؛ لأن كل شيئين من جنس واحد متماثلان ، يصح على كل واحد منهما ما يصح على الآخر ، وهذا يقتضي إذا كان مقدور أحدهما بقدرته أن تتعلق قدرة الآخر أيضاً به ، وأن تتعلق قدرته بمقدور الآخر ؛ لأنه من جنس مقدوره المتعلق بقدرته ، وإذا وجب هذا ، وآل الأمر إلى اشتراكهما في المقدورات كلها . . أدّى إلى ما أفسدناه من حدوث مقدور واحد بقدرتين .

وليس ذلك كما نجيز وقوع كسب المكتسب بقدرته ، وحدوثه بقدرة الإله سبحانه ؛ لأننا لم نقل : إنها مكتسبة بقدرتين ، بل قلنا : إن حدوثه كان بقدرة واحدة ؛ وهي قدرة الإله ، واكتسابه بقدرة واحدة ؛ وهي قدرة المكتسب له ، وكان يصح حدوثه بقدرة إله [غيره] مكتسب

لمكتسبه^(١) ، فبان الفرق بينهما^(٢) .

دليل رابع : وهو أنه لو كان للعالم صانعان ، وكان كل واحد منهما قادراً على إحداث كل ما يحدثه الآخر . فلا يخلو إذا أحدث أحدهما جسماً أو عرضاً : أن يكون الآخر قادراً على إحداثه كما قدرَ عليه قبل حدوث ذلك الحادث ، أو لا يكون قادراً عليه .

فإن قدرَ عليه فقد قدرَ على إحداث ما هو موجودٌ حادث ، وهذا محالٌ .

وإن خرجَ عن كونه قادراً عليه فصاحبه هو الذي منعه من إيجاد مقدوره ، وأخرجه عن القدرة عليه ، وهذا يُوجبُ أن يكون ممنوعاً ، والممنوعُ العاجز لا يكون إلهاً صانعاً ، ولا يلزمُ على هذا وجودُ المقدور الواحد ؛ لأن الواحد لا يكون ممنوعَ نفسه ، وقد يكون ممنوعَ غيره ، كما لا يصحُّ أن يريد خلافَ مراد نفسه ، ويجوزُ أن يريد خلافَ مرادِ غيره ، والتمانعُ إنما يصحُّ من الاختلافِ في المراد^(٣) .

دليل خامس : وهو أنه لا بدَّ للصانع من أن يكون حياً قادراً عالماً مريداً

(١) كذا العبارة في (ب ، ج) ، ونقل الحافظ الزبيدي في « إتحاف السادة المتقين » (١٢٩ / ٢) ، وفي (أ) : (وكان يصح حدوثه بقدره غير مكتسبة لمكتسبه) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (غير) .

(٢) وما يدور عليه هذا الدليل : أن ما افتقر إلى مخصص فهو محدث ، والمحدث لا يكون إلهاً ؛ كما أن العاجز في وقت ما لا يكون إلهاً .

(٣) وهذا الدليل راجعٌ للدليل المعروف بدليل التمانع والتوارد ، ومبدؤه أيضاً : أن ما أدَّى إلى محال فهو محال .

والشرط الثاني : هو العلم بأن التمانع بين القادرين إنما يقع في مخالفة أحدهما صاحبه في المراد ؛ بأن يريد ما يكرهه صاحبه ، فيكون حيثئذ من لم يتم مراده منهما ممنوعاً عن إيقاع مراده .

وزعم بعضُ القدرية : أن التمانع يقع في الفعلين المقدورين لقادرين ؛ بأن يفعل أحدهما مقدوره في محلٍّ يمتنعُ به القادرُ الآخر عن إيقاع مقدوره فيه ، ويلزمهم على هذا الأصل : أن يكون البارئ سبحانه ممنوعاً عن فعل السكون في محلٍّ قدّره فعلٌ غيره عندهم فيه حركة^(١) ، وهذا فاسدٌ ، فما يؤدي إليه مثله^(٢) .

والشرط الثالث : أن الحيين القادرين المتصرفين بإرادتين لا يستحيلُ منهما أن يريد أحدهما ما يكرهه الآخر ؛ لأن الذي ينفي إرادة أحدهما ليس هو النافي لإرادة الآخر ؛ لأن الشيئين لا يتضادّان في محلّين ، ولولا جواز اختلاف المريدين في المراد لما صحَّ التمانع بينهما .

والشرط الرابع : أن التمانع بين القادرين لا يصحُّ إلا بعد أن يكون محلُّ

(١) كذا العبارة في جميع النسخ ، ولو قال : (قدره غيره) بدل (قدره فعل غيره) لكان أوضح .

(٢) قال إمام الحرمين في « الشامل » (ص ٣٥٧) : (لا يُتصوّرُ التمانع بين المحدثين ، ولا يُتصوّرُ من أحدهما منعُ الثاني) ، فوقوف الواحد ممّا في محلٍّ يمنع منه وقوف الآخر . . ليس تمانعاً ؛ لأن مقدور الأول في محلٍّ ، ومقدور الثاني في محلٍّ آخر ، ولا تمانع عندنا إلا في المحل الواحد .

وقد نصَّ المعتزلة على أنه تعالى قد يريد ما لا يقدر عليه ، وقد يقدر على ما لا يريده ، ثم إن دلالة التمانع عندهم كما رأيت فاسدة . انظر « الانتصار في الرد على المعتزلة » (٣٣٤ / ٢) .

فعلهما واحداً ، لولا ذلك لصحَّ من أحدهما أن يوقَعَ في محلِّ فعلاً ، ويوقَعَ الآخرُ خلافاً في محلِّ آخر ؛ لأنَّ المتضادين لا يتضادان في محلِّين ؛ كالسواد والبياض في محلِّين^(١) .

والشرطُ الخامس : العلمُ بأن إرادة أحدهما يجب أن تكون بحيث لا يصحُّ وجود إرادة الآخر فيه ؛ إذ لو كان محلُّ إرادتهما واحداً لوجب أن يصيرا جميعاً مريدَين بإرادة واحدة ، ولم يختلفا حينئذٍ في المراد ؛ لوجب كون كلِّ واحد مريداً لما يريدُهُ الآخر بإرادته .

والشرطُ السادس : العلمُ بأن إرادة كلِّ واحد منهما يجب أن تكون غير مراده ؛ لأنه لو كانت الإرادة هي المرادَ لكان كلما أراد أحدهما شيئاً حصل مرادُهُ في حال كونه مريداً ، ولم يصِرْ ممنوعاً عن مراده بحال .

والشرطُ السابع : العلمُ بأن المتمانعين يجب أن تكون إرادة كلِّ واحد منهما قبل مراده ؛ لأن إرادته لو حصلت مع مراده لما صحَّ منعه عن مراده ؛ لأن الحيَّ لا يكون ممنوعاً من فعل ما قد وُجدَ ، ولا يقع التمانعُ بين المتمانعين في المراد ممنوعاً عن إتمام مرادِهِ عاجزاً عنه ، والعاجزُ لا يجوزُ أن يكون قديماً .

والدليلُ على استحالة وجود قديم عاجز : أن الفاعل القديم القادر قد وجبَ حصولُهُ بدلالة الحوادثِ عليه ، فلو صحَّ كونُ قديم عاجزٍ معه - وقد صحَّ من أصلنا : أن القادر يكون قادراً بقدرة والعاجزُ يكون عاجزاً بعجز - لوجب أن يكون اختصاصُ أحدهما بالقدرة والآخر بالعجز بعد استوائهما في

(١) انظر « الشامل » لإمام الحرمين (ص ٣٥٦) .

الوجود والقدم والحياة والقيام بالنفس وسائر الأوصاف التي استحقاها لأنفسهما . . بمخصّص خصّصهما أو خصّ أحدهما بإحدى الصفتين ، وذلك يقتضي قيام معنى حادثٍ بأحدهما ، وأن يكون محدثُ الحوادث محدثاً غير قديم .

فهذا وجهُ بيان دلالة التمانع على التوحيد^(١) .

[الردُّ على مَنْ ادَّعى تعدُّد الآلهة]

[الردُّ على الثنوية]

فأما الثنوية المضيفة إيقاع الحوادث إلى النور والظلمة فيقال لهم : لم زعمتم أن تركيب الأجسام من نور وظلمة قديمين ؟ وما أنكرتم أن الأجسام جنسٌ واحد ، والنور والظلمة عرضان حادثان في الأجسام ؟

ويقال لهم : لو كان النور والظلمة جسمين فما أنكرتم أنهما محدثان ؛ لأنهما لا يخلوان من الاجتماع والافتراق ، والحركة والسكون ، وسائر الأعراض الحادثة ؟ فلا تخلو من الحوادث ولا تسبقها ، فتكون محدثةً مثلها^(٢) .

ويقال لهم : إذا كان النور من طبعه التصاعد ، وكانت الظلمة ثقيلاً تسفلُ أبداً . . فكيف امتزجا وكان من الواجب ألا يزدادا إلا بعداً ؟!^(٣) .

(١) انظر « إتحاف السادة المتقين » (٢ / ١٢٨ - ١٣١) .

(٢) والأليق بالسياق أن يقال : (فلا يخلوان ، ولا يسبقانها فيكونان محدثين) .

(٣) انظر « التوحيد » للإمام الماتريدي (ص ١٥٧) .

وقد استدلت الثبوت على أن الأشياء مركبة من نور وظلمة بأن قالت :
وجدنا الأجسام على ضربين : أحدهما : ذو ظل ، والآخر : لا ظل له ،
فما له ظل من جنس الظلمة الساترة ، وإذا طرحت ظلاً فقد نفت النور ،
ولا ينفي النور إلا ضده ، وما ليس له ظل فهو من جنس النور ، وإذا أشرق
نفي الظلمة ، والنور لا ينفي ما يكون من جنسه ، وإنما ينفي ما هو ضده .

فيقال لهم : يلزمكم على هذا الاعتلال أن تكون الأجسام كلها من جنس
الظلمة إلا الشمس والقمر ؛ لأن ما سواهما [من] ذوات الأظلال تنفي
النور ، فإن امتنعوا من ذلك نقضوا اعتلالهم ، وإن أجابوا إليه بطل قولهم :
(وإن ذوات الأظلال من الأجسام مركبة من نور وظلمة) .

واستدلوا أيضاً بأن قالوا : إن جميع ما في العالم المحسوس لا يخلو من
أن يكون نافعاً أو ضاراً ، فلا بد من أن يكون لكل واحد منهما أصل غير أصل
الآخر ، وأن يكون لكل واحد من الخير والشر فاعل غير فاعل الآخر ،
ولا يجوز أن يقع من الجوهر الواحد خيرٌ وشرٌ وحكمة وسفاهة ؛ كما لا يقع
من النار تسخين وتبريد ، ولا من الثلج تسخين وتبريد .

فيقال لهم : انفصلوا ممن زعم أن النور لا يصح منه مازجة وتباين ،
ولا حركة وسكون ، وكذلك من الظلمة ؛ لأنه لا يصح وقوع الضدين من
جوهر واحد ؛ كما لا يقع من النار تسخين وتبريد .

فإن قالوا : قد وجدنا الجسم يتحرك مرةً ويسكن أخرى .

قيل : قد وجدنا الحي يصدق مرةً ويكذب أخرى ، ويعدل تارة ويجور
أخرى .

ويقال لهم : قد وجدنا النار تحلُّ وتعقِدُ ؛ لأنها تحلُّ الجَمَدَ وتعقِدُ البيض ، ووجدنا الدواء ينفعُ في شيءٍ ويضرُّ في غيره ، فقد صَحَّ ظهورُ الخير والشرِّ والنفع والضرُّ من أصلٍ واحد ، وصَحَّ وجودُ ضدِّين من أصل واحد .

واستدلَّت الديصانية على دعواها أن النور حيٌّ فاعل بالاختيار ، وأن الظلمة مواتٌ تفعل بالطبع . . بأن قالت : إن الظلمة ضدُّ النور ، فإذا كان النور حيّاً وجبَ أن يكون ضدُّها مواتاً .

فيقال لهم : ومن سلّمَ لكم أن النور حيٌّ حتى تبنوا عليه دعواكم أن الظلام موات ؟ وإن سلّمَ لكم حياةُ النور فلمَ يجب أن يكون الظلامُ مواتاً ؟ فإن قالوا : لأنه ضدُّ النور .

فيقال لهم : فقولوا : إنه محدثٌ ، وإنه لا يقومُ بنفسه ؛ لأنه ضدُّ النور الذي هو عندهم قديمٌ قائمٌ بنفسه^(١) .

فإن قلتم : إنهما مع تضادِّهما قديمان قائمان بأنفسهما . . فقولوا أيضاً : إنهما مع تضادِّهما حيّان مختاران كما قالت المانوية منكم .

ويقال للمرقيونية : أخبرونا عن الأصل الثالث المتوسط بين النور والظلمة عندكم^(٢) : ما طبعه ؟ وما فعله ؟

فإن قالوا : هو خيرٌ كُلُّهُ .

قيل : فلمَ صارَ دون النور ؟!

(١) انظر (٢٧٥ / ٣) .

(٢) الذي سمّوه بالهامة والمعدل . انظر (٢٧٧ / ٣) تعليقا .

وإن قالوا : إنه شرٌّ كُلُّهُ . فلم صارَ فوق الظلمة ؟!

وإن قالوا : إنه يفعلُ الخيرَ والشرَّ معاً .

قيل : فلمَ أثبتتم أصلين أحدهما يفعل الخيرَ والآخرُ يفعل الشرَّ ؟! فهلا

نسبتم الأفعال كُلَّها خيراً وشرّاً إلى صانع واحدٍ كما قاله الموحِّدون ؟!

وقد سئلت الثنوية عن جانٍ تابٍ واعتذرَ من جنايته ، وقال : أنا الذي

جنيْتُ وتبتُ ، فقالوا لهم : من هذا التائبُ المعتذر ؟

فإن قالوا : (هو النورُ) لزمهم أن يكون [كاذباً ، وإن]^(١) قالوا : (هو

الظلمة) لزمهم أن يكون صادقاً ، وفي هذا نقضُ قولهم : إن الكذبَ لا يقعُ

من النور ، والصدق لا يقعُ من الظلمة^(٢) .

وسئلوا أيضاً عن قائل قال : (أنا ظلامٌ وأنا شريرٌ كاذبٌ ظالم) ممَّ هو ؟

فإن زعموا أنه النور . . أضافوا إليه الكذب ، وإن زعموا أنه الظلمة . .

أضافوا إليها [الصدق] ، وهذا خلافُ قولهم^(٣) .

[الردُّ على المجوسِ]

وأما المجوس فيقال لهم : قد زعمتم أن بعضَ الإله صارَ ظلاماً وعقوبةً

تولَّدَ منها شيطانٌ ، فإذا جاز عندكم أن يصيرَ بعضُهُ عقوبةً وظلاماً فلمَ

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (صادقاً ، وفي هذا نقض قولهم : إن الكذب لا يقع من النور) .

(٢) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ٨٦) .

(٣) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٣٢٩) .

لا يجوز أن يصير [جميعه] ظلاماً حتى ينقلب الإله ظلمةً ويصير شريراً؟! (١) .

ويقال لهم : إذا أمكن أن يصير بعضُ النور على وصف يتولدُ منه نورٌ يكون ضدهُ ومنازعهُ (٢) .

ويقال لهم : إنكم تنسبون الآلامَ والمضارَّ إلى فعل الشيطان ، ثم لا تمتنعون مع هذا من قتل كثيرٍ من الحيوانات وأكل لحومها ، ولا تفرّقون من قتل الحيوان بين ما هو من فعل الشيطان عندكم وبين ما هو من جعل الإله وخلقِه ؛ لقتلكم السباعَ والحياتِ والعقاربَ ؛ لأنها من فعل الشيطان عندكم ، وقتلكم معها الأنعامَ التي اتفقنا معكم على أنها من خلقِ الإله تعالى ، وترون صيدَ الطير وقتلها وأكلها ، وإذا حَسُنَ هذا منكم فهلا استحسنتم من الإله سبحانه أن يؤلّمَ الحيوانَ ويمرضهُ ويرسلَ عليه الأسبابَ التي تهلكُه ، كما استحسنتم ذلك من أفعالكم ؟!

وقد استحسنتم من ملوككم معاقبةَ اللصوصِ وأهلِ الجرائمِ بالضرب والقطع والقتل ، فإن كان الإلهُ قد أمرهم بذلك فهلا جازَ منه أن يفعلَ مثلهُ ؛ لأن ما جاز الأمرُ به كان حسناً ، وإن كان قد نهى عن ذلك فإنَّ فعله معصيةٌ (٣) ، ولزمكم تفسيقٌ من فعل ذلك .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (جميعها) .

(٢) كذا العبارة في جميع النسخ ، ويظهر أنه قد أُلِمَّ بها سقط أذهب معناها ، ولعل المعنى : كيف أمكن أن يصير بعضُ النور على وصف يتولدُ منه شرٌّ يكون ضدهُ ومنازعه ؟!

(٣) يعني : فعلُ الضرب والقتل والقطع ، أو تكون العبارة : (فإن فعلهم معصية) ، ويعود الضمير على الملوك .

ويقال لهم : إذا أضفتم فعل الأجساد الضارّة إلى الشيطان لزمكم إضافة خلق أرواحها أيضاً إليه ؛ لأنّ أجسادها لا تعمل الشرّ مع فقد أرواحها ، وإن كان النور هو الخالق للأرواح فهو الفاعل لأسباب الفساد .

فإن قالوا : إن الإله خلق الأرواح ، ثم ركبها الشيطان في الأجساد .

قيل لهم : إن كان هذا الجواب صحيحاً فهلا قلتم : إن الإله خلق الأرواح مفردة والأجساد مفردة ، ثم ركبهما الشيطان ، فتولّد من تركيبه الشرور ؟!

[ويقال] لهم^(١) : هل حدث الشيطان من فكرة الإله بقصدٍ أو سهو ؟

فإن قالوا : بقصدٍ وإرادة . . وصفوه بإرادة الشرور .

وإن قالوا : بسهو . . قيل : إذا جاز عليه السهو مرّة فلم لا يجوز أن يسهو ألف مرّة ، ويتولّد من كلّ سهو وفكرة منه شيطان آخر مثل الشيطان الأول أو شراً منه ؟!

ويقال لهم في دعواهم : أن الشيطان حارب الله ثلاثة آلاف سنة ، وأنه هادئ وصالحه^(٢) : إن جاز هذا فلم لا يجوز أن يحاربه وأن يغلبه مراراً كثيرة .

قيل لهم في صلحهما : إذا صح الغدر والنكث من الشيطان فما يؤمنكم أنه إلى الساعة قد غدر ونكث ، وأنه ظفر بالإله وقتله ؟!

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (يقال) .

(٢) قال الإمام الرازي في « اعتقادات فرق المسلمين والمشركين » (ص ٨٧) : (هذا الكلام غير لائق بالعقلاء ، لكن المجوس متفقون على ذلك) .

[الردُّ على الصابئة]

وأما الصابئة الذين نسبوا وقوعَ الحوادث في العالم إلى تدبير الفلك والكواكب السبعة . . فيقال لهم : إذا كان الفلكُ وما فيه من الكواكب يفعلون الأعمارَ والأرزاق والألوانَ والطعومَ والروائحَ . . فما أنكرتم أنها تخرعُ الأجسامَ ؟

فإن قالوا بذلك أبطلوا قولهم بإثبات صانعٍ قديم .

وإن امتنعوا منه فلا فرقَ بين اختراعِ الأجسام وبين اختراعِ الألوان والطعومَ والروائحَ والأعمارَ والأرزاق .

ويقالُ لهم : إذا زعمتم أن المشتريَّ والزَّهْرَةَ من الملائكة ؛ لأنهما سعدانِ يدلَّانِ على السعادة والخير . . فهلا زعمتم أن [زُحَلَ] والمِريخَ شيطانانِ^(١) ؛ لأنهما عندكم نحسانِ يدلَّانِ على النحوس والشرور .

[الردُّ على النصارى]

وأما النصارى فيقال لهم : لم وصفتم المسيحَ عليه السلام بصفةٍ إلهيةٍ ؟ فإن قالوا : لأنه ولدَ من غير أبٍ . . [فيلزمهم] على هذا أن يكون آدمُ عليه السلام أحقُّ منه بهذه الصفة^(٢) ؛ لأنه لم يولدَ من أمٍّ ولا أبٍ ، وحواءُ

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (زحلاً) ، وتقدم أنه ممنوع من الصرف .

(٢) قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّكَ مِثْلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقُوكُم مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [آل عمران : ٥٩] ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيلزمكم) .

كانت بلا أم ، فهل لها حظٌ في الإلهية ؟! (١) .

ويقال لهم : إنا وجدنا حيواناتٍ متناسلةً من ذكور وإناث ، ومن جنسهم ما يوجدُ ابتداءً من غير أبٍ ولا أمٍّ ؛ كالصفادع تتناسلُ في الماء ، ثم إنَّ المطر إذا وقعَ في وَهْدَةٍ من الأرض ودام أياماً ظهرتَ فيها الصفادعُ من غير تناسل ، ولا يجبُ بذلك أن تكون تلك الصفادعُ من غير جنسٍ ما يتناسلُ منها ، وكذلك العقاربُ توجد تحت الآجر من دقاق التبن في الأرض النديَّة وهي من جنسٍ ما تناسل منها ، ووجدنا فأرةً تُخلقُ من الطين بلا أبٍ ولا أمٍّ وهي من جنس الفأر المتناسل ، ووجدنا حيَّةً تخرجُ من الكمأة العفنة وهي من جنس المتناسلة لا فضلَ لها على جنسها (٢) ؛ فما أنكرتم أيضاً : أن المسيحَ عليه السلام وإن وُلِدَ بلا أبٍ فإنه من جنس الناس المتناسلين ؛ لمشاركته إيَّاهم في الصورة والتركيبِ وسائر الصفات الدالَّةِ على حدوث

(١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٢٢) ، وفيه : (لأنها خلقت من ضلع آدم من غير ذكر ولا أنثى) .

(٢) لا خلافَ عند أهل الحقِّ أنه ما من حادثٍ إلا وهو مخلوق من غير واسطة من قبله سبحانه وتعالى ؛ فلا افتقارَ إلى مادة ولا إلى آلة ، غير أن سُنَّتَهُ سبحانه في ظهور خلقه جرت على عاداتٍ لا تتخلَّف إلا لحكمة ، ومن جملتها : أن الحيوانات خلقها الله ابتداءً ، ثم جعل نسلها منها ظهوراً ؛ كخلق الإنسان ابتداءً من طين ، ثم جعل سبحانه نسله من سلالة من ماء مهين .

وما ذكره الإمام المصنف هو باعتبار مشاهداتٍ عابرة ، أو أخبارٍ سائرة ، حكى الجاحظ كثيراً منها في كتابه « الحيوان » ، والمصنف قد أفاد منه ، ولو شاء سبحانه وتعالى لكانت بغير مين ، إلا أننا نعلم يقيناً اليوم أن لهذه المذكورات أسباباً عادية في ظهورها لم تعدْ خافية ، مع أن ما ذكره المصنف جائزٌ عقلاً ، وما حكاه عن الفرق المنحرفة محالٌ عقلاً ، فالخطبُ يسير .

الناس وسائر الأجسام ، مع ولادته من امرأة محدثة مخلوقة سابقة له في
الولادة ؟!

وإن قالوا : إنما كان عيسى إلهاً لأنه أحيا الموتى .

قيل : فإبراهيم صلوات الله عليه أحيا الطيور التي ذبحها ، وجعل على
كل جبل منهم جزءاً ، ثم دعاها فأتينه سعيّاً^(١) ، وكذلك حزقيل أحيا أهل
مقبرة^(٢) ، فيلزمكم على اعتلالكم أن يكون إبراهيم وحزقيل إلهين .

وأنتم تزعمون أنه كان في الحواريين من تلامذة عيسى عليه السلام من
طُلب منه إحياء الموتى ، فأحيا بعض الموتى ، فهلا كانت تلامذة المسيح
آلهة .

فإن قالوا : إن هؤلاء دعوا إلههم وسألوه إحياء الموتى ، فأجابهم عند
دعائهم .

قيل : فما أنكرتم أن المسيح عليه السلام طلب من إله إحياء الموتى ،
وهكذا كانت قصته في إحياء الموتى ؟

(١) قال سبحانه : ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوَئِمٌ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لَّا يَظُنُّمِينَ فَنَلِيَّ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٦٠] .

(٢) انظر « سفر حزقيال » (٣٧ / ١-١٠) ، وقد قال الإمام الماتريدي في « التوحيد » (ص
٢١١) : (فإن قيل : استحق ذلك بإحياء الموتى لا غير . . قيل : قد أحيا حزقيل
إنساناً) .

وخبر هذه المقبرة قيل : إنه المقصود بقوله جلَّ وعزَّ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ﴾ [البقرة : ٢٤٣] . انظر
« تفسير الطبري » (٥ / ٢٦٧) .

فإن قالوا : إن المسيح نزلَ من السماء ، وتدرَّعَ جسداً ، ثم عرجَ إلى السماء ، ولا يقدرُ على الصعود إلى السماء والنزول منها إلا إلهُ العالم .

قيل : ومن سلَّم لكم أنه نزلَ من السماء وتدرَّعَ جسداً ؟! وهل نوزعتم إلا في هذا ؟! على أنكم إن أقررتم بالملائكة ونزولها وصعودها لزمكم القول بأنها آلهة على حكم اعتلالكم ، وإن لم تقرُّوا بالملائكة فقد أقررتم بأن الله سبحانه يقدرُ على أن يخلق في السماء إنساناً وينزله إلى الأرض ، ولا يكونَ مع ذلك إلهاً ولا نبياً ، فليس إذاً في نزول المسيح عليه السلام من السماء دليلٌ على دعواكم فيه .

ويقال لهم : إذا أقررتم أن الأب لم يزل ، وأن الأب لم يسبق الابن ، والابن لن يتأخَّر عنه . . فما جعل الابنَ بأن يكون ابناً أولى من الأب ؟! وما جعل الأب باسم الأبوة أولى من الابن ؟! ومن شرط الأب تقدُّمه على الابن ، ومن شرط الابن تأخُّره عن الأب ، فإذا لم يتقدَّم أحدهما ولم يتأخَّر الآخر لم يكن أحدهما بالأبوة ولا بالبنوة أولى من الآخر .

ويقال لهم : لِمَ قلتم : إن كلمة الله اتَّحدت بجسد المسيح دون جسد موسى وإبراهيم وغيرهما من الأنبياء ؟

فإن قالوا : لأجل ما ظهرَ على يد عيسى من المعجزات التي لا يقدرُ الناسُ على اختراع أمثالها ؛ من إحياء الموتى ، وإبراء الأكمه والأبرص ، والمشي على الماء ، ونحو ذلك .

قيل : قد ظهرت المعجزات على يد إبراهيم وموسى ؛ فإن النار لم تُحرق إبراهيم وهي محرقةٌ لغيره من الناس ، وفلق موسى البحر ، وقلب

العصا حيّة ، وأخرج اليد [بيضاء] من غير سوء^(١) ، وأظهر الطوفان والقمل والضفادع وغيرها من الآيات ، فيجبُ على اعتلالكم أن يكون هؤلاء الأنبياء آلهة ، وأن تكون الكلمة متّحدة بهم^(٢) .

فإن قالوا : إن موسى لم يخرع هذه الآيات ، إنما دعا الله فيها فأظهرها له .

قيل : فما أنكرتم من مثل ذلك في المسيح عليه السلام ؟

فإن قالوا : قولنا : (مسيحٌ) اسم لمعنيين : أحدهما : لاهوتٌ هو الإله ، والآخر : ناسوتٌ هو الإنسان ؛ فما كان من تضرّع ودعاء منه فهو من الناسوت ، وما كان من إظهار معجزٍ فهو من اللاهوت .

قيل : فما أنكرتم أن موسى كان كذلك ؛ فما كان من دعائه فمن ناسوته ، وما كان من معجزاته فمن لاهوته ؟

فإن قالوا : إنما قلنا : (إن المسيح إلهٌ) لأن الله عزّ وجلّ سمّاهُ بذلك ، وقال في كتابه : (إن العذراء تلدُ ابناً ويُدعى اسمه إلهاً)^(٣) .

قيل : لم يقل : (إنه إلهٌ) ، وإنما أخبر أنه يدعى باسم الإله ؛ لعلمه بأن قوماً يدعونه بهذا الاسم .

فإن قالوا : إنما سمّيناهُ إلهاً لأنه قال في « الإنجيل » : (أنا

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (البيضاء) .

(٢) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١١٩) .

(٣) انظر « سفر إشعياء » (١٤ / ٧) ، و « إنجيل متى » (٢٣ / ١) ، ولفظه : (هو ذا العذراء تحبل وتلدُ ابناً ، ويدعون اسمه عمانوئيل ، الذي تفسيره : الله معنا) .

وأبي واحد^(١) ، و (من رآني فقد رأى أبي)^(٢) .

قيل : ما أنكرتم أنه أراد بأبيه آدم عليه السلام ؛ لأن كل واحد منهما لا أب له ، وإن كان آدم أباه من جهة أمّه ؟

وقوله : (من رآني فقد رأى أبي) ؛ أي : من علم وجودي بلا أب فكأنه رأى وجود آدم بلا أب ولا أم ، ولو كان أراد بالأب الإله سبحانه ، وأشار إلى أنه الأب الإله . لوجب أن يكون القتل والصلب عندهم قد حلّ بالأب كما حلّ بالابن ، وأن يكون الحمل والولادة بالأب كما هما بالابن^(٣) .

وإن قالوا : إنه قد قال في « الإنجيل » : (أنا قبل إبراهيم)^(٤) ، وهو إنسان من ولد إبراهيم ، فعلمنا أنه أراد أنه قبله بلاهوته ، وإن كان ابنه بناسوته .

قيل : ما أنكرتم أن معنى هذه الكلمة : أنه قبل إبراهيم في البعثة في المحشر ؛ لأنه ينزل من السماء قبل الحشر والنشر ؟^(٥) .

(١) انظر « إنجيل يوحنا » (٣٠ / ١٠) .

(٢) انظر « إنجيل يوحنا » (٩ / ١٤) .

(٣) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٢٣) .

(٤) انظر « إنجيل يوحنا » (٥٨ / ٨) ، وعبارته : (الحق الحق أقول لكم : قبل أن يكون إبراهيم أنا كائن) .

(٥) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٢٤) ، ومن احتمالاته على التسليم به : تقدّم تشريعاته على لسان بعض الرسل قبله ، أو أنه مكتوب عند الله ومعروف من قبل الملائكة .

ذكرُ الكلامِ عليهم في الأَنايمِ

يقال لهم : لِمَ زعمتم أن الله ثلاثة أَنايمَ دون أن تزعموا أنه أربعة أَنايمَ أو عشرة أو أكثر ؟

فإن قالوا : لأنه قد ثبت أنه موجودٌ حيٌّ وعالم ، فوجب أن يكون ثلاثة أَنايمَ ؛ موجودٌ ، وعلمٌ ، وحيّةٌ .

قيل لهم : فما أنكرتم أن يكون أربعة أَنايمَ ؛ لأنه موجودٌ حيٌّ عالمٌ قادرٌ ؛ لأن القادرَ مَنْ له قدرةٌ ، فيجب أن تكون قدرتهُ أقنوماً رابعاً ؟^(١) .

فإن قالوا : القدرةُ هي الحياةُ ، فهما أقنومٌ واحد .

قيل : فما أنكرتم أن يكون العلمُ هو الحياةُ ، فيكون الإلهُ أقنومين ؟^(٢) .

فإن قالوا : قد ينقصُ العلمُ ويزيد ، ويوجدُ ويعدم ، والحياةُ بحالها ، فوجب أن العلمُ ليس من الحياة في شيء .

قيل : وكذلك قد تنقصُ القدرةُ وتزيد ، وتوجدُ وتعدم ، والحياةُ بحالها ، فلا تكون القدرةُ من معنى الحياة في شيء^(٣) .

فإن قالوا : قد يبطل العلمُ جملةً في حال النوم والغشية والإنسانُ حيٌّ .

(١) فعلةُ التخصيص لا تصحُ . انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٩٨) .

(٢) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٩٨) .

(٣) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٩٨) .

قيل : وقد تبطل القدرة عن الإنسان جملةً ، حتى لا يقدرُ على تحريك
ولا إيماء بوجهٍ وهو حيٌّ^(١) .

ويقالُ لهم : ما أنكرتم أن الأقانيمَ عشرةٌ أو أكثرُ ؛ لأننا نقول : إن الإلهَ
سبحانه موجودٌ وحيٌّ وعالمٌ وقادرٌ ومريدٌ وسميعٌ وبصيرٌ ومتكلِّمٌ ، ولا يكونُ
الموجود على هذه الأوصافِ إلا بوجودِ حياةٍ وعلمٍ وقدرةٍ وإرادةٍ وسمعٍ
وبصرٍ وكلامٍ ؟

فإن قالوا : الكلامُ والإرادةُ فعلٌ من أفعال المتكلِّم المريد .

قيل : العلم أيضاً قد يكون فعلاً من أفعال العالم^(٢) .

فإن قالوا : قد يعلمُ بالعلم مَنْ لم يفعله .

قيل : وقد يريدُ [بالإرادة] ويتكلَّمُ بالكلام من لم يفعلهما^(٣) .

فإن قالوا : هو حيٌّ بنفسه ، ويصحُّ علمُه بنفسه ووجود نفسه^(٤) ، فهذه
الأوصافُ الثلاثة راجعةٌ إلى نفسه ، فصَحَّ كونها أقانيمَ ، وسائرُ صفاته بعد
ذلك متعلِّقةٌ بأغياره ، فلم تكن أقانيمَ .

قيل : فهو قديمٌ بنفسه ، فقولوا : إن قدمه أقنومٌ رابعٌ له ، وكذلك هو
جوهرٌ بنفسه^(٥) ، فكونه كذلك يجبُ أن يكون أقنوماً خامساً^(٦) .

(١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٩٩) .

(٢) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٩٩) .

(٣) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٩٩) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الإرادة) .

(٤) كذا العبارة في جميع النسخ ، وقد تكون (وموجودٌ بنفسه) بدل (ووجود نفسه) .

(٥) يعني : عندكم .

(٦) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٠) .

ويقال لهم : أخبرونا عن الجوهر العام الجامع للأقانيم عندكم : أهو تلك الأقانيم أم غيرها ؟

فإن قالت اليعقوبية والنسطورية : ليس الجوهر غير الأقانيم .

قيل لهم : أفليس الجوهر غير مختلف ، ولا خواص [له] متباينة المعنى من حيث كان جوهرأ ؟^(١) .

فإذا قالوا : بلى .

قيل : أفليس الأقانيم مختلفة من حيث هي خواص متباينة المعنى ، ومن حيث إن الابن منها اتحد بجسد المسيح دون الروح والأب ؟

فإذا قالوا : بلى .

قيل : فإذا كان الجوهر هو الأقانيم ، والجوهر غير مختلف في المعنى ، والأقانيم مختلفة في المعنى . . صار المختلف غير مختلف ، والمتحد غير متحد^(٢) .

فإن قالت الملكية وهم الروم : إن الجواهر غير الأقانيم .

قيل : فإذا كان الجوهر إلهاً ، والأقانيم الثلاثة آلهة والجوهر غيرها . . فالإله إذا أربعة ، وهذا نقض القول بالتثليث .

(١) وعبارة القاضي الباقلاني في « تمهيد الأوائل » (ص ١٠١) : (أفليس الجوهر غير مختلف من حيث كان جوهرأ ، ومن حيث لم يكن معدوداً ، ومن حيث لم تكن له خواص متباينة المعنى ؟) .

(٢) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٠-١٠٢) .

ويقال للملكية أيضاً : إذا قلت : (إن الجوهر غيرُ الأقانيم) فهل هو مثلها أو خلافا ؟

فإن قالوا : (مثلها) لزمهم أن يكون الجوهر ابناً من حيث أشبه الابن ، وأباً وروحاً من حيث أشبه كل واحد منهما ، وأن يكون الأب كالابن ؛ لأن كل واحد منهما مثل الجوهر .

فإن قالوا : هو خلافا .

قيل : فإذا كان هو إلهاً فخلافة لا يكون إلهاً^(١) .

فإن قالوا : قد قلت أنتم في صفات الله : إنها لا توافقهُ ولا تخالفهُ^(٢) ، وكذلك نقول : إن الجوهر ليس مثل الأقانيم ولا خلافاً .

قيل : إنما منعنا لفظ الخلاف فيها ومعناها فيها صحيح ؛ لأن حقيقة المختلفين ما لا يسدُّ أحدهما مسدَّ الآخر^(٣) ، وصفات الإله لا تسدُّ مسدَّهُ ؛ فلذلك لم نقل في صفاته : (إنها آلهة) ، وقد قلت : (إن الأقانيم إلهة) ، ولم نقل : (إن الصفات إلهة) .

فبان الفرق بيننا وبينكم من هذا الوجه ، ومن وجه آخر ؛ وهو أن الإله قائم بنفسه ، وصفاته لا تقوم بأنفسها ، وكلُّ أقنوم عندكم قائم بنفسه كما أن الإله قائم بنفسه ، ولولا قيام كلِّ أقنوم بنفسه عندكم ما نزل واحد منها من السماء ليتحدَّ بجسد المسيح ، ثم فارقه ورجع إلى عند الأب^(٤) .

(١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٢) .

(٢) بمعنى : أنها ليست عين الذات ، ولا غير الذات .

(٣) انظر (٣٠٤ / ١) .

(٤) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٥) .

ذكرُ الكلامِ عليهم في معنى الاتحادِ الذي ادَّعَوْهُ

أما من زعم منهم : أن معنى الاتحاد : هو ظهورُ الابن في الجسد ظهورَ الوجه في المرآة والنقش في المطبوع ، من غير حلول الوجه في المرآة ، ومن غير انتقالِ النقش إلى الشيء . . فلا معنى لقوله ؛ لأن الوجه ليس يظهرُ في المرآة ، ولا ينتقلُ إليها ، ولا فيها صورةٌ مثله ، بل يدركُ الإنسانُ وجهَهُ عند مقابلة المرآة والشيء الصقيل برؤية يخلقها الله عزَّ وجلَّ في عينه عند مقابلة الصقيل على جَرَيِ العادة^(١) ، ويصحُّ ألا يدركهُ مع صحَّة الحاسَّة ووجودِ المقابلة عند نقض العادة^(٢) .

وقد قال قومٌ : إن الذي يراه في المرآة مثالٌ له ، وهو غيره .

وقال آخرون : إنه يرى نفسه بانعكاس شعاعِ البصر منها إليه .

وقال آخرون : إن ذلك تخيلٌ ، وليست برؤية على الحقيقة .

وكلُّ واحدٍ من هذه الأقوال خلافُ قولِ النصارى في الاتحاد ، فبطلَ

تشبيههم به .

وأما ظهورُ النقش في المطبوع : فقد غلِطوا فيه ؛ لأنَّ النقش الذي على

(١) إذ المرآة والشيء الصقيل لا يزيدُ عادةً على ردِّ عينِ الشعاع المرئي المنعكس من المنظور إليه ، على أن الرؤية إنما هي بعد العين سيَّالةً عصبية يفسِّرُها الدماغ ، ولو شاء سبحانه لخلقها من غير شعاع ولا مقابلة كما ذكر الإمام المصنف ، وهذا شيء تظاهرت عليه العلوم التجريبية اليوم .

(٢) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٨ - ١٠٩) ، و « الاقتصاد في الاعتقاد » (ص ١٨٤) .

الشيء المطبوع غيرُ النقش الذي في الطابع ، وأحدهما : نقشٌ حُفِرَ ،
والآخرُ : نقشٌ ناتئٌ وخارجٌ ، وهؤلاء يقولون : إن الظاهرَ في الجسد
المتَّحد به غيرُ الابن الذي هو أحدُ الأقانيم^(١) .

وأما من زعم منهم : أن الاتحادَ مِمَّا رَجَعُ الكلمة بالجسد واختلاطُها به . .
فيقال لهم : إذا جاز أن يكونَ القديمُ مُمَّا رَجَعُ للجسم الحادث . . [فهل]
يجوزُ أن يكونَ مُمَّا سَأَلَ له ومحاذياً له ؟^(٢) .

فإن منعَ . . لم يجد فصلاً .

وإن ركبهُ راکبٌ منهم . . قيل : إذا جازت عليه المماسَّةُ فهلَ جازت عليه
الحركةُ والسكونُ وهو سابقٌ لها ؟! ^(٣) وما أنكرتم أن تكونَ سائرُ الأجسام
الآنَ غيرَ خالية من الحوادث وهي سابقةٌ لها ؟! وهذا يوجبُ قدمَها ، وذلك
خلافٌ قولنا وقولكم^(٤) .

ويقالُ لليعقوبيَّة : إذا جاز أن تتحدَّ الكلمةُ التي ليست بلحمٍ ولا دمٍ
بالإنسان الذي هو لحمٌ ودمٌ وعصبٌ ، فيصيرَ ما ليس بلحمٍ ودمٍ - بل هو
خلافُ اللحم والدم - لحمًا ودمًا لنفسه بالاتحاد . . فما أنكرتمُ أن يكونَ
ما هو قديمٌ وخلافٌ للحوادث لنفسه مُحدثًا ؛ لأجل اتحاده بالمُحدث ؟!

فإن فرَّقَ بينهما . . لم يجد إلى الفصل سبيلاً .

(١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١٠٩ - ١١٠) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولا) بدل (فهل) .

(٣) في جميع النسخ : (والسكون على القديم) بدل (والسكون) .

(٤) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١١٠) .

وإن التزمها . . يلزمه أن يصير القديم لنفسه مُحدثاً لنفسه !^(١) .

وأما من قال من الروم : إن الاتحاد أن يصير الكثير قليلاً ، و[الاثنان] واحداً^(٢) .

فيقال لهم : إذا جاز أن يُخالط القديم [المحدث فيصيرا] واحداً^(٣) . .
[فما أنكرتم أن يتحدَّ محدثٌ بمحدثٍ إذا خالطه ومازجه فيصيرا بذلك
واحداً؟!]^(٤) .

ويقال للجميع : إذا كانت الأقانيم معاني في الأصل ، فكيف اتحدَّ واحدٌ
منها بالإنسان المُحدث حتى صار معه واحداً ، دون أن تكون الأقانيم في
الأصل قد اتحدَّ بعضها ببعضٍ فصار أقنوماً واحداً؟! وكان هذا بالجواز
أولى؟!^(٥) .

ويقال لهم : لِمَ اتحدَّت الكلمةُ بالمسيح دون أن تكون الكلمةُ اتحدَّت
بإبراهيمَ أو بموسى أو غيرهما من الأنبياء عليهم السلام؟!
فإن قالوا : لِمَا ظهرَ على عيسى من المعجزات ، فدلَّت على أن كلمةَ
الإله اتحدَّت به .

قيل : يلزمكم اتحادُ الكلمةِ بموسى ؛ لِمَا ظهرَ عليه من المعجزات .

(١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١١١) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الاثنين) ، وهو قول جميع النصارى . انظر
« تمهيد الأوائل » (ص ١١٢) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فيصيران) .

(٤) ما بين المعقوفين ليس في جميع النسخ ، وأثبت من « تمهيد الأوائل » (ص ١١٢) .

(٥) وجه الأولوية : الاشتراك بالجنس .

فإن قالوا : إن موسى لم يخترع تلك المعجزات ، وإنما أظهرها الله عز وجل عليه بدعائه .

قيل لهم : ما أنكرتم مثل ذلك في عيسى عليه السلام ؟! (١) .

[الردُّ على الطبايعين]

وأما أهلُ الطبايع : فالشبهةُ التي عرضتْ لهم قولُهم : لم نجد في العالم شيئاً يخلو من أن يكونَ حارّاً أو بارداً أو رطباً أو يابساً ، فوجبَ أن يكونَ العالمُ مَبْنِيّاً من هذه الأصولِ الأربعة .

فيقالُ لهم : بَمَ تنفصلون ممَّن زعمَ : أن العالمَ مركَّبٌ من أكثر من أربعة أشياء ، وادَّعى بناءً من حرارةٍ وبرودةٍ ، ورطوبةٍ ويُبوسةٍ ، وثقلٍ وخفَّةٍ ، ولونٍ ، ورائحةٍ ، وحياةٍ وموتٍ ، وصوتٍ ؛ لأنَّ الأجسامَ لا تخلو من هذه الكيفياتِ كلّها ، كما لا تخلو من الحرارةِ والبرودةِ والرطوبةِ واليُبوسةِ ؟! (٢) .

فإن قالوا : إن الكيفياتِ التي زدتموها على الأربعة التي ذكرناها ليست غيرَ الأجسامِ الحارَّةِ والباردةِ والرطبةِ واليابسةِ .

قيل : انفصلوا ممَّن زعمَ : أن الحرارةَ والبرودةَ والرطوبةَ واليُبوسةَ

(١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ١١٩ - ١٢٠) ، وتقدم نحو هذا السياق (٣ / ٣١٧ - ٣١٨) .

(٢) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٥٨) ، إذ المقرَّر : أن الجوهر لا ينفكُّ عن عرضٍ أو مثله أو ضدهُ ، ولهذا حكمنا أن كل حادث مدرك بأنواع الإدراك الخمسة وإن قصرت قُدْرُنَا عن التعلُّق بها .

ليست غيرَ الأجسامِ المتلوّنةِ ذواتِ الطعومِ والأرايحِ ، والثقلِ والخفةِ ،
والحياةِ والموتِ .

فإن قالوا : قد وجدنا من الأجسامِ ما هو ثَقِيلٌ غيرُ خفيفٍ ؛ كالأرضِ
والماءِ ، ووجدنا فيها ما هو خفيفٌ غيرُ ثَقِيلٍ ؛ كالنارِ والهواءِ ، ومنها ما لا
حياةَ فيه ؛ كالجماداتِ ، ومنها ما لا موتَ فيه ؛ كالروحانياتِ ، ومنها ما لا
صوتَ فيه ؛ كالنملِ وسائرِ الحُكَلِ^(١) ، فإذا كان كلُّ معنىٍ من هذه المعاني
يخلو منه بعضُ الأجسامِ . . لم يَجْزُ أن تكونَ الأجسامُ مركَّبةً ممَّا هو موصوفٌ
بها .

قيل : انفصلوا ممَّن قال : وجدنا من الأجسامِ ما ليس بحارٌّ ؛ كالأرضِ
والماءِ ، ومنها ما ليس بباردٍ ؛ كالهواءِ والنارِ ، ومنها ما ليس برطبٍ ؛
كالنارِ ، ومنها ما ليس بيباسٍ ؛ كالماءِ ، فلا يجوزُ أن يكونَ العالمُ مركَّباً من
هذه الكيفياتِ الأربعِ .

فإن قالوا : إن الكيفياتِ القديمةَ هي الحرارةُ والبرودةُ والرطوبةُ
واليبوسةُ ، وما سواها من اللونِ والطعمِ والرائحةِ متولِّدٌ من تلكِ الأربعِ
باختلافِ المزاجِ فيها .

قيل : انفصلوا ممَّن يقول : إن الكيفياتِ القديمةَ اللونُ والطعمُ
والرائحةُ ، والحياةُ والموتُ ، والسكونُ والحركةُ ، ومن امتزاجِها أو امتزاجِ
ما هو كيفياتٌ لها تتولَّدُ الحرارةُ والبرودةُ والرطوبةُ واليبوسةُ .

(١) الحُكَلُ : ما لا يسمعُ صوته من الحيوانِ . انظر « تهذيب اللغة » (٦٣ / ٤) ، و « تاج
العروس » (ح ك ل) .

ثم يقال لهم : بَمَ تنفصلون من الثنوية إذا قالوا : إن النورَ والظلمةَ هما
الفاعلان القديمان ؛ لأن كلَّ ما في العالم شيئانِ خيرٌ وشرٌّ ، ولكلُّ واحد
منهما فاعلٌ^(١) .

فإن قالوا : إن الخيرَ والشرَّ لا يخلو [كلُّ منهما] من أن يكونَ حارّاً أو
بارداً أو رطباً أو يابساً .

قيل : وكلُّ واحد من هذه الأربعة لا يخلو من أن يكونَ خيراً أو شراً .
فإن قالوا : إن الحرارةَ والبرودةَ يفعَلان تسخيناً وتبريداً ، وليس للضياء
والظلام فعلٌ .

قيل : انفصلوا من الثنويِّ إذا قال : إن الظلمةَ تمنعُ أبصارَ الناس من
الإدراك ، والضياءَ يعينُ بعضُ الأبصار على الرؤية ، وليس للحرارة والبرودة
مثلُ هذا الفعل .

فإن قالوا : قد وجدنا من الحيوان ما يبصرُ في الظلمة ؛ كالخُفَّاش
والبوم ، فلم تكن الظلمةُ مانعةً للبصر .

قيل : وقد وجدنا من الحيوان ما ينامُ في النار ؛ كالسَّمَنْدَل ، ومنه
ما يعيشُ في الثلج ؛ كدوده فلا يؤذيه^(٢) ، فبطل بهذا أن تكونَ الحرارةُ
والبرودةُ فاعلتين .

ويقالُ لهم : كما يقعُ التسخينُ بالنار الشديدة ، والتبريدُ بالثلج ؛ كذلك

(١) انظر قول الثنوية (٣ / ٢٧٠) وما بعدها .

(٢) انظر (٢ / ٦٨٠) ، وتعرف هذه الدودة بدودة اليخ ، واليخ : لفظه فارسية بمعنى
الجليد .

يقع قبضُ الجلد بالحموضات ، وكسرُ الشيء بالشيء الثقيل ، فيلزُمكم على [هذا] أن يكونَ الثقلُ والطعومُ فاعلةً .

ثم يقالُ لهم : احسُّبوا أن العالمَ مركَّبٌ من الطبائع الأربع التي قلتم بها ، فما أنكرتم أن تركيبه منها هو الدليلُ على حدوثها ؟! وعلى أنَّ لها صانعاً ليس من جنسها ؟! لأنَّ الطبائعَ المتنافرةَ المختلفةَ لا تجتمعُ بأنفسها ، فلا بدَّ في تركيبها من قاهرٍ قهرها على ذلك^(١) ، وهو صانعُها الذي ليس كمثله شيء ، وهو السميعُ البصيرُ ، الحكيمُ الخبيرُ ، الواحدُ القديرُ .

[الردُّ على المنجِّمين والفلاسفة]

وأما الكلامُ على ملحة المنجِّمين في دعواهم قدمَ الأفلاك والكواكب : فهو كالكلام على الدهريَّة في قدم العالم ، وما استدللنا به على الدهريَّة في إثبات حدوث العالم . . فهو دليلٌ على حدوث جميع أجزائه ؛ من فلكٍ وكوكبٍ وغيرهما^(٢) .

(١) قال الإمام الغزالي في « المقصد الأسنى » (ص ٢٨٦) وهو يتحدَّث عن تجلّيات اسمه تعالى (الجامع) ، وأنه جمع سبحانه بين التماثلات والمتباينات والمتضادات : (وأما المتضادات : فكجمعه بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة في أمزجة الحيوانات ، وهي متنافرات متعاندات ، وذلك أبلغ وجوه الجمع) .

(٢) لا يقال : لعل بعض العالم غيرَ المشاهد يكون قديماً صانعاً لبعضه المشاهد ؛ لأن العالم الذي نتحدَّث عن حدوثه لا ينفكُّ عن الحركة والسكون والاجتماع والافتراق كيفما فُرض وتُخيَّل ، وهذه الأكوان حادثة بضرورة المشاهدة في بعضه المشاهد ، وبهذا تعلم : أن قياس الغائب على الشاهد هنا . . قياس قطعي .

وأما فرضُ كون بعض العالم غير المشاهد منفكاً عن هذه الأكوان ، والصيرورة إلى =

وأما دعواهم^(١) : في أن اختلاف الناس في أجسامهم وألوانهم وأخلاقهم إنما هو لاختلاف مساكنهم في مجاورة خطّ الاستواء ، وفي محاذاة طريق بعض الكواكب على رؤوسهم ، وأن شدة سواد الزنج وجعودة شعورهم من أجل مرور الشمس على محاذاة سمت رؤوسهم ، ولقربهم من خطّ الاستواء ، وأن من قرب منهم من خطّ الاستواء كان أشدّ سواداً . . فدعوى فاسدة^(٢) ؛ لأن وراء الزنج موضعاً يُعرف بـ (الصُرود) فيه زنجٌ بيض^(٣) ، ومسكنهم فيما بين خطّ الاستواء في محاذاة رأس السرطان ، وهذه العلة توجب عندهم تسويد الشعور وجعودتها مع تسويد الجلود ، فما بال الشمس لم تُسود جلودهم ؟!

ولأن بلاد الحبشة أيضاً فيما بين ممرّ رأس السرطان إلى خطّ الاستواء ، وألوانهم بين السواد والبياض ، ومن بعض بلادها تُحملُ الجلود الملمعة ، وفيها جلودٌ صفراءٌ لا سوادَ فيها ، وقد علمنا أن طلوع الشمس على ناسٍ في

= القول بالمجرّدات مثلاً . . فالجواب : أن المجرّدات لا دليل عليها ، وإن ثبتت بالنقل فالنقل ينفي ألوهيتها .

- (١) انظر تفاصيل هذه الدعوى في « المطالب العالية » (٣٣١ / ٤ - ٣٥٢) .
- (٢) ويرجع الفساد باختصار : إلى أن هذه النجوم والكواكب متساوية في الماهية ، متخالفة في الصفات ؛ فهي بذلك مفتقرة إلى مخصّص خصّص بعضها بما لم يخصّص به الآخر ، وهي أيضاً متحركة أو ساكنة ، وهما علامة الحدوث ، فافتقرت إلى محدث أحدثها ودبّرّها ، وهي جوامد ، والمشاهد أن الجمادات غير عاقلة ، ومدبرة لا مدبرة ، وهي اليوم متغيّرة بالية فانية ؛ كما قرّر في علم الفلك الحديث ، فكيف تكون عالمة قادرة مدبرة ؟!

- (٣) انظر « المسالك والممالك » لابن حوقل (ص ٤١) .

هذه البقعة كطلوعها على أنعامهم وبهائمهم ، فما بالها لم تُسوّد جلود
بهائمها إن كانت العلّة في تسويد الجلود ما ذكرتموه ؟!

وأما دعواهم : أن بياض لون الصقالبة والروس من أجل بعدهم عن
محاذاة ممرّ الشمس ، وقربهم من محاذاة بنات نعش الكبرى . . فيقال لهم
فيها : إن كانت هذه العلّة صحيحةً فما بال شعورهم حُمراً ؟!
فإن قالوا : أصلُ الشعور السوادُ ، وانقلابُ الشعر إلى البياض بطيءً ،
وإلى الحمرة أقرب .

قيل : إن الأمر على العكس مما قلتم ؛ لأنّ الذين في إقليمنا إذا شابوا
صارت شعورهم السود بيضاً ، ولم نجد من صار شعره الأسود أحمر إلا
بخضاب يورثه الحمرة .

وأما دعواهم : أن العمارة في الأرض في الإقليم الرابع أكثر ؛ لقربه من
الوسط ، وأقلّ الأقاليم عمارةً الأوّل والسابع ؛ لبعدهما من الوسط . .
فخطأ^(١) ؛ لأنهم إن أرادوا بالعمارة : كثرة البلدان والقرى . . فإن أصحاب
الممالك والممالك عدّوا من بلدان الإقليم الثالث أكثر ممّا عدّوه من بلدان
الإقليم الرابع .

وإن أرادوا بالعمارة : كثرة ازدحام الناس فيها . . فليس في العالم بلدة
يقصدها الناس من كلّ فج عميق مثل مكّة والمدينة ، وهما مع ذلك من
الإقليم الثاني مع بعده من الوسط .

(١) انظر الكلام على تقسيم أقاليم الأرض في « معجم البلدان » (٧٥ / ١) وما بعدها .

وإن أرادوا بالعمارة : ما يحصلُ في موضعها من الجواهر والمعادن ،
فإن الياقوتَ والماسَ ، ومغاصَ اللؤلؤَ ، ونباتَ العُودَ ، وشجرَ الكافورَ ،
وغزلانَ المسكِ ، وسائرَ أفاويه الطيب . . ليس شيءٌ منها في الإقليم
الأوسط ، والذهبُ في أرض البجة^(١) ، والزبرجدُ في ناحية من مفازة
المغرب ، مع بُعد هذين الموضعين عن وسط العمارة .

وأما دعواهم : أنَّ الأنبياءَ والحكماءَ إنما خرجوا من أرض بابلَ ويونانَ
لمرور الزُّهرةِ في بعض السنةِ على محاذاة رؤوسهم . . فيقال لهم : من الذين
سمَّيَتموهم حكماءَ ؟

فإن أشاروا إلى الأنبياء الذين أقرنا بهم . . قيل : فقد كذَّبُتموهم في
دعوى نزول الوحيِ عليهم ، وفي دعائهم إلى صانع واحدٍ خالقِ الأفعال
كلِّها ، وفي تكذيبهم دعاويكم في نسبة وقوعِ الحوادثِ إلى اختلاف سَيرِ
الكواكب .

فإن قالوا : إن هؤلاء كانوا حكماءَ في طلب الرئاسة ، واستتباعِ الخلقِ
الكثيرِ بالخيَلِ والمخاريق ، وإن لم يكونوا رُسلًا من إله قديم .

قيل : إن أردتم بالحكماءَ مَنْ هذا وصفُهُ فقد ادَّعى مُسَيِّلَمَةُ وطُلَيْحَةُ
والعنسيُّ مثلَ هذه الدعوى ، واستتبعوا الخلقَ الكثيرَ ، وادَّعى المقنَعُ بأرض
ما وراء النهرِ أعظمَ من هذه الدعوى ، وتبعته المبيِّضَةُ على دعواه^(٢) ، ولم

(١) وتسمَّى بلادَ التبر أيضاً ، وهي بين مصر والسودان باتجاه البحر الأحمر . انظر « آثار
البلاد » (ص ١٨) .

(٢) المقنع : هو عطاء بن حكيم أو هشام بن حكيم ؛ قصَّارٌ من أهل مرو ، كان يجيد فن =

يكن واحدٌ من هؤلاء من موضعٍ تمرُّ بعضُ الكواكب السبعة على محاذاة رؤوسهم ، وكذلك ادَّعى ماني وتبعه أهلُ الصين وبعضُ أهلِ الهند ، وكذلك القولُ في ديسانَ ومريقيونَ وزرادشت صاحبِ المجوس ، مع من تبعه من العجم وملوكها .

وإن أرادوا بالحكماء : من عرف الحساب أو الهندسة أو الكيمياء أو الموسيقى أو الطبَّ أو علمَ النجوم . . . لهم : إسقاطُ اعتلالهم ؛ لأن حارسيَّ الفيلسوف كان حاسباً مهندساً مُنجمًا فيلسوفاً عندهم ، وهو من أرض صقلاب ، وهي أبعدُ الأرض عن محاذاة الكواكب السبعة .

وقد زعمتم أنَّ الحكماء بعد الإسكندر خرجوا من المدينة المعروفة بمقدونية ، ومنها خرج بطليموسُ الذي وضع لكم كتاب « المَجَسْطِي » ، وهو عمدتكم في تقويم الكواكب ، و[ليست] مقدونيةُ محاذاةً لمررِ كوكبٍ من الكواكب السبعة^(١) .

كذلك إقليدس وأرشميدس وأكثرُ المهندسة لم يكونوا من يونان ولا من أرض بابل ، وإن كان منها بعضُ الفلاسفة ؛ مثلُ أرسطاطاليس وبُقراط وجالينوس وأمثالهم .

وفي هذا : دليلٌ على أنه ليس للبقاع ولا لمحاذاةِها سُمُوتٌ بعضُ الكواكب في هذا الباب تأثيرٌ .

= الحيل والهندسة ، وكان على دين الرزامية بمرو ، ثم ادعى الربوبية ، خرج أيام المهدي واستمرت فنتته أربع عشرة سنة . انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢٥٧-٢٥٨) .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليس) .

وأما إضافتهم الأفعال الأرضية إلى تدبير الكواكب ، وتأثير البروج باختلاف طبائعها ، واختلاف سير الكواكب فيها ، واختلافها في السعادة والنحوسة ، وقد شبه ذلك بعضهم بأن قال : إن ارتباط العالم السفلي بالأجرام العلوية كارتباط لُحمة الديباج وسداه من أعلاه بأسفله ، فيكون اختلاف ما يحدث في أسفل الديباج وفي وسطه وفي أعلاه من النقوش والصور . . على حسب تحريك الآلات العلوية واختلاف حركاتها ، كذلك اختلاف الحوادث في العالم السفلي مربوط باختلاف حركات الأجرام العلوية ؛ لارتباط هذه بتلك .

فيقال لهم : أخبرونا عن سدى الديباج ولُحمته ، والآلات التي رُبطت بهما من أعلاه إلى أسفله ؛ لو حصل جميعها لم يحدث بين السدى واللُحمة تركيب ، ولا حدث فيهما نقش ولا صور . . إلا بناسج وصانع يُحرّك تلك الآلات ، ويدخل بها أجزاء السدى في خلال أجزاء اللُحمة ، ثم إذا ظهرت الصور والنقوش في السدى واللُحمة لم يكن شيء منها من فعل السدى ولا من فعل اللُحمة ، ولا من فعل الآلات المعلقة بهما ولا من حركاتها .

فما أنكرتم على هذا القياس : أن كل ما يظهر في العالم من الحوادث ومن حيوان ونبات وجوهر [ومعادن]^(١) ، وإن اختلفت باختلاف حركات الكواكب والبروج بزعمكم . . ليس شيء منه من فعل الكواكب ، ولا من فعل البروج ، ولا من أفعال طباعها ؟! بل يجب أن يكون ذلك كله من فعل صانع مدبّر حكيم هو الذي ركب الأفلاك والكواكب وحركها .

(١) ما بين المعقوفين في (أ ، ب) : (معان) ، وفي (ج) : (معاني) .

وأما استدلالهم على تدبير الكواكب للعالم السفلي باختلاف الأزمنة ؛
لاختلاف حركات الشمس في البروج ، وبظهور الصُّبغ في الثمار بطلوع
القمر عليها . فاعتلالٌ فاسدٌ ؛ لأنه يوجبُ أن يُقضى به على كلِّ شيء حدثَ
بعد حدوث غيره ؛ أن يكونَ الأوَّلُ مدبِّراً للثاني ، وهذا يوجبُ أن تكونَ
النارُ مدبِّرةً لِمَا يحدثُ عند حركاتها في الشيء من الإحراق ، ومن انعقاد
ما ينعقدُ بها ، وأن يكونَ ما يحدثُ فينا من النشوء والنماء عند الاغتذاء
والحركة ، وما يحدثُ فينا من الحياة والأسقام والشفاء عقيبَ جريان الأغذية
والأدوية في أمعائنا . أفعالاً لهذه الأدوية والأغذية ، وأن تكونَ الأدويةُ
والأغذيةُ بحركاتها فينا مدبِّرةً لنا .

فإن التزموا ذلك^(١) . . أبطلوا إضافتهم الحوادثَ الأرضيةَ إلى تدبير
الكواكب والبروج .

وإن امتنعوا منه . . نقضوا اعتلالهم .

وأما إضافتهم البروجَ إلى الكواكب في حُكم البيتِ والشرفِ ، والهبوطِ
والوبالِ . . فظنونٌ منهم مخالفةٌ لأصولهم ؛ وذلك أنهم زعموا : أن البروجَ
في الفلكِ الثامنِ ، وليس فيه شيءٌ من الكواكب السبعة ، ولم يجتمع من
السبعة كوكبان في برج قط ، فكيف يكونُ برجٌ بيتاً لكوكب لم يدخله قط !

وقيل لهم : أيُّ قياسٍ أوجبَ أن يكونَ لكلٍّ واحد من الشمس والقمر بيتٌ
واحدٌ ؛ وهما السرطانُ والأسدُ ، وأن يكونَ لكلٍّ واحد من الكواكب الخمسة

(١) على سبيل الربط بين العلة والمعلول ، وهو قول الطبائعيين عموماً .

الباقية بيتان؟! وأيُّ قياس أوجب أن يكونَ الجَدْيُ والدَّلُو بيتي زحلَ دون
غيرهما من البروج؟!

فإن قالوا : لأن زحلَ كوكبٌ باردٌ يابسٌ ، والجَدْيُ باردٌ يابسٌ ، فجعله
بيتَهُ لأنه يشاكلُهُ في طبعه .

قيل : فلا تجعلوا الدَّلُو بيتاً له ؛ لأنه حارٌّ رَطْبٌ خلافَ طبع زحلَ !
وإن كان الجَدْيُ لزحلَ بيتاً له لأنه باردٌ يابسٌ كزحل . . فهلاً كانت السنبلةُ
والثورُ بيتينِ له لأنهما باردانِ يابسانِ عندكم .

وكذلك القولُ عليهم في بيتي المشتري ، وبيتي المَرِيخِ ، وبيتي
الزُّهْرَةِ ، وبيتي عُطَّارَدَ .

وقد استقصينا الكلامَ على المنجِّمينَ والفلاسفةِ وسائرِ الملحدين في
كتابنا المعروف بكتاب « الملل والنحل »^(١) ، وفيما ذكرنا منه في هذا
الكتاب كفايةً ، والله أعلم .



(١) وغاب هذا الاستقصاء عن مطبوع « الملل والنحل » للمصنف اليوم .

الفصل الرابع

من الكلام في بيان معنى التوحيد

وبيان عجز مخالفينا عن تصحيح التوحيد على أصولهم الفاسدة

اعلم : أن مخالفينا من القدرية والنجارية والمجسمة الكرامية والغلاة من الروافض . . متلقبون بأنهم موحدون ، وهم في التحقيق : ثنوية مشبهة من وجه ، ودهرية معطلة من وجه آخر .

ونحن نبين في هذا الفصل : فصولاً من تعجيزهم عن تصحيح توحيد الصانع على أصولهم .

فذكر أولاً فصلاً : في بيان عجز المعتزلة عن ذلك .

ثم تتبعه بفصل : في بيان تعجيز الكرامية عنه .

ثم نذكر بعده فصلاً : في بيان توحيد الغلاة ، ونكشف عن عجزهم عن تصحيح أصول التوحيد ، إن شاء الله عز وجل .



فصل في بيان عجز المعتزلة عن تصحيح التوحيد على أصولهم

اعلم : أن المعتزلة لا يصح استدلالها بدلالة التمانع على توحيد الصانع من وجوه :

منها : قولهم : إن كلَّ حكمةٍ مرادةٍ فواجبٌ أن يكونَ الله سبحانه مريداً لها ، ولا يجوزُ أن يكونَ مريداً لخلافها على وجهٍ من الوجوه .

وإذا كان هذا أصلهم . . لم يصحَّ اعتراضهم على الثبوت : أن أحدَ الصانعين لو أراد خلافَ مراد الآخر وجبَ عجزُهما أو عجزُ أحدهما ؛ إذ يلزمُهم في القديمين : ألا يصحَّ أن يريدَ أحدهما ضدَّ مراد الآخر ؛ لاستحالة أن يريدَ أحدهما غيرَ الحكمة^(١) .

ولا يصحَّ جوابُهم عن هذا الإلزام : بقدرتهما على ما لا يصحُّ أن يريداه من التمانع الخارج عن الحكمة^(٢) ؛ لأنهم زعموا : أن الله سبحانه قادرٌ على

(١) إذ لا يتصورُ التمانع في هذه الصورة حتى نلزمهم العجز ، وقد يقال : ولا يتصورُ التوارد أيضاً ؛ لأنه ليس من الحكمة إيجاد ما أراد الشريك إيجاداً ، فلا نلزمهم العجز على القول بالتوارد !

(٢) بمعنى : أن كلَّ واحد منهما قادر على فعل الآخر من حيث التعلُّق الصُّلُوحى ، غير أنه لا تتعلَّق قدرته تنجيذاً مراعاةً للحكمة .

أن يظلم ويكذب ، ولا تقتضي قدرته عليه لحوق نقصٍ به ، وإنما يقتضي ذلك فعله للظلم والكذب^(١) .

وإذا كان كذلك : لم يمكنهم أن يوجبوا نقصَ أحد القديمين بقدرة الآخر على منعه ، وإنما يجبُ ذلك بفعل الآخر منْعاً له ، كما أوجبوه في قدرة الإله على ما لا تُوجبُ قدرته عليه نقصه ، وإنما يوجبُه إيقاعُه لذلك المقدور !^(٢) .

ومنها : أنهم أجازوا وقوعَ ما لا يريدُه الله عزَّ وجلَّ من أفعال نفسه ؛ وهو إرادته^(٣) ، وقالوا : إنه لا يلحقُه بذلك نقصٌ ؛ لأن الإرادة في نفسها مُحْكَمَةٌ ، وإذا كانت إرادة القديم محكمة لم يحتج في فعله لها إلى أن يريدَها^(٤) .

وهذا أصلٌ لا يمكنهم معه أن ينفصلوا من ثنويٍّ يقول بقديمين لا يفعلان

(١) وهو مذهب جمهور المعتزلة . انظر (٥١٩ / ١) .

(٢) مثاله بزعمهم : أن كلامه سبحانه لمَّا كان حادثاً عندهم ؛ لكونه حروفاً وأصواتاً ، وهو راجع إلى صفة القدرة . . . جَوَّزُوا الكذبَ على الله تعالى ؛ لأن الصدق والكذب من جنس واحد ؛ وهو الكلام الحرفي الحادث ، إلا أنهم منعوا تعلُّق القادرية به ؛ لأنها لو تعلَّقت به للزم النقص في حقه تعالى .

(٣) لإرادته تعالى عندهم حادثٌ لا في محلٍّ ، وهي مع ذلك من أفعاله سبحانه ، وليس بالضرورة أن تكون نافذة الحكم والتعلُّق ؛ فقد قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٤) : (وكل المعتزلة إلا الفضلية أصحاب فضل الرقاشي يقولون : إن الله سبحانه يريد أمراً ولا يكون ، وأنه يكون ما لا يريد) ، وانظر ما تقدم (٣٥٢ / ١) .

(٤) إذ الإرادات عندهم لا تتعلق بها الإرادة ، فلزمهم وجود حادث بغير إرادة ، فأرادوا التخلص من تسلسل الإرادة فوقعوا في هذه الطامة .

إلا الحكمة ، مع كونهما غيرَ مريدَيْنِ لشيءٍ منها ؛ إذ كانت حكمةُ أفعالهما
تغني عن إرادتهما !

كما زعموا : أن كونَ إرادةِ الإلهِ حكمةً مُحْكَمَةً مع كونها شرطَ
أفعاله . . تغني عن إرادته لها وكرهه لغيرها^(١) ، مع كونِ الإراداتِ أجناساً
مختلفةً ، فإذا استغنتْ مع اختلافِ أجناسها عن الإرادة لها . . صحَّ وجودُ
سائرِ ما يفعله القديمُ من جميعِ أنواعِ الحكمة من غيرِ إرادةٍ ، وإن افتقرَ جميعُ
المراداتِ الحادثةِ إلى الإراداتِ . . وجب افتقارُ الإراداتِ الحادثةِ إليها ، كما
افتقرتِ المراداتُ والإراداتُ في حدوثها إلى كونه قادراً عليها ، حتى لو صحَّ
حدوثُ الإرادة من غيرِ قادرٍ عليها . . لصحَّ حدوثُ المراد من غيرِ قادرٍ عليه !
وهذا الأصلُ الذي أَصْلَوْهُ في الإرادة يمنعُهم عن الاستدلالِ على
الثبوتِ : بأن أحدَ القديمينِ كان يصحُّ أن يريدَ خلافَ مرادِ الآخر .

وللثبوتِ أن تقولَ لهم : ما أنكرتُم من قديمينِ كلُّ واحدٍ منهما يفعلُ
أفعالاً مُحْكَمَةً يصحُّ أن يكونَ مريداً لها ، ولا يصحُّ أن يريدَ أحدهما خلافَ
مرادِ الآخر ؛ فلا يقعُ بينهما تمانعٌ ! .

ومنها : قولُهم : إن إرادةَ الإلهِ سبحانه حادثةٌ لا في محلٍّ ، مع قولهم
معنا : إن الإرادةَ لم تكن إرادةً للمريد بها من أجل أنه فاعلُها^(٢) .

فيقالُ لهم : ما أنكرتُم من قديمينِ لا يتمانعان ولا يختلفان في الإرادة ،

(١) الضمير في (لها ، لغيرها) راجعٌ إلى أفعاله المتضمنة لحكمه سبحانه .

(٢) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٤٧/٦ ، ١٤٩) ، وما تقدم

(٤٢٢/١) .

بل إذا فعل أحدهما إرادةً لتحريك جسم لا في محل^(١) . . . وجب أن يكونا مرادين بها [لتحريكه]^(٢) ، ولم يكن أحدهما بأن يريد بتلك الإرادة أولى من الآخر ؛ لأنها لم تقم بواحد [منهما]^(٣) ، فلم يختص بها فاعلها ؛ لصحة كون المرید مئاً مریداً بإرادة [ليست] من فعله^(٤) ، وإذا أراد القديمان بإرادة واحدة فكل ما يريده أحدهما يريده الآخر ، ولا يتمانعان في إرادة ولا في مراد ؟!

ونظيرُ هذا : ما قاله أصحابُ الفناء منهم في قولهم : إن فناء الأجسام إذا حدث لا في محل فني به جميعُ الأجسام ، ولم يكن بعضها بأن يفني أولى من بعض ؛ لأن الفناء لم يقم بواحد منها^(٥) ، فلزمهم مثل ذلك في الإرادة الحادثة لا في محل ، حتى يريدوها كل من صحَّ كونه مریداً ، فلا يقع حيثُ تمنع في المرادات .

ومنها : قولهم : إن إرادة القديم لبعض أفعاله تحدث مع مراده^(٦) ، فكيف يصح على هذا الأصل دعوى تمنع القديمين في المراد ؟!

بل يجب على هذا الأصل : حصول مراد كل واحد منهما مع إرادته ، فلا يصح من الآخر ممانعته فيما قد حصل ، وهو المذهب في تحقيق قول

(١) قوله : (لا في محل) صفة للإرادة .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لتحريكها) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منهم) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليس) .

(٥) وهو قول أبي علي وأبي هاشم الجبائين . انظر (٦٨٩ / ١) .

(٦) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٨٨ / ٦) .

البغداديين منهم : إن القديم غيرٌ مرید لشيء على الحقيقة^(١) ، وإن معنى قولنا : يريدُ أن يفعلَ شيئاً . هو أنه فاعلٌ له ، [فكيف] يصحُّ التمانعُ في المراد وهو لم يردده ؟! ^(٢) ، وكيف التمانعُ في الفعل لشيء قد فعله وهو حاصلٌ ؟!

كذلك إذا كان من أصل البصريين منهم : أن إرادتهُ لفعله تحصلُ مع مراده^(٣) . لم يصحَّ التمانعُ مع حصول المراد ، وإنما كان يصحُّ لو تقدّمت الإرادتان من المریدين ؛ تمَّ مراد أحدهما أو لم يتمَّ مراده ؛ حتى يكونَ الذي يتمُّ مراده مانعاً للآخر عن إتمام مراده .

ومنها : قولهم : إن الإلهَ سبحانه قد أراد من عباده مراداتٍ كثيرةً ، فلم يتمَّ مرادُهُ منهم ، ولم يلحقهُ بذلك صفةٌ ضعفٍ ونقصٍ^(٤) .

فما أنكرتم من الثنوية إذا قالت : إن القديمين إن لم يتمَّ مراد أحدهما لم يلحقهُ نقصٌ ولا ضعفٌ ؟!

ولا معنى للفرق بين المرادين ؛ بأن أحدهما من فعله ، والآخر من فعلٍ غيره ، كما أن أحد المرادين لو وقع بغير علمه وجبَ له من النقص ما كان

(١) وبه قال النظام والعلاف وأبو القاسم الكعبي والجبائي . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤١٨) ، و« شرح الأصول الخمسة » (ص ٤٣٤) ، و« الفرق بين الفرق » (ص ١٨١) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (كيف) .

(٣) ومذهبهم : أن الإرادة قد تحصل مقارنة للمراد أو سابقة عليه . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤١٩) ، و« المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٨٩/٦) .

(٤) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٢٧٥/٢) وما بعدها .

يجب لو وقع الآخرُ بغير علمه ، ولو جاز وقوعُ أحدهما من غير علمه به من غير نقصٍ يعودُ عليه . . كان في الآخر مثله ؛ كذلك القولُ في وقوع المراد بخلاف الإرادة ؛ سواء كان المرادُ من فعله أو من فعلٍ غيره .

ولا معنى لقولهم : إن الإله وإن لم يتمَّ مرادُه من بعض عبادِه لا يلحقُه نقصٌ ؛ لأنه قادرٌ على إلجائه إلى مراده^(١) ؛ لأنه إذا أراد من العبد الإيمان طوعاً واختياراً فلم يفعلْهُ إلا مُكرهاً عليه . . لم يتمَّ مرادُه من اختيار العبد للإيمان ومن فعله اختياراً .

على أن الإلجاء إن أرادوا به : فعلَ الإيمان في العبد . . فذلك خلافُ أصلهم في دعواهم : أن الله لا يخلقُ إيمانَ العباد وطاعاتهم ، ولأن من أصلهم أن فاعلَ الإيمان والطاعة هو المؤمنُ المطيعُ دون الله ، ولم يتمَّ مرادُه .

وإن أرادوا بالإلجاء إلى الإيمان : سلبَ قدرة الكفر والعصيان . . يلزمهم : أن يكونَ المُلجأُ حينئذٍ مسلوبَ القدرة على الإيمان والطاعة ؛ لأن القدرةَ عندهم على الشيء قدرةٌ على جنسٍ ضده^(٢) ، ولا يقدرُ على جنسٍ

(١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٢٥٦/٦) وما بعدها ، وإنما نفوا تعلُّقَ القادرية بالإلجاء إثباتاً للعدل بزعمهم ، على أن القول بالإلجاء يوهم كون قدرتي الله تعالى والعبد من جنس واحد ، وأنه وقع بينهما تفاوتٌ فقط !

(٢) وهذا وإن كان قولُ السادة الماتريدية فهو مبين لمذهب القدرية ؛ إذ التساوي احتاج إلى مرجح ، والمرجحُ عند القدرية إرادة العبد الحادثة ؛ فإن كان المرادُ خيراً وافقت إرادة الله وخلق الطاعة ، وإن كان المرادُ شراً وقع ما لا يريده سبحانه بزعمهم ، وأما الماتريدية فقد جعلوا الترجيح بالجزء الاختياري ، وأرجعوه إلى الاعتبار ، والاعتبارات لا تتعلَّقُ بها القدرة ، على أن هذا القول ليس بشيء عند محققي =

من لا يقدرُ على جنسِ ضدهِ ، فلا يصحُّ من المُلجأِ على هذا الأصل
ما أرادَهُ الله عزَّ وجلَّ ولا ضدُّ مراده .

وإن أرادوا بالإلجاء : إظلاله إِيَّاهُ بعذابٍ يُخَوِّفُهُ به وقوعه فيه إن لم يفعل
ما أمرُهُ به . . فإنه إن كان في تلك الحال عارفاً بأن ذلك العذاب من قبْلِ الله
عزَّ وجلَّ بالضرورة . . زال التكليفُ معه ؛ لأنه لا يجوزُ تكليفُ إيقاعِ المعرفة
بالله عزَّ وجلَّ مع حصولها ضرورةً .

وإن كان شاكاً في ذلك ، وأجاز أن يكونَ ما ظهر له سِحْراً أو تخيلاً . .
لم يكن مُلجأً إلى الإيمان به ، وأمكنَ منه أن يثبتَ على كفره مع قدرته
عليه ، لا سيَّما إذا اعتقد أنه إن صبرَ على ذلك العذاب ساعةً ، وقطع المقدَّرَ
عن مراده . . خرج عن أن يكونَ إلهاً ، وبطلَ حينئذٍ تحقيقُ العذاب .

ولا معنى [لتشبيههم]^(١) : بمن فاجأه الأسدُ في طريقه ، وهو قادرٌ على
دخول حصن يمنعُه منه ، فيكونُ مُلجأً إلى الفرار من الأسدِ وإلى دخول
الحصن ؛ لأن هذا الفرارَ إنما يفعله من عرفَ الأسدَ بالضرورة عياناً ، وعلمَ
بالضرورة أنه لا يطيقُهُ ، فأما إذا ظنَّ أنه أقوى من الأسدِ ، وأنه يقاومُهُ . .
فإنه يُقدِّمُ عليه طلباً ؛ لينوِّه بذلك نفسه في مقاومة الأسدِ أو في ظفره به .

كذلك الذي أظلهُ الله بعذابٍ إنما يكونُ مُلجأً إذا علمَ أن ذلك العذاب
من الله عزَّ وجلَّ ، ومن عرفَ ذلك لم يكن مُلجأً إلى فعلِ المعرفة ، وإن

= الأشاعرة ؛ لرجوع هذا الجزء وأثره إلى قدرة الله إن قلنا بتأثيره تعلُّقاً ، ولعدمِ اعتباره إن
قلنا بنفي أثره أصلاً .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لشبههم) .

شك في ذلك لم يؤمن منه أن يظن أنه تخيل ومخرقة ، وأنه إن صبر على
مقابلته أفاد نفسه اسماً وتنوياً ، فلا يتم حينئذ مراد الإله منه على هذا
الأصل .

وبه تبطل دعوى المعتزلة تصحيح دلالة التمانع على أصولها ، وهذا كله
على أصول المقرين منهم بإثبات الإرادة لله عز وجل .

وأما البغداديون منهم : فلا يصح الاستدلال منهم على توحيد الصانع
بدلالة التمانع مع قولهم : إن القديم لا يصح أن يكون مريداً على الحقيقة ،
فكيف يصح على هذا الأصل : أن القديم لو أراد أحدهما خلاف مراد
الآخر لكان كيت وكيت ؟!

وما ينكرون من ثنوي يقول بقديمين صانعين كل واحد منهما يفعل أفعالاً
غير أفعال صاحبه ، ولا يكون أحدهما مريداً خلاف مراد الآخر ، بل كل
واحد منهما يوقع أفعاله بلا إرادة ، فلا يكون بينهما تمنع ؟!

ثم إن المعتزلة بأسرها أحالت أن يكون لله سبحانه صفة قديمة^(١) ،
وقالت : لو كان له صفة قديمة لوجب أن تكون مثله ؛ لأن الشئيين إذا
اشتركا في صفة القدم لم يجز أن يختلفا بوجه ، وقد أفسدوا بهذا المذهب
على أنفسهم طريق دلالة التمانع على توحيد الصانع .

فيقال لهم : إذا لم يجز اختلاف القديمين بوجه . . فما أنكرتم من
صانعين قديمين لا يجوز اختلافهما ولا تمنعهما مع كونهما قادرين

(١) يعني : صفة ثبوتية قديمة ؛ كالعلم والقدرة والإرادة والحياة ، وإلا فهم يشتون صفات
التنزيه العدمية ؛ كالقدم والبقاء .

لأنفسهما^(١) ، ومع كون مقدور كل واحد منهما مقدوراً للآخر ، ويستحيل اختلافهما في المراد ؛ لأن اختلافهما في المراد يؤدي إلى أن يكون أحدهما قادراً على ما لا يقدر عليه الآخر ، وذلك غير جائز في القديمين ، كما زعمتم : أنه لا يجوز اختلاف القديمين ؛ بأن يكون أحدهما صفةً ، والآخر موصوفاً بها ؟!

كذلك ما أنكرتم من قديمين قادرين لا يجوز اختلافهما ؛ بأن يريد أحدهما ما يريده الآخر ؟! وإذا استحال التمانع بينهما بطل استدلالكم بدلالة التمانع .

وقد كان للمعتزلة شيخٌ قديمٌ في ضلالته يُعرفُ بمَعْمَرٍ يزعمُ : أن الإله سبحانه لم يخلق شيئاً من الأعراض ، ولا يوصفُ بالقدرة على خلق شيءٍ منها^(٢) .

وعلى هذا الأصل : كيف يصحُّ الاستدلالُ بدلالة التمانع ، وبناءؤها : على أن يريد أحدُ القديمين خلافَ مراد الآخر ، والمريدُ لا يكون مريداً بإرادة ؟!

ولا يصحُّ عند مَعْمَرٍ أن يكونَ للقديم إرادةٌ لا من فعله ولا من فعلٍ غيره ، ولا أن تكونَ الإرادةُ صفةً قائمةً به ؛ لأنه لا يقول بإثبات الصفات لله عزَّ وجلَّ ، فلا يصحُّ [استدلأه] على التوحيد بالتمانع في المراد^(٣) .

وكان لهم شيخٌ آخرٌ في الضلالة يُعرفُ بالنَّظَّام يزعمُ : أن الأعراضَ كلها

(١) يعني : لا بقدرة ، بل بصفة نفسية أو بحال .

(٢) انظر (٦٢٦/١) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (استدلالهم) .

جنسٌ واحدٌ^(١) ، وأن الإيمانَ من جنس الكفر^(٢) وقد علمنا أن التمانعَ في المراد إنما يكونُ باختلاف المرادين في الجنس ، وإذا تماثلا لم يقع بين المرادين اختلافٌ ، فلم يصحَّ له الاستدلالُ بدلالة التمانع .

وكان لهم شيخ آخر يُعرفُ بالأسواري يزعم : أن الله تعالى لا يقدرُ على ما علم أنه لا يكونُ ، ولا يلحقه بذلك عجزٌ ولا نقصٌ^(٣) .

فيقال له على هذا الأصل : ما أنكرتم من قديمين يتمُّ مرادُ أحدهما لعلمه بأنه يكونُ ، ولا يتمُّ مرادُ الآخر لعلمه بأنه لا يكونُ ، ولا يقدرُ على إتمام مراده الذي علم أنه لا يكونُ ، ولا يصيرُ بذلك عاجزاً ولا منقوصاً؟! كما زعمتَ أن الإله سبحانه لا يقدرُ على إيقاع ما علم أنه لا يوقعه ، ولا يكونُ بذلك عاجزاً ولا منقوصاً !

فقد بانَ بما ذكرناه عجزُ المعتزلة عن تصحيح التوحيدِ على أصولها ، مع دعوها العدلَ والتوحيد !



(١) وإنما الأعراض يجمعها جنسٌ بعيد هو العرضية المفتقرة في ظهورها إلى محل وجوهر ، ولكنها بعد ذلك متباينة في أجناس كثيرة ؛ كجنس الروائح ، وجنس الألوان ، وجنس الحركة ، وجنس السكون ؛ إذ يستحيل أن تكون الحركة والسواد تحت جنس قريب واحد . وقال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ٣٢٩) : (وافق أهل السنة على اختلاف أجناس الأعراض ، وأكفروا النظام في قوله : إن الأعراض كلها جنس واحد ، وإنها كلها حركات ؛ لأن هذا يوجب عليه أن يكون الإيمان من جنس الكفر ، والعلم من جنس الجهل) .

(٢) يعني : عن طريق الإلزام .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٠٣) .

فصل في عجز الكرامية عن تصحيح دلائل التوحيد على أصولهم الفاسدة

قد صحَّ أن دلائل الموحِّدين على التوحيد مبنية على صحَّة التمانع بين القادرين ، وإنما تصحُّ هذه الدَّلالة على أصلٍ من يقول : إن كلَّ واحد من القادرين يقدرُ على أن يفعلَ في غيره فعلاً .

وإذا كان من أصل الكرامية : أن الإله لا يقدرُ أن يفعلَ فعلاً في غيره ، وإنما يقدرُ على الفعل الذي يحدثُ في ذاته ، وقدرته لا تتعلَّق بما لا يكونُ في محلِّها^(١) . لم يصحَّ وقوعُ التمانع بين القادرين لو كانا قديمين ، كما لا يصحُّ وقوعُ التمانع بين القادرين ممَّا إذا كان فعلنا لا يتعدَّى محلَّ القدرة عليه .

فإن قالوا : إنَّ الفعلَ الذي يحدثُ فيه بقدرته سببٌ مُوجبٌ لحدوث فعلٍ في غيره ، فلا يُنكرُ أن يتمانع مراداهما المسببان عن السببين الحادثين فيهما .

قيل : هذا باطلٌ على أصلكم ؛ لأن فعلَ القديم عندكم سببٌ مُوجبٌ لمسبِّبه ، فإذا فعل أحدهما سببَ مفعوله امتنع فعلُ الآخر وموجبُهُ ،

(١) انظر (٤١٨/١) .

ولا يكون به ممنوعاً للآخر ، ولا يدلُّ ذلك على عجزه ، كما أنه إذا فعل هو أحد سببي مفعول به في الضدَّين لم يكن ممانعاً لنفسه ؛ لأن التمانع إنما يقع في فعلين متنفَّري الوقوع^(١) ، ليس لواحد منهما سببٌ موجبٌ ، فإذا اختلفا فيهما استدِلَّ حينئذٍ بتمام مراد أحدهما على عجز الذي لم يتمَّ مرادُهُ ، وإذا كان لِمَا يفعله كلُّ واحد منهما في غيره سببٌ موجبٌ . . لم يصحَّ منه منع صاحبه عمّا قد فعل سببُهُ الموجب .

ولا يصحُّ على أصولهم أيضاً توحيد ذات الصانع مع قولهم : بأنه جسمٌ يلقى صفيحة العرش من فوقه ، ويجوز أن يلاقي جميع ما تحته^(٢) ، فكيف يصحُّ على هذا الأصل أن تكون ذاته شيئاً واحداً ، وليس الذي يلقى منه بعض الأجسام ما يلقى منه جسماً آخر ؟! لأنَّ الشيء لا يلاقي جسمين وأكثر من جهة واحدة .

ويقال لهم : ما الدليل على أنه ليس هو الفلك ، وما يؤمنكم أن يكون هو الفلك ؛ لقولكم : بأنه جسمٌ يجوز عليه مجاورة الأجسام وملاقاتها ، ومع قولكم : بأن له حداً ونهايةً ، ومع ذلك قولكم : بأنَّ ذاته تقبل حلول الحوادث فيه ؟!

فإن قالوا : إن الفلك متحرِّكٌ ، والكواكب متحرِّكةٌ ، والقديم غير متحرِّك^(٣) .

(١) في (أ) : (منتظري) بدل (متنفَّري) ، والمراد : أن التمانع يكون بين فعلين لا يجتمعان في محلٍّ ووقت واحد .

(٢) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢١٦) .

(٣) هذا محضُ فَرَضٍ ؛ لأن الكرامية ممن جَوَّزوا الحركة والانتقال والنزول في حقه تعالى =

قيل : إنما يقول الفلاسفةُ بحركة الأفلاك ، فأما على أصول المسلمين
في سكون السماء فلا يصحُّ على هذا الجواب ، على أنه إن كان الفلكُ
متحركاً فما الذي أحال حركة القديم عندكم ؟! وما أنكرتُم أنه هو الفلكُ ،
وأن حركاتِهِ أسبابٌ لِمَا يحدث في العالم ؟!

فإن قالوا : إن الفلكَ متلوّنٌ ، ولا يصحُّ قيامُ اللون بالقديم .

قيل : ما يؤمنكم من جواز حدوثِ اللونِ فيه ، ومن جواز حدوثِ سائرِ
الأعراضِ فيه ، مع كونه سابقاً لها ؛ كما زعمتم : أن الإرادةَ والقولَ
والملاقاةَ والتسمُّعَ والتبصُّرَ أعراضٌ تحدثُ فيه وهو سابقٌ لها ؟!

وإذا جاز كونهُ في مكانٍ وملاقاتُهُ لمكانٍ بعينه . . فما الذي منعَ من وصفه
بالسكون والحركة ، حتى لا يُؤمنَ أن يكونَ هو الفلكُ أو بعضَ النجوم ؛ كما
ذهب إليه من قال بذلك ؟!

وفي هذا : دليلٌ على أنَّ توحيدَ الإله سبحانه [في ذاته] ، وتوحيدهُ في
صفاته واختراعاتِهِ . . لا يصحُّ على أصول الكراميّة بوجهٍ من الوجوه ، وإنما
يصحُّ ذلك على أصولنا بحمد الله ومنه وحسن توفيقه .



= عن قولهم . انظر « الشامل » لإمام الحرمين (ص ٥١١) ، و« أبقار الأفكار »
(٩٤ / ٥) ، وهم على فرض أنهم لم يصرّحوا بذلك فهو لازم مذهبهم .

فصل في بيان عجز الإمامية وغلاة الروافض عن أصول التوحيد

اعلم : أنهم أبعدُ الناس عن التوحيد ، وعن تصحيح دلالة التمانع على توحيد الصانع ^(١) .

أما البيانيةُ منهم ؛ أصحابُ بيانِ بنِ سمعانَ : فإنهم إذا زعموا : أن الله تعالى على صورة الإنسان ، وأنه يهلكُ إلا وجهه ، وأجازوا الفناء على بعضه ^(٢) . . فما الذي آمنهم من جواز العجز عليه ؟! وما يؤمنهم من صانعين أحدهما يعجزُ عن إتمام مراده ، ولا يخرج بذلك عن الإلهية ، كما زعموا أن فناء بعض الإله لا يخرجُه عن إلهيته ؟!

والمغيرةُ منهم إذا زعمت : أن الإله رجلٌ من نور على رأسه تاجٌ ، وله من الأعضاء مثلُ حروف (أبي جاد) ، وأن الألفَ على صورة قدميه ، وأنه كتب بإصبعه على كفِّه أعمالَ العباد ، فغضبَ من المعاصي فعرقَ ، واجتمع من عرقه بحران ؛ أحدهما : ملُحٌ مظلمٌ ، والآخرُ : عذبٌ نيرٌ ، ثم اطلعَ في البحر فأبصر ظلهُ ، فانتزع عينيه وخلقَ منه الشمسَ والقمرَ ، ومحقَ باقيَ

(١) سيعرض الإمام المصنف أقوال غلاة الروافض فقط ، ويتوجّه على الإمامية غير الغالية ما قيل في حق المعتزلة .

(٢) انظر (١/٣٢٤) .

الظلّ! ^(١).. فكيف يصحُّ توحيدُ ذاته على هذا الأصلِ مع كونه ذا أعضاء وجوارح؟!

وإذا لم يعرف ما يكونُ حتى يغضبَ ويعرقَ.. فلمَ لا يجوزُ عليه الجهلُ والعجزُ عن تمام مراده ، فلا يكونُ في تمام مرادِ ضدِّه وخصمِه عليه نقصٌ بالإنهية؟!

ومن زعم من الخطأية : أنَّ [جعفرًا] هو إله ^(٢) ، أو أن أبا الخطاب هو الإله ، مع إقراره بموته أو قتله! ^(٣).. فما الذي يمنعه من كون إلهين ، مع جواز العجز أو الجهل على أحدهما؟!

وكلُّ من قال منهم بتناسخ روح الإله في الأنبياء والأئمة ، وأجاز عليه الانتقال من جسدٍ إلى جسدٍ ^(٤).. لا يصحُّ امتناعه من جواز العجز أو الجهل عليه ، كما لم يمتنع من جواز الحركة والسكون عليه ، فلا يمكنه مع ذلك الاستدلال بالعجز في أحد الصانعين على إبطال إلهيته .

وإذا زعمت الشريعة منهم : أن الإله في خمسة أشخاص ؛ في النبي ، وعليّ ، وفاطمة ، والحسين ، والحسين عليهم السلام ، وأن هؤلاء الخمسة آلهة! ^(٥).. فكيف يستحلُّ عاقلٌ نسبة توحيد الصانع إلى هذه الطائفة؟!

(١) انظر (٣٢٥/١) ، وتقدم : (فانتزع عين ظلّه) بدل (فانتزع عينه) ، وهو أليق بالضمير (منه) ، أو يقال : (منهما) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (جعفر) ، مع جوازه على قول .

(٣) انظر (٣٢٨/١) .

(٤) انظر (٣٢٥/١) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٤) .

ومن زعم من الغلاة : أن الله فَوَضَّ الأمرَ إلى محمد ، وأقدَرَهُ على خلق الدنيا فخلقها ودبَّرَهَا^(١) . . فقد أثبت صانعين ؛ أحدهما : صانعُ محمد ، والثاني : صانعُ الدنيا ، فكيف تصحُّ نسبةُ توحيد الصانع إليه ؟ !
وكذلك القولُ فيمن قال مثلَ ذلك في عليٍّ^(٢) .

وقد أبطلت الهشاميةُ من الروافضِ على أنفسها توحيدَ صانعها في ذاته بدعواها : أنه جسمٌ له حدٌّ ونهايةٌ ، وأنه سبعةُ أشبارٍ بشبر نفسه^(٣) .

وكذلك من قال منهم بقول هشام بن سالم الجواليقي في دعواه : أن معبودَهُ على صورة الإنسان له وَفَرَةٌ ، وهو نورٌ أسودٌ ، وله [خمسٌ] حواسٍ^(٤) .

ومن قال منهم بقول يونسَ بن عبد الرحمن القُمِّيِّ : إن حملةَ العرش يحملون ربَّهم كما يحملُ الكركيُّ رجلاه^(٥) .

كلُّ هؤلاء قد أبطلوا على أنفسهم القولَ بالتوحيد في ذات معبودهم .

ومن قال منهم بقول زُرارةَ بن أعينَ : إن الله لم يزل غيرَ سميعٍ ولا بصيرٍ ولا عليمٍ حتى خلق لنفسه هذه الصفاتِ .

وكلُّ من أجاز البداءَ على الله منهم يلزمُهُ : ألا ينكروا وجودَ صانعينَ مَنْ يُنمُّ

(١) انظر (٢/٦٦٢) .

(٢) انظر (٢/٦٦٢) .

(٣) انظر (١/٣٢٢) .

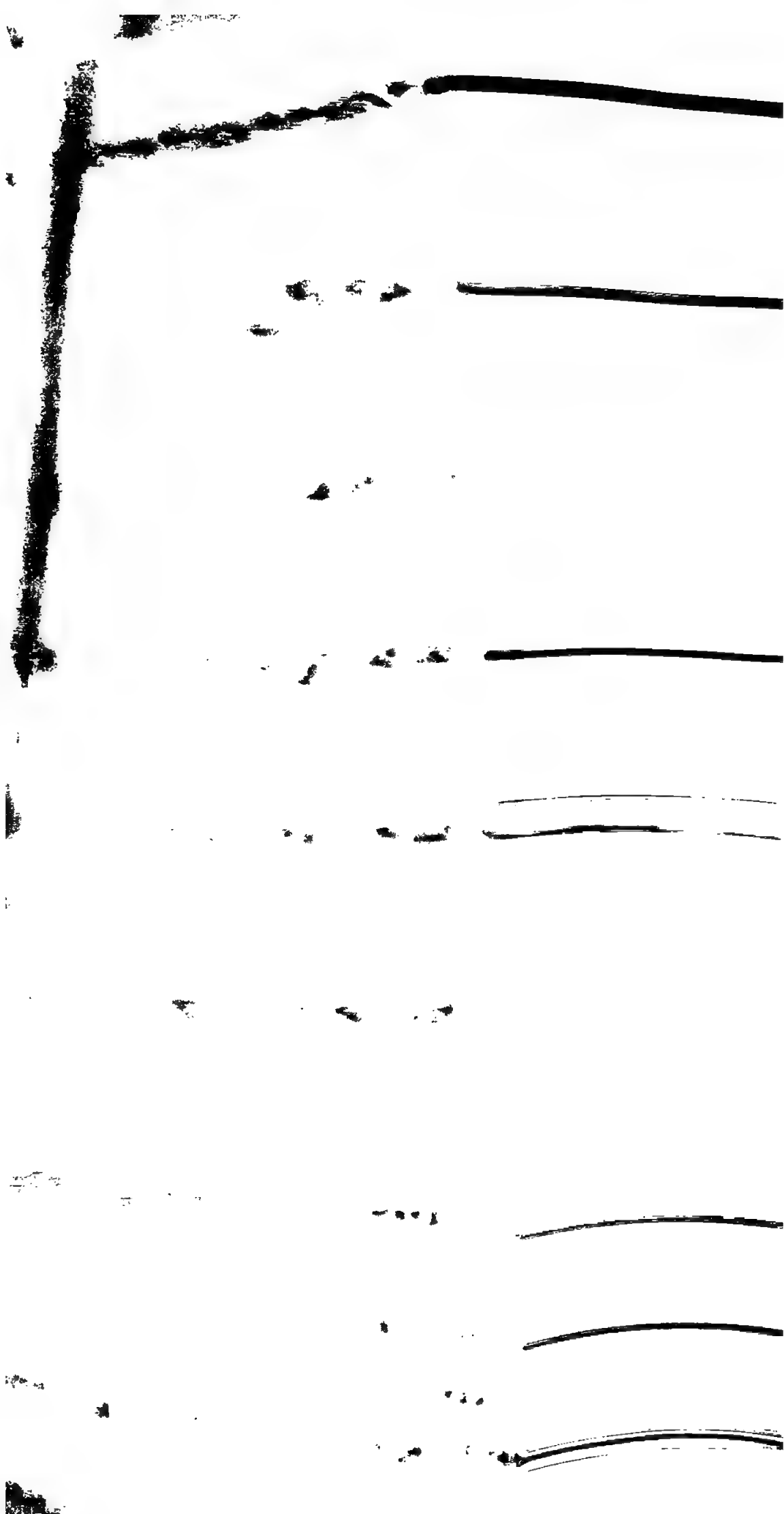
(٤) انظر (٣/٩٣) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ (خمسة) .

(٥) انظر (٣/٩٣) .

مراد أحدهما دون الآخر^(١) ؛ إذا لم يعلم الذي لم يَتِمَّ مرادُهُ بفعل الآخر أو غفلَ عنه ، وإذا جازت الغفلةُ عليه فما الذي أحال عليه العجزَ ؟ !
تعالى الله عزَّ وجلَّ عن قول جميعِ أهل البدعِ علواً كبيراً .
وقد بانَ بما ذكرناه في هذا الفصل : أن توحيدَ الصانعِ إنما يصحُّ على
أصول أصحاب الحديث ، والحمدُ لله على التوفيق والعصمة .



(١) في (ب، ج) : (صانع) بدل (صانعين) .



ذكر معنى (الودود) في أسماء اسد عز وجل

قال ابن الأنباري : (الودودُ : المُحِبُّ ؛ من قولهم : وَدِدْتُ الرجلَ أَوْدُهُ وَدّاً وَوداداً وَودّاً .

والوَدُّ بفتح الواو : يكونُ اسماً للصنم المذكور في قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَا تَذَرْنِ وِداداً وَلَا سِوَاعاً ﴾ [نوح : ٢٣] (١) .

وقال : (ويقال أيضاً : وَدِدْتُ الرجلَ وَداداً [ووداداً ، وودادة] وودادة^(٢) ، قال الشاعر^(٣) :

وَدِدْتُ وَدَادَةً لَوْ أَنَّ حَظِّي مِنَ الْخُلَّانِ أَلَا يَصْرُمُونِي

وقال آخر^(٤) :

تَمَنَّانِي فِيلْقَانِي قَيْسٌ وَدِدْتُ وَأَيْنَمَا مَنِّي وَدَادِي

(١) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » له (١ / ٨٨) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ووداً) .

(٣) أورده أبو زيد في « النوادر في اللغة » (ص ٥٦٤) ، وابن السكيت في « الألفاظ » (ص ٣٣٩) من غير نسبة .

(٤) البيت لسيدنا عمرو بن معدى كرب رضي الله عنه . انظر « ديوانه » (ص ١٠٦) ، وصدر البيت فيه :

تَمَنَّانِي لِيلْقَانِي أَبِي

ويقال : وِدِدْتُ الرَّجُلَ مَوَدَّةً ؛ قَالَ الْعَجَّاجُ فِي بَنِيهِ^(١) : [من مشطور الرجز]

إِنَّ بَنِيَّ لِلثَّامِ زَهْدَهُ

مَا لِي فِي صَدُورِهِمْ مِنْ مَوَدَّةٍ

أَرَادَ : مِنْ مَوَدَّةٍ ، فَأَظْهَرَ الدَّالِينَ لِمُضَرَّةِ الشَّعْرِ .

فَأَجَابَهُ ابْنُهُ رُؤْيَةُ وَكَانَ أَصْغَرَ أَوْلَادِهِ^(٢) : [من مشطور الرجز]

إِنَّ بَنِيكَ لَكِرَامٌ مَجْدَهُ

وَلَوْ دَعَوْتَ لِأَتَوْكَ حَفْدَهُ

عَجَّاجٌ مَا أَنْتَ بِأَرْضٍ مَأْسَدَهُ

أَيُّ : مَا أَنْتَ بِأَرْضٍ ذَاتِ أُسْدٍ ، فَيُلْزِمُونَكَ وَلَا يَفَارِقُونَكَ^(٣) .

(١) روى المعافى بن زكريا في «الجلس الصالح» (٨٧/٤) بسنده عن الأنباري أنه قال : (حدثني أبي قال : حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن آدم العبدى : قال العجاج : سقط خبائي - في «المطبوع» : خبالي - ، فاستغثت بولدي ، فلم يجبني أحد منهم ، ثم جاءني رؤبة وهو صبي صغير ، فقلت له) ، وذكر الخبر ، وهذا الرجز مما يستدرك على طبقات «ديوان العجاج» .

(٢) هو من تمام الخبر الذي رواه المعافى بن زكريا في «الجلس الصالح» (٨٧/٤) ، وهو أيضاً مما يستدرك على «ديوان رؤبة» ، وزاد في الخبر : (قال العجاج : فضمته إليّ وقلت : ابني سيكون) ، أراد : سيكون له شأن في الرجز مثله .

(٣) انظر «الزاهر في معاني كلمات الناس» (٨٩/١) ، وقوله : (فيلزمونك ولا يفارقونك) كذا في جميع النسخ ، والأصل حذف النون بعد فاء السببية ، ويجوز الرفع مع بقاء معنى السببية وبناء ما بعد الفاء على مبتدأ محذوف ؛ كقوله تعالى : ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَكُمْ فِئْتَنِدُونَكُمْ﴾ [المرسلات : ٣٦] فالفاء هنا عاطفة على الفعل قبلها فقط ؛ قال ابن مالك في «شرح التسهيل» (٣١/٤) : (تقديره : فهم يعتذرون ، والمعنى : فكيف يعتذرون) .

وقال الزجاج : (الودودُ : الشديدُ الحبِّ)^(١) .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ سَيَجْعَلُ لَّهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم : ٩٦] ؛ أي : محبةً في قلوب الصالحين^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿ وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ﴾ [آل عمران : ١١٨] ؛ أي : أحبَّ المنافقون ما عَنَتِ المؤمنون في دينهم^(٣) .

وقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ﴾ [البقرة : ٩٦] ؛ أي : يحبُّ ويتمنَّى^(٤) .

فهذا معنى (الودِّ) و (الودودِ) في اللغة .

وعلى هذا : يكونُ معنى وصف الله عزَّ وجلَّ بأنه الودودُ ؛ أي : المحبُّ لعباده المؤمنين .

وقال بعضُ أهل اللغة : يجوز أن يكون (ودودٌ) فعولاً بمعنى المفعول ، فهو إذاً ودودٌ بمعنى مودودٍ ؛ ومعناه : أن المؤمنين يودُّونه ويحبُّونه^(٥) ، وهذا كما يقال : رَكوبٌ بمعنى مركوبٍ ، وحَلوبٌ بمعنى مَحْلوبٍ .

(١) انظر « معاني القرآن » له (١٥٢ / ٥) .

(٢) قاله سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما . انظر « تفسير الطبري » (٢٦٣ / ١٨) ، و « الغريبين » (١٩٨١ / ٦) ، يقال : عَنَتَ فلانٌ ؛ إذا دخلت عليه مشقة ، وأعنته غيره .

(٣) قاله ابن جريج . انظر « تفسير الطبري » (١٤٤ / ٧) ، و « الغريبين » (١٩٨٠ / ٦) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٩٨٠ / ٦) .

(٥) قاله الزجاج . انظر « تفسير أسماء الله الحسنی » (ص ٥٢) .

[اختلاف متكلمي أهل السنة في معنى (الودود)]

واختلف المتكلمون من أصحابنا في معنى هذا الاسم :

فقال أبو الحسن الأشعري رحمه الله : الودُّ والمحبَّة والرضا : من صفاته الأزلية ، ومعناها : إرادته للإنعام على عباده المؤمنين^(١) .

وقال آخرون من أصحابنا : إن ذلك أجمع من صفات الفعل ، غير الإرادة ؛ فإنها أزليَّة ، وتأوَّل هؤلاء الودَّ من الله عزَّ وجلَّ لعباده ومحَبَّتُهُ لهم ورضاه عنهم : على معنى إنعامه عليهم ، وثوابه لهم ، وتفضُّله عليهم^(٢) .

وقد حكي عن عبد الله بن سعيد أنه تأوَّل رضا الله عن عبده وودَّه له : على معنى علمه بأنه من أوليائه ، وسخطه وغضبه : على معنى علمه بأن مَنْ غضب عليه مِنْ أعدائه .

وعلى هذا المذهب أيضاً : يكون الودُّ من صفاته الأزليَّة ؛ لأنَّ علمه صفةً له أزليَّةً .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥١) ، وهو مذهب الأستاذ القشيري أيضاً ؛ قال في « رسالته » (ص ٦٤٩) : (فمحبة الحق سبحانه للعبد : إرادته لإنعام مخصوص عليه ، كما أن رحمته إرادة الإنعام ؛ فالرحمة خاص من الإرادة ، والمحبة خاص من الرحمة) .

(٢) وهو مذهب الإمام القلانسي وابن كلاب وابن فورك ؛ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٨) بعد نقله مذهب الإمام الأشعري في معنى المحبة والرضا : (وكان ينكر قول من قال من أصحابنا : إن المحبة والرضا من الله تعالى فعلٌ ، وكذلك السخط والعداوة ، وهو الذي اختاره في هذا الباب ، وهو مذهب عبد الله بن سعيد) ، وانظر ما تقدم (٢/ ٢٣٦ - ٢٣٧) .

ومن قال : (إن الودودَ بمعنى المودود) فلا بدَّ له من منع هذا الاسم في الأزل ؛ لأن العباد الوادين له لم يكونوا في الأزل^(١) .

[محبةُ الله تعالى ومودَّتهُ عند الصوفية]

وتكلمت الصوفيةُ في محبة العبدِ لربِّه ومودَّته له :

فقال ذو النون المصريُّ : (المحبةُ : خوفُ عدم المحبة)^(٢) .

وقال أبو عليِّ الرُّوذباريُّ : (المحبةُ : الموافقة)^(٣) .

وقال أبو العباس بن عطاء : (المحبةُ : الغيرةُ) .

(١) فهو من صفات فعله ؛ لأن محبة المؤمنين له سبحانه فعلٌ له تعالى ، وهو أحد قولِي الإمام الأشعري ؛ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥١) حكاية عنه : (وأما معنى وصفه بأنه « ودود » ففيه معنيان أيضاً : أحدهما : أن يكون بمعنى مودود ؛ أي : هو محبوب ؛ لأن الود هو الحب ، وهو محبوب المؤمنين ومودودهم) ، ثم قال : (والثاني : بمعنى أنه مُحِبٌّ ، ويكون مبالغة من الودِّ ، والله تعالى وادٌّ للمؤمنين ومُحِبٌّ لهم) .

وتمَّ أقوالُ آخر ، منها ما ذكره الأستاذ القشيري في « رسالته » (ص ٦٥٠) إذ قال : (وقومٌ قالوا : محبة الحق للعبد : مدحُه له ، وثناؤه عليه بالجميل ، فيعود معنى محبته على هذا القول إلى كلامه ، وكلامه قديم) .

وقال : (وقومٌ من السلف قالوا : محبتهُ من الصفات الخيرية ، فأطلقوا اللفظ ، وتوقفوا عن التفسير) .

(٢) أورد الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٥٦) عن ذي النون أنه قال : (المحبة : خوف ترك الحرمة ، مع إقامة الخدمة) .

(٣) أورد الخركوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٥٥) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٦٥٣) .

وقال أبو يزيد البسطامي : (المحبةُ : استقلالُ الكثير من نفسك ، واستكثارُ القليل من محبوبك)^(١) .

وقيل : (المحبةُ : دوامُ الذكر ؛ ولذلك قيل : من أحبَّ شيئاً أكثرَ ذكره)^(٢) .

وقيل : (المحبةُ : إثارةُ المحبوب على كلِّ حال)^(٣) .

وقيل : (المحبةُ : ما لم تكن لطلبِ عوض)^(٤) .

وقيل : (هي : رضا القلوبِ بأفعالِ المحبوبِ) .

وقال يحيى بن معاذ الرازي : (حقيقةُ المحبةِ : ألا تزيدَ بالبرِّ ، ولا تنقصَ بالمنع)^(٥) .

وقال عبدُ القاهر بن طاهر^(٦) : حقيقةُ المحبةِ : محبةُ المحبةِ .

وقالوا في محبةِ الإله سبحانه ومحبةِ لعباده : إنه تودَّدَ إلى أوليائه بولائتهم ، وتودَّدَ إلى أعدائه بكفائتهم .

(١) أورده الخرکوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٥٧) ، والقشيري في « رسالته » (ص ٦٥٢) .

(٢) أورده الطوسي في « اللمع » (ص ٨٦) عن سمنون المحب بلفظ : (صفاء الود مع دوام الذكر ؛ لأن من أحبَّ شيئاً أكثرَ ذكره) .

(٣) انظر « تهذيب الأسرار » (ص ٥٥) .

(٤) انظر « قوت القلوب » (١١٦٢ / ٢) .

(٥) أورده الخرکوشي في « تهذيب الأسرار » (ص ٥٨) ، والسلمي في « حقائق التفسير » (ص ٩٦) .

(٦) يعني : المصنّف نفسه ، وفي (ب) : (عبد البر) ، وفي (ج) : (عبد القادر) بدل (عبد القاهر) .

وقيل : محبته لغيره : أن هداؤه إلى صراطه .

وقال الشبلي : (المحبة : صراط الأولياء)^(١) .

وأحسن ما قيل في علامة المحبة : ما روي أن ذا النون دخل على مريض يعود ، فقال له : ليس بصادق في حبه من لم يصبر على ضربه ، فقال المريض : ليس بصادق في حبه من لم يتلذذ بضربه^(٢) .

قلنا : ما هذا التحقيق إلا بالتوفيق ، والله تعالى أعلم .



(١) رواه أبو نعيم في « الحلية » (٣٦٩ / ١٠) .

(٢) أورد الخبر الإمام أبو طالب في « قوت القلوب » (١١٢١ / ٢) .

ذكر معنى (الوارث) من أسماء الله تعالى

الوارث : مأخوذ من الإرث ، والأصل في الإرث : (وِرْثٌ) بكسر الواو ، إلا أنهم قلبوا الواو همزة لانكسارها في أوّل الكلمة ، كما قالوا في وعاء ووكاف ووسادة ووشاح : إعاء وإكاف وإسادة وإشاح^(١) .

وقد أبدلوا الواو المضمومة التي هي فاء الفعل همزة ؛ فقالوا في وجوه : أجوه ، وفي وعد : أعد ، وقوله عز وجل : ﴿ وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ ﴾ [المرسلات : ١١] ؛ معناه : وقَّت ، وكذلك كل [واوي] انضمت منه [فاؤه فهمزة] جائز^(٢) .

وقد أبدلوا أيضاً الواو المفتوحة في أوّل الكلمة همزة ؛ فقالوا في وحده : أحد ، وفي وناة : أناة ، وفي وسماء : أسماء ، وفي وجم : أجم^(٣) .

فهذا أصل الإرث من الوِرْث ، وله معنيان :

أحدهما : الأصل ؛ من قولهم : فلان يرجع إلى إرث صدق ، وورث صدق ؛ أي : إلى أصل ومختد صدق^(٤) .

(١) انظر « العين » (٢٣٤ / ٨) ، وما تقدم (٥٠٢ / ١) .

(٢) انظر « الكتاب » (٣٣١ / ٤) ، و « المنصف » (٢١٢ / ١) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (واو ، لامه فهمزها) .

(٣) انظر (٥٢٨ / ١) .

(٤) انظر « الألفاظ » لابن السكيت (ص ١١٣) .

والثاني : الفوز بميراث الغير بعد وفاته .

وإذا حملناه على معنى الأصل . . فالله عزَّ وجلَّ الوارثُ : بمعنى أنه لم يزل مالكاَ للأشياء ، وهي الآن باقيةٌ على أصل مُلكِهِ لها ، لم يزل مُلكُهُ عنها^(١) .

وقد قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لبني إسماعيلَ عليه السلام : « اثبتوا على مشاعرِكُمْ ؛ فإنها على إرثِ أبيكم إبراهيمَ »^(٢) ؛ يعني : على أصله وبقية شرعه .

وإذا حملنا الإرثَ على الفوز بميراث الموروث . . فالله تعالى الوارثُ على الحقيقة ؛ لأن الأشياء كلها ترجعُ إليه ؛ ولذلك يقول بعد فناء الخلق : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ ، ثم يجيبُ نفسه بقوله : ﴿ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ [غافر : ١٦]^(٣) .

وليس معنى إرثه للأشياء دخولها في ملكه ؛ لأنه مالكٌ لها في كلِّ حال ، ولكن معنى قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا ﴾ [مريم : ٤٠] : أنه يزيلُ

(١) فملكُهُ سبحانه وتعالى للأشياء لم يتغيَّر بتملك بعضها لبعض عباده ، بل تملكُ العبد لبعض الأشياء إنما هو مُلكٌ عرضي زائل حائل ، ألا ترى أن الفقهاء قد قرَّروا بأن العبد وما ملكت يمينه لسيِّده !؟

(٢) رواه بنحوه أبو داود (١٩١٩) ، والنسائي (٢٥٥ / ٥) ، وابن ماجه (٣٠١١) من حديث سيدنا ابن مَرْبَع الأنصاري رضي الله عنه .

(٣) وإليه ذهب الإمام الأشعري في معنى اسمه (الوارث) ؛ قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٦) حكاية عنه : (وأما الوارث فمعناه : أنه الباقي بعد انقضاء الخلق ، والمالك بعد زوال المُلاك وفناء أملاكهم) ، ثم قال : (وهو بمعنى الآخر ، وذلك من صفات النفس) .

عنها وعمَّن عليها مُلكٌ غيره وتصرفُهم فيها ، فلا يكونُ مالِكٌ ولا متصرفٌ في مُلكٍ سواه^(١) .

وأما ميراثُ الأدميينَ بعضهم من بعضٍ : فعلى معنى أن الوارثَ يقومَ مقامَ الموروثِ عنه في ماله بعد وفاته ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَوْزَكُكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ ﴾ [الأحزاب : ٢٧] على هذا المعنى ، وكذلك قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَوْزَنْتَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴾ [الدخان ٢٨] .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « متَّعني بسمعي وبصري ، واجعلهما الوارثَ مِنِّي »^(٢) . . اختلفوا في معناه :

فقال النضرُ بن شميل : (معناه : أبقيهما معي حتى أموت)^(٣) ؛ لأنَّ الإرثَ معناه : الباقي ، وميراثُ الإنسان من غيره بقيَّةٌ له من موروثه ، وإنما قال : « واجعله الوارثَ مِنِّي » على الأفراد^(٤) ؛ لأنه ردُّ الهاء إلى

(١) وبه تعلم : أن ملكه سبحانه لا يتصوَّرُ زواله ؛ كيف وهو الخالق للأشياء وممسكها أن تزول ؟ وبه تعلم نكتة ذلك الخلق في قوله جلَّ شأنه : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ [يس : ٧١] ، ومن أعظم أذكار السنة في الصباح والمساء : (لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو على كل شيء قدير) ، وقد قال سبحانه : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلُوكِ تُؤْتِي الْمُلُوكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ مِمَّن تَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٢٦] .

(٢) رواه الترمذي (٧/٣٦٠٤) - طبعة دار الغرب - من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، ورواه بنحوه الترمذي (٣٥٠٢) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (١٠١٦١) من حديث سيدنا ابن عمر رضي الله عنهما ، وورد الحديث بلفظ : « واجعلهما » ، ولفظ : « واجعله » ، وعليهما سيشرح المصنف .

(٣) انظر « تهذيب اللغة » (٨٥/١٥) ، و« الغريبين » (١٩٨٦/٦) .

(٤) كذا هي الرواية من حديث سيدنا ابن عمر المتقدم ذكرها في التعليق السابق ، وهي أيضاً =

الإمتاع^(١) ؛ ومعناه : اجعل السمع والبصر باقيين عند ضعف القوى الباقية ،
فيكون السمع والبصر وارث سائر القوى مني .

وقال آخرون : معناه : أن الميِّت بعد فراق روحه يشخصُ بصرُهُ ؛ ينظرُ
إلى معراج روحه وفيه بقيَّةُ حياة بلا روح ؛ لأن الحياةَ غيرُ الروح ، وإن
كانت لا تدومُ بعد فراق الروح في البدن إلا مقدارَ ما يرى به البدنُ معراجَ
روحه ، فكأنه صلى الله عليه وسلم أراد : بقاءَ سمعِهِ وبصرِهِ إلى ذلك الوقت
من غير دخول نقصانٍ فيهما .

وقد أجمعَ المسلمون : على تصحيح الإرث من غير الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام في الجملة .

واختلفوا في الميراث عن الأنبياء عليهم السلام في الأموال :

فأثبتهُ الشيعةُ ، وأدَّعوا : أن فاطمةَ عليها السلام ادَّعت لذلك ميراثها في
فَدَكِ^(٢) .

= رواية الترمذي (٣٤٨٠) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

(١) هذا وجهٌ ، وقيل : وحَّدَ الضمير باعتبار المذكور ؛ بدليل رواية : « واجعل ذلك
الوارثَ منَّا » ، والمعنى على هذا : متعنا بها في حياتنا ، واجعل ثوابها الوارث - أي :
الباقي - لنا بعد الموت ؛ لبقاء الوارث ، وقيل : إنه يعود على مصدر الجعل ، و« منَّا »
المفعول الثاني ، والمعنى : اجعل الوارثَ منَّا الذي يقتدي بنا في استعمال هذه
الجوارح في طاعتك من نسلنا ، وفيه إشارة إلى طلب الذرية الصالحة . انظر « عقود
الزبرجد » (٤٠ / ٢) .

(٢) روى البخاري (٣٧١١) ، ومسلم (١٧٥٩) عن سيدتنا عائشة رضي الله عنها : أن
فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي صلى الله عليه وسلم فيما
أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ، تطلب صدقةَ النبي صلى الله عليه وسلم التي
بالمدينة وفَدَكِ وما بقي من خُمُس خيبر .

وقال الباقر : إن الأنبياء لا يُورثون المال ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّا لَا نُورِثُ ، مَا تَرَكْنَاهُ فَهُوَ صَدَقَةٌ »^(١) .

فأما قوله عليه السلام : « العلماءُ ورثةُ الأنبياء »^(٢) . . . فمحمولٌ على توارثٍ في العلم والأحكام بالإجماع^(٣) .

وقد رُوِيَ أن أعرابياً أتى ابن مسعود في حلقته فقال : علامَ اجتمع هؤلاء ؟ فقال ابن مسعود : على ميراثٍ محمدٍ صلى الله عليه وسلم يقتسمونه^(٤) ؛ يعني : العلم الموروث عنه .

وقوله عز وجل : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ ﴾ [النمل : ١٦] ؛ يعني : أنه ورث منه

(١) رواه البخاري (٣٧١١) ، ومسلم (١٧٥٩) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

(٢) رواه أبو داود (٣٦٤١) ، والترمذي (٢٦٨٢) ، وابن ماجه (٢٢٣) من حديث سيدنا أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٣) ومثله قوله سبحانه : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ ﴾ [النمل : ١٦] ، وقوله تعالى حكاية : ﴿ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ [مريم : ٦] ، فالمراد : النبوة والعلم ، وحاشا الأنبياء أن يسألوا الوارث لأموالهم ويتهمموا لذلك ، وسيأتي لذلك مزيد بيان من قبل المصنف .

(٤) رواه الخطيب البغدادي في « شرف أصحاب الحديث » (ص ٤٥) .

وروى الطبراني في « المعجم الأوسط » (١٤٢٩) عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه أنه مرَّ بسوق المدينة ، فوقف عليها فقال : يا أهل السوق ؛ ما أعجزكم ! قالوا : وما ذاك يا أبا هريرة ؟ قال : ذاك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم وأنتم ها هنا لا تذهبون فتأخذون نصيبكم منه ! قالوا : وأين هو ؟ قال : في المسجد .

فخرجوا سراعاً إلى المسجد ، ووقف أبو هريرة لهم حتى رجعوا ، فقال لهم : ما لكم ؟ قالوا : يا أبا هريرة ؛ فقد أتينا المسجد فدخلنا ، فلم نر فيه شيئاً يقسم ، فقال لهم أبو هريرة : أما رأيتم في المسجد أحداً ؟ قالوا : بلى ، رأينا قوماً يصلُّون ، وقوماً يقرؤون القرآن ، وقوماً يتذكرون الحلال والحرام ، فقال لهم أبو هريرة : ويحكم ! فذاك ميراث محمد صلى الله عليه وسلم .

العلم والمُلْك^(١) ، ثمَّ زَادَهُ اللهُ مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ .

وقولُ زكريا عليه السلام : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيّاً ﴾ * يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴿ [مريم : ٥-٦] ؛ أي : يرثُ منِّي الحُبُورَةُ ، ومن آل يعقوبَ النبوةُ ، فيكونُ حبراً ونبياً^(٢) .

وقد رُوِيَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِعَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « أَنْتَ أَخِي وَوَارِثِي » ، قَالَ : وَمَا إِرْثُكَ ؟ قَالَ : « مَا أَوْرَثَ الْأَنْبِيَاءُ قَبْلِي ؛ كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي »^(٣) .

[فَصْلٌ فِي بَيَانِ مَا يُورَثُ وَمَا لَا يُورَثُ]

وهذا فَصْلٌ يَتَعَلَّقُ بِبَيَانِ مَا يُورَثُ وَمَا لَا يُورَثُ :

فنقول : إن الميراثَ شائعٌ في جميع التركة ؛ عيناً كان أو ديناً ، وقد أجمعت الأمة على هذه الجملة ، إلا في مسائل اختلفوا فيها : منها : أن يكون الموروثُ مقتولاً خطأ ، ووجبَت الديةُ على عاقلة قاتله ، فقد اختلفوا فيمن يرثُ من تلك الدية :

فروى الحسنُ عن علي رضي الله عنه : أن الزوجَ والزوجةَ والإخوةَ

(١) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » (٢٩٩ / ٣) .

(٢) قاله الحسن البصري . انظر « الكشف والبيان » (٢٠٦ / ٦) ، والحبورة : الإمامة والعلم .

(٣) روى صدره النسائي في « السنن الكبرى » (٨٣٩٧) من حديث سيدنا علي رضي الله عنه ، ورواه أحمد في « فضائل الصحابة » (١٠٨٥) ، وابن أبي عاصم في « الأحاد والمثاني » (٢٧٠٧) من حديث سيدنا زيد بن أبي أوفى رضي الله عنه .

والأخوات من الأم . لا يرثون من الدية شيئاً ، وبه قال الحسن ^(١) .

وزهد الجمهور من الصحابة والتابعين والفقهاء منهم : إلى قسمة الدية بين جميع الورثة كسائر التركة ^(٢) .

ومنها : اختلافهم في توريث القاتل خطأ من الدية :

فمذهب الجمهور الأعظم : أنه لا يرث من الدية ولا من غيرها ^(٣) .

وزعم قوم : أنه يرث من صلب مال الميت ، ولا يرث من الدية ^(٤) .

وزعم قوم : أنه لا يرث من صلب مال الميت ، ولا يرث من الدية الواجبة على عاقلته شيئاً ، وبه قال عطاء ^(٥) ، والحسن ^(٦) ، وسعيد بن المسيب ^(٧) ، والزهري ^(٨) ، والحكم بن عتيبة ، ومجاهد ، ومالك ، والأوزاعي ، وأبو ثور ^(٩) .

(١) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢٨١٢١) في حق الزوج والزوجة ، وانظر « المبسوط » للسرخسي (١٧٤ / ٢٦) ، و« نهاية المطلب » (٣٥٦ / ٩) .

(٢) انظر « المبسوط » (١٦٤ / ٢٦) ، و« نهاية المطلب » (١٤٣ / ١٦) .

(٣) انظر « المصنف » لابن أبي شيبة (٣٢٠٥٣ - ٣٢٠٤٤) .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٢٠٥٤) عن محمد بن جبير ، وهو مذهب الإمام مالك . انظر « المدونة » (٣٤٧ / ٤) ، و« بداية المجتهد » (١٤٤ / ٤) .

(٥) رواه الدارمي في « سننه » (٣١١٩) غير أنه خصّه بالقتل الخطأ .

(٦) تقدم مذهبه قريباً .

(٧) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٢٠٤٨) .

(٨) رواه أبو داود في « المراسيل » (٣٦٠) .

(٩) انظر « المغني » لابن قدامة (٣٦٥ / ٦) ، ونقل الماوردي في « الحاوي الكبير » (٨٥ / ٨) عن الحسن وابن سيرين : أن قاتل الخطأ يرث من المال والدية جميعاً .

ومنها : اختلافهم في ميراث دية الجنين :

فعلى قول الجمهور : تكون الدية الواجبة فيه مقسومة بين ورثة الجنين على فرائض الله عز وجل^(١) .

وقال ربيعة والليث بن سعد : تكون الغرة لأم الجنين خاصة^(٢) .

ومنها : اختلافهم في دية المقتول : هل هي من تركته ، أم حادثة على ملك ورثته ؟

فعلى قول الجمهور : هي من تركته ؛ تُقضى منها ديونته ، وتنفذ منها وصاياه ، ويُقسَمُ باقيها بين ورثته كسائر أمواله^(٣) .

وقال أبان بن عثمان وعمر بن عبد العزيز وشريك بن عبد الله وأبو ثور : إن الدية تحدث على ملك الورثة ؛ لا يُقضى منها دينٌ للميت ولا وصية له^(٤) .

واختلفوا في الحقوق التي ليست بمال ، ولكنها متعلقة بمال ؛ مثل : خدمة العبد ، وسكنى الدار ، والخيار في البيع ، والشفعة ، وغيرها :

(١) انظر « المدونة » (٦٣٢ / ٤) ، و « الأم » (١١٦ / ٦) ، و « المبسوط » (٨٨ / ٢٦) ، و « المغني » (٤٠٨ / ٨) .

(٢) قال ابن رشد في « بداية المجتهد » (١٩٩ / ٤) : (وقال ربيعة والليث : هي للأم خاصة ؛ وذلك أنهم شبهوا جنينها بعضو من أعضائها) ، وانظر « المغني » (٤٠٨ / ٨) .

(٣) انظر « المبسوط » (٤٩ / ٣٠) .

(٤) انظر « المغني » لابن قدامة (٣٨٨ / ٦) ، وذهب إلى مثل ذلك مكحول . انظر « المدونة » (٣٥٠ / ٤) .

فقال الشافعي رضي الله عنه : جميعها موروثة^(١) .

وقال أبو حنيفة : لا يُورث شيء منها إلا خيار الرد بالعيب^(٢) .

واختلفوا أيضاً في حد القذف :

فقال الشافعي : إنه من حقوق آدميين ، ويجري فيه الميراث كالقصاص^(٣) .

وقال أبو حنيفة : إنه من حقوق الله عز وجل ، لا يسقط بالعفو ، ولا يجري فيه الميراث^(٤) .

واختلفوا في الولاء :

فأسقط الجمهور الإرث فيه وقالوا : إن الولاء كالنسب يُورث به ، ولا يُورث في نفسه^(٥) .

وذهب قوم : إلى أنه موروثة كالمال^(٦) .

وإذا صحَّ بما ذكرناه من الفصل بين ما يُورث وما لا يُورث . . كانت أموال الأنبياء عليهم السلام من جملة ما لا يُورث كما بيَّناه قبل هذا^(٧) .

وكل ما يرثه العباد وما لا يرثونه من الأعيان والحقوق . . فإن الله تعالى

(١) وهو مذهب الإمام مالك . انظر « بداية المجتهد » (٢٢٧ / ٣) .

(٢) انظر « المبسوط » (١٨٦ / ٢) ، (١١٦ / ١٤) .

(٣) انظر « الحاوي الكبير » (٢٥٩ / ١٣) .

(٤) انظر « المبسوط » (٤٨ / ٩) .

(٥) انظر « المبسوط » (٨٣ / ٨) ، و « الحاوي الكبير » (١١٧ / ٨) .

(٦) انظر « الإشراف على مذاهب العلماء » (٣٨٨ / ٤) .

(٧) انظر (٣٦٦ / ٣) .

وارثُ جميع ذلك ، فلذلك قيل له : (الوارثُ) على الإطلاق من غير تقييد شيء دون شيء ، وإنما يقالُ لغيره : (وارثُ) على التقييد والإضافة إلى شيء بعينه .

ولوقوع اسم (الوارث) لله مطلقاً يُنسَبُ بعضُ العباد إليه ؛ فقليل : عبدُ الوارث ، وعلى هذا الاسم كان جماعةٌ من العلماء من رواة الحديث : منهم : عبدُ الوارث مولى أنس بن مالك ، يروي عن أنس^(١) .

ومنهم : عبدُ الوارث بن أبي حنيفة ، يروي عن أبيه ، روى عنه شعبه ، وحديثه في الكوفيين^(٢) .

ومنهم : عبدُ الوارث بن سعيد ؛ أبو عبيدة مولى بلعنبر ، مات سنة ثمانين ومئة ، وروى عنه ابنه أبو سهل عبدُ الصمد بن عبد الوارث^(٣) .

ومنهم : عبدُ الوارث بن صخر أبو صخر الحمصي ، يروي عن عقبة بن زرعة ، روى عنه سليمان بن عبد الرحمن^(٤) ، والله سبحانه وتعالى أعلم .



(١) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (١١٨ / ٦) .

(٢) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (١١٨ / ٦) .

(٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (١١٨ / ٦) .

(٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (١١٨ / ٦) .

ذكر معنى (الواسع) من أسماء الله عز وجل

قال الله تعالى : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِيعُ عَلِيمٌ ﴾

[البقرة : ١١٥] .

وقد حكى ابن الأنباري عن أبي عبيدة : أن الواسع : الكثير العطايا ،
الذي يسع لما يسأل^(١) .

وقال آخرون : الواسع : المحيط بعلم كل شيء ؛ من قوله عز وجل :
﴿ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [طه : ٩٨] ؛ أي : أحاط بكل شيء علماً^(٢) .

وقال قتادة : وسع كل شيء علماً ؛ أي : ملأ كل شيء علماً^(٣) .

وفائدته : أنه هو الذي خلق علم كل ذي علم سواه ، خلاف قول القدرية
في دعواها : أنهم يخلقون لأنفسهم العلوم النظرية^(٤) .

وخلاف قول من قال من المرجئة : إن العلوم كلها مكتسبة ، ليس منها

(١) انظر « مجاز القرآن » (١ / ٥١) ، و « الزاهر في معاني كلمات الناس » (١ / ٩٤) .

(٢) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (١ / ٩٤) ، فيرجع معنى الواسع إلى صفة العلم ، وهو مذهب الإمام الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٤) ، وزاد : (وقيل : إنه واسع الفضل والرحمة) .

(٣) انظر « تفسير الطبري » (١٨ / ٣٦٧) .

(٤) انظر (١ / ٥١١) ، وذلك قولهم بالتوليد ، وإنما أرادوا نفي الكسب الذي قال به أهل السنة ، وإثبات العدل بزعمهم .

شيء اضطرَّ الله عزَّ وجلَّ العالمَ به^(١) .

ومن قال بالقول الأول قال : قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ ؛
أي : وسع علمه كلَّ شيء ، وهو كقوله : ﴿ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةٌ
وَعِلْمًا ﴾ [غافر : ٧] ، وانتصبا على التمييز^(٢) .

ويقال : وسع علمُ الله كلَّ شيء ، وبكلِّ شيء ، وسعت رحمته كلَّ
شيء ، ولكلِّ شيء ، وعلى كلِّ شيء^(٣) .

وفي هذا دليلٌ على فساد قول من قال من غلاة الروافض : إن الله لا يعلمُ
الشيءَ حتى يكونَ ، كما ذهب إليه زرارة بن أعينَ وبعضُ القائلين بالبداء^(٤) .

وفيه فسادُ قول المعتزلة والنجارية : بنفي علم الله عزَّ وجلَّ ؛ لإخباره أنه
وسع كلَّ شيء علماً ، فأثبت لنفسه علماً محيطاً بالأشياء كلها ، خلافَ
قول : من نفى علمه^(٥) ، وخلافَ قول من زعم : أن علمه مقصورٌ على
بعض المعلومات دون بعض .

وقال قومٌ : الواسعُ : الغنيُّ ؛ من قوله : فلانٌ في سعةٍ ؛ أي : في يسارٍ
وجِدَةٍ^(٦) .

(١) انظر الكلام على المعارف (٤٧٤ / ٢) .

(٢) انظر « الغريبين » (١٩٩٨ / ٦) .

(٣) انظر « تهذيب اللغة » (٦١ / ٣) ، و « الغريبين » (١٩٩٨ / ٦) .

(٤) انظر (٢٦٠ / ٢) .

(٥) وهم الجهمية والمعتزلة والنجارية ، وأثبتوا له تعالى العالمية فقط .

(٦) انظر « تفسير أسماء الله الحسنی » للزجاج (ص ٥١) ، و « اشتقاق أسماء الله » للزجاجي

(ص ٧٢-٧٣) .

وهذا القولُ بعيدٌ من الصواب ؛ لأن المعروفَ في كلام العرب أن يقال
للغني : مُوسِعٌ ، لا واسع ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ
قَدَرُهُ ﴾ [البقرة : ٢٣٦] ، وقولُ ابنِ الأنباريِّ في هذا أصوب .

وقال آخرون : الواسعُ : هو الواسعُ العطاء ؛ من قولهم : فرسٌ وَسَاعٌ ؛
إذا كان واسعَ الذَّرْعِ ، بعيدَ ما بين الخُطَا^(١) ؛ كما يقال : امرأةٌ ذَرَاعٌ ؛ إذا
كانت جيدةَ المَسَدِ باليدين [بالغزل]^(٢) .

ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴾ [الذاريات : ٤٧] ؛
أي : جعلنا بينها وبين الأرض سَعَةً^(٣) .

ومن هذا قالوا في المثل : أوسعُ من الدهناء ، وأوسعُ من اللوح^(٤) ،
وأوسعُ من الأرض ذاتِ الطول والعرض .

وقال آخرون : الواسعُ : الذي يعجِّلُ بالعطاء ، ويسرعُ بكلِّ خير .

وفي حديث جابر : (فضرب رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عَجُزَ جملي ،
فانطلق ، فكان أوسعَ جملي ركبته)^(٥) ؛ يريد : أعجلَ جمل سيرا^(٦) .

(١) انظر « تهذيب اللغة » (٦١ / ٣) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بالقول) . انظر « الغريبين » (٦٧٣ / ٢) ، والمسندُ :
مصدرُ مَسَدَ الحبلِ يَمْسُدُهُ مَسَدًا ؛ إذا أجاد قتله . انظر « تهذيب اللغة » (٢٦٤ / ١٢) .

(٣) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٥٧ / ٥) .

(٤) انظر المثليين في « جمهرة الأمثال » (٣٢٩ / ٢) ، و « مجمع الأمثال » (٣٨٢ / ٢) ،
والدهناء : الفلاة ، ويعنون باللوح : الهواء ما بين الأرض والسماء .

(٥) أورده الخطابي في « غريب الحديث » (٤٤٩ / ١) ، وروى الخبر البخاري (٢٠٩٧) ،
ومسلم (٧١٥) وليس عندهما موضع الشاهد .

(٦) انظر « غريب الحديث » للخطابي (٤٤٩ / ١) ، و « الغريبين » (١٩٩٩ / ٦) .

وقال آخرون : الواسعُ : القادرُ ؛ قال أبو زبيد الطائي رحمه الله تعالى^(١) :

[من البسيط]

حَمَّالٌ أَثْقَالِ أَهْلِ الْوَدِّ آوَنَةٌ أُعْطِيَهُمُ الْجَهْدَ مَنِّي بَلَّةٌ مَا أَسْعُ

معناه : أعطاهم ما لا أجده إلا بجهد ، فدع ما أقدر عليه وأجده^(٢) .

وفي (بَلَّةٌ) ثلاثة أوجه : على ، وكيف ، ودع^(٣) .

والعربُ تنصبُ بـ (بَلَّةٌ) وتخفُضُ بها :

وفي الخفض بها ورد قول الشاعر^(٤) :

[من الكامل]

تَدْعُ الْجَمَاجِمَ ضَاحِيًا هَامَاتُهَا بَلَّةُ الْأَكْفِ كَأَنَّهَا لَمْ تُخْلَقِ

[من البسيط]

وقال الآخرُ في النصبِ بها^(٥) :

تَمْشِي الْقَطُوفُ إِذَا غَنَّى الْحُدَاةُ بِهَا مَشْيَ الْجَوَادِ فَبَلَّةُ الْجِلَّةِ النَّجْبَا

(١) انظر « ديوانه » (ص ١٠٩) .

(٢) انظر « تهذيب اللغة » (١٦٧/٦) .

(٣) قال الخليل في « العين » (٥٥/٤) : (بَلَّةٌ : كلمة بمعنى أجل) ، ثم قال : (وبَلَّةٌ : بمعنى كيف ، ويكون في معنى « دَع » ، بكَلَّةٍ نطق الشعر) ، ويجوز رفع ما بعدها على الابتدائية أيضاً ، وتكون هي متعلقة بخبر مقدم محذوف .

(٤) البيت لسيدنا كعب بن مالك الأنصاري رضي الله عنه ، يصف فيه سيفاً . انظر « ديوانه » (ص ٢٤٥) ، وفيه : (فترى) بدل (تدع) ، قال أبو عبيد في « غريب الحديث » (١٨٦/١) : (والأَكْفُ : ينشد بالخفض والنصب ، والنصب : على معنى دع الأكف) ، وروي بالرفع أيضاً على أنها بمعنى (كيف) وما بعدها مبتدأ . انظر « مغني اللبيب » (١٥٧/١) .

(٥) البيت لابن هرمة كما نسبه إليه ابن سلام في « غريب الحديث » (١٧٨/١) ، والقطوف : الدابة البطيئة المشي ، ويقال لمشيها : القطف .

وأنشده القواهرُ بنُ السبق وقال^(١) : من خفض بـ (بَلَّة) جعلها بمنزلة
(على) ، ومن نصب بها جعلها بمنزلة (دَع) .

قال عبدُ القاهر :

فإذا صحَّ ما قلناه في معنى (الواسع) من طريق اللغة . . قلنا :

إن أخذنا معنى وصفِ الله تعالى بالواسع : من معنى إحاطةِ علمِهِ
بالمعلومات ، أو من معنى قدرته على الأشياء ، أو من معنى الغنى . . كان
على هذه الوجوه كلها من أوصافه الأزليَّة^(٢) .

وإن أخذناه : من معنى التوسُّع في العطاء . . فهو من أوصافه المشتقَّة من
أفعاله ، دون أسمائه الأزليَّة^(٣) ، ومنها : المُوسِعُ ؛ لأنه بمعنى : الموسع
في العطاء ، وليس من أوصافه الأزليَّة^(٤) .

(١) في (ب ، ج) : (المسبق) بدل (السبق) ، ولعله قد وقع تصحيف في هذا الاسم .

(٢) قال الإمام الحليمي في « المنهاج في شعب الإيمان » (١٩٨ / ١) : (الواسع :
ومعناه : الكثيرُ مقدوراته ومعلوماته ، والمنبسطُ فضله ورحمته ، ولهذا تنزیه له من
النقص والعلة ، واعترافٌ له بأنه لا يُعجزُهُ شيءٌ ، ولا يخفى عليه شيءٌ ، ورحمتهُ
وسعت كلَّ شيء) .

(٣) قال الإمام الآمدي في « أبحار الأفكار » (٥١٢ / ٢) : (الواسع : قيل معناه : العالم ،
وقيل معناه : الغني ، وقيل معناه : الكافي للخلق ، والأوَّلُ : صفةُ علم ، والثاني :
صفةُ سلب ، والثالثُ : صفةُ فعل) .

(٤) قال الإمام أبو بكر بن العربي في « الأمد الأقصى » (٥٥٥ / ١) بعد تقريره أن (الواسع)
يكون من أسماء الذات ومن أسماء الأفعال : (وَهَمَ فيه حَبْرٌ عظيمٌ ؛ وهو الأستاذ
أبو إسحاق ، فعَدَّه في جملة صفات الأفعال وجعله منها ، وقال بعد أن عدده فيها :
« هو الذي لا تتعَدَّرُ عليه عطية » ، ولهذا هو الحجة عليه ؛ فإنه إشارة إلى عموم
القدرة ؛ إذ التعَدَّرُ نقيضُ الإمكان ، والإمكان متعلِّقٌ بالقدرة ومن أحكامها) ، وليس =

[معاني (الواسع) عند الصوفية]

وتكلمت الصوفية في معنى هذا الاسم :

فمنهم من قال : الواسع : الذي وسع علمه الأزل والأبد .

ومنهم من قال : هو الذي لم يعزب عنه أثر الخواطر في الضمائر ،
ولا خافيات السرائر^(١) .

ومنهم من قال : هو المتسع في ملكه وملكه .

ومنهم من قال : هو الواسع الذي يعطي بلا حساب ، ويمنع بلا
عتاب^(٢) .

وفي هذا القول : إشارة إلى آيتين ؛ وهما قوله عز وجل : ﴿ فَعَالٌ لَمَّا
يُرِيدُ ﴾ [هود : ١٠٧] ، وقوله تعالى : ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾
[الأنبياء : ٢٣] .



= وجه الوهم في كون (الواسع) من صفات الأفعال ، بل في الاستدلال على ذلك بأنه
الذي لا تتعذر عليه عطية ؛ إذ هذا الوصف أزلي له تعالى ؛ لرجوعه إلى صفة القدرة .

(١) وهذا المعنى يرجع إلى صفة العلم أيضاً ، قال سبحانه : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ
قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ
فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [يونس : ٦١] .

(٢) يعني : إذا منع فلا أحد يعاتبه على منعه ؛ لأن المؤمن يعلم أن منعه لحكمة خفيت
عنه ، والكافر ليس بأهل للعتاب أصلاً ، فكلما ته عند المنع هي اعتراض وجراة .

ذكر معنى (الوكيل) من أسماء الله عز وجل

قال الله تعالى : ﴿ أَلَا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلاً ﴾ [الإسراء : ٢] .

واختلفوا في معناه على ثلاثة أوجه :

قيل : معناه : شريكاً^(١) .

وقيل : ربّاً^(٢) .

وقيل : كافياً ، وهو اختيار الفراء^(٣) ، وهو الأصح ؛ لقوله عز وجل :

﴿ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عمران : ١٧٣] ومعنى (حسبنا) : كافينا^(٤) .

ويجب أن يكون ما بعد (نِعَم) موافقاً لما قبله^(٥) ؛ كقول القائل : الله

رازقنا ونعم الرازق ، وهو راحمنا ونعم الراحم ، وهذا أحسن من أن يقال :

كافينا ونعم الرب ، ويقال : ونعم الكفيل^(٦) .

(١) قاله مجاهد ، كما رواه الطبري عنه في « تفسيره » (٣٥٣ / ١٧) .

(٢) أورده الفراء في « معاني القرآن » (١١٦ / ٢) .

(٣) وتابعه عليه ابن الأنباري في « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨ / ١) .

(٤) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨ - ٧ / ١) .

(٥) قوله : (ويجب) هو مذهب الفراء ، والوجوب هنا بمعنى الأحسنية ؛ بدليل ما يأتي في آخر سياقه .

(٦) انظر « الزاهر في معاني كلمات الناس » (٨ / ١) .

ولأنه عز وجل قد قال : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] ؛
أي : كافيه^(١) .

وقوله عز وجل : ﴿ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ [يوسف : ٦٧] ؛ أي :
ليكملوا أمورهم إليه ؛ يقال : [توكل] بالأمر ؛ إذا قام به كافياً^(٢) ، ووكل
فلان فلاناً ؛ إذا وكل أمره إليه يستكفيه إياه ، وربما يكون ذلك أضعف في
الموكل ، وربما يكون ثقة بالكفاية^(٣) ، ويقال : استعنت القوم فتواكلوا ؛
أي : [وكلني] بعض إلى بعض^(٤) .

وفي الحديث : (فتواكلا الكلام)^(٥) ؛ أي : اتكل كل واحد منهما على
الآخر فيه .

وقال آخرون : الوكيل : الحفيظ ؛ رجل وكل ووكل ؛ أي : بليد ،
والوكل : البلادة^(٦) ، وقد واكلت الدابة ؛ إذا سارت بسير غيرها^(٧) .

(١) انظر « تفسير الطبري » (٤٤٨ / ٢٣) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وكل) .

(٣) انظر « الغريبين » (٢٠٣١ / ٦) ، و « تاج العروس » (وكل) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وكل) ، وانظر « الغريبين » (٢٠٣١ / ٦) ،
و « لسان العرب » (وكل) .

(٥) أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (٥١٨ / ١) ، ورواه النسائي (١٠٥ / ٥) من
حديث سيدنا عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب والفضل بن العباس
رضي الله عنهما ، وليس فيه موضع الشاهد .

(٦) انظر « تهذيب اللغة » (٢٠٣ / ١٠) .

(٧) قال الأزهري في « تهذيب اللغة » (١٩٩ / ١٠) : (وواكلت الدابة وكالاً ؛ إذا أساءت
السير) .

وقال آخرون : الوكيلُ : بمعنى الكفيل ، والله كفيلٌ بأرزاق العباد ، فهو الوكيل^(١) ، ومنه قولُ الشاعر^(٢) :

[من الطويل]

ذكرتُ أبا أروى فبتُّ كأنني بردُ الأمورِ الماضياتِ وكيلُ

وقال آخرون : الوكيلُ في صفات الله عزَّ وجلَّ : بمعنى موكولٍ إليه ؛ لأنَّ العبادَ وَكَلُوا أمورَهُم إليه^(٣) ، وَيُحَقِّقُ هذا التأويلَ قوله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان : ٥٨] ، وقال : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] .

فهذا معنى الوكيل في اللغة .

وعلى جميع وجوهه : يجوزُ وصفُهُ به ؛ لأنه ربُّ ، وحفيظٌ ، وكفيلٌ ، وكافٌ .

والأُمَّةُ مجمعةٌ على إطلاق وصف (الوكيل) على الله عزَّ وجلَّ من جميع الوجوه التي ذكرنا^(٤) ، سوى من شدَّ منها من زعماء القدرية معتزلة الحق ؛ مثل : هشام الفوطي ، فإنه كان ينهى الناس عن أن يقولوا : (حسبنا الله

(١) انظر « تهذيب اللغة » (٢٠٣ / ١٠) .

(٢) البيت لشقران العذري السلامي ، كما نسبته إليه ابن دريد . انظر « تعليق من أمالي ابن دريد » (ص ٩٨) ، وكذا رواه عنه الحافظ ابن عساكر في « تاريخ دمشق » (١٢٦ / ٢٣) ، وقال : (وقوله : « برد الأمور الماضيات وكيل » ؛ أي : أتعرَّئى بالأسى التي أصيب بها الناس قبلي ، وأقول : مات فلان وفلان ؛ لأتعرَّئى) ، وذكر أن شقران من شعراء دولة بني أمية ، وروى (٥٣٧ / ٤٢) البيت ضمن مرثية لسيدنا علي حينما وقف على قبر سيدتنا فاطمة رضي الله عنهما ، فالله أعلم .

(٣) قاله الزجاج . انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » (ص ٥٤) .

(٤) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٠) .

ونعم الوكيل) مع ورود القرآن به !^(١) .

وليس هذا بكراً من بدعته مع قوله بتخطئة من قال^(٢) : إن الله عز وجل يعذب الكافرين بالنار ، ويحيي الأرض بعد موتها بالمطر !^(٣) .

ومع قوله : إنه ليس في العالم لون ولا طعم ولا رائحة ، ولا حر ولا برد ، ولا يُيس ولا رطوبة ، ولا تأليف ولا افتراق ، ولا حركة ولا سكون . . يدل على الله عز وجل ؛ وذلك أن هذه الأجسام عنده لا تدل على خالقها ومدبرها^(٤) .

وكان يزعم أيضاً : أن رجلاً لو افتتح الصلاة بنية صحيحة ، وقبضه الله عز وجل فيها قبل إتمامه لها . . لم يكن ما مضى منها طاعة منه لله عز وجل ، وليس له على قصده لها ولا على ما مضى منها ثواب^(٥) .

وهذا كله خلاف إجماع الأمة ؛ سلفها وخلفها ، ومن خالفها فيما قلناه من هذا لم يكن من جملتها ، والحمد لله تعالى على العصمة .



(١) انظر (١٦/٢ - ١٧) .

(٢) في (أ) : (أنكر) بدل (بكرأ) ، ولكل توجيه .

(٣) انظر « الفصل في الملل والأهواء » (١٤٩/٤) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٢٢٥ - ٢٢٦) .

(٥) قال الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ١٦٣) معدداً فضائح هشام بن عمرو الفوطي : (الفضيحة الرابعة من فضائح الفوطي : قوله بالمقطوع والموصول ؛ وذلك قوله : لو أن رجلاً أسبغ الوضوء ، وافتتح الصلاة متقرباً بها الى الله سبحانه ، عازماً على إتمامها ، ثم قرأ فركع فسجد مخلصاً لله تعالى في ذلك كله ، غير أنه قطعها في آخرها . . إن أول صلاته وآخرها معصية قد نهاه الله تعالى عنها وحرمها عليه ، وليس له سبيل قبل دخوله فيها إلى العلم بأنها معصية فيتجنبها !) .

ذكر معنى (الولي) و(الوالي) من أسماء الله عز وجل

قال الله عز وجل : ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة : ٢٥٧] ؛ قال الزجاج :
(معناه : المتولي لأموالهم)^(١) ؛ يقال : فلان ولي هذا الأمر ؛ إذا كان
قيمه والمتولي له^(٢) .

وجمع الولي : أولياء .

وأولياء الشيطان : أنصاره الذين يتولون أموره ورسومه^(٣) .

وقد يكون الولي : بمعنى الوالي ، فاعيل بمعنى فاعل ، مثل قدير بمعنى
قادر^(٤) ؛ قال الله عز وجل : ﴿وَمَالَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد : ١١] ؛ أي :
من ولي^(٥) ؛ لأن ولاية الله تعالى شاملة على الأولياء والأعداء^(٦) ،

(١) انظر « تفسير أسماء الله الحسنى » للزجاج (ص ٥٥) .

(٢) قال الزجاجي في « اشتقاق أسماء الله » (ص ١١٤) : (الولي : في كلام العرب على
ضروب عشرة ، مخرجها كلها من قولهم : هذا الشيء يلي هذا الشيء ، وأوليت
الشيء الشيء ؛ إذا جعلته يليه لا حاجز بينهما) ، ثم سرد تلك الضروب .

(٣) انظر « الغريبين » (٢٠٣٥ / ٦) .

(٤) انظر « اشتقاق أسماء الله » (ص ١١٥) ، و « الغريبين » (٢٠٣٥ / ٦) .

(٥) قال الزجاج في « معاني القرآن » (١٤٢ / ٣) : (أي : لا يلي أمرهم أحد من
دون الله) ، ولهذا فسره بالتولي .

(٦) بخلاف نصرته سبحانه . انظر (٢٠٠ / ٣ - ٢٠١) ، والولاية هنا : بمعنى التولي ، =

وولاية الله للمؤمنين : بالتولي لأموالهم الدينية من الكفار ؛ أي : الذين يقربون منهم^(١) .

وقوله عز وجل : ﴿أُولَٰئِكَ لَكَ أَفْوَكَ﴾ [القيامة : ٣٤] تهديد ووعد ؛ أي : قاربك ودنا منك ما أنذرتك ، فاحذر وانتبه^(٢) .

وأما قوله عز وجل : ﴿مَا لَكُمْ مِّنْ وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنفال : ٧٢] . فالولاية بفتح الواو : النسب والنصرة ؛ يقال منه : وليي بين الولاية^(٣) .

وفي الحديث : « ما أبقت الفرائض فلولي رجل ذكر »^(٤) ؛ أي : أقرب رجل وأدناه نسباً إلى الميت^(٥) .

وفي الحديث : (نهى أن يجلس الرجل على الولايا)^(٦) ؛ وهي

= لا بمعنى النصرة والعناية ، وإلا فقد قال سبحانه : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ﴾ [البقرة : ٢٥٧] ، وسيأتي أن الولي هنا بمعنى المعبود . انظر (٣٨٦ / ٣) ، وكان الأولى أن يقال : (شاملة للأولياء والأعداء) .

(١) قال سبحانه : ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء : ١٤١] ؛ فمنهم من خص ذلك بيوم القيامة ، ومنهم من جعله بمعنى غلبة الحجة والبرهان ، وعلى أي ليس للكافر على المؤمن ولاية في الدين .

(٢) قاله الأصمعي . انظر « تهذيب اللغة » (٣٢٣ / ١٥) ، و« الغريبين » (٢٠٣٦ / ٦) .

(٣) انظر « تهذيب اللغة » (٣٢٣ / ١٥) ، قال الخليل في « العين » (٣٦٥ / ٨) : (الولاية : مصدر الموالاة ، والولاية : مصدر الوالي) ، وقال الفراء في « معاني القرآن » (٤١٩ / ١) : (ويختارون في وليته ولاية الكسر ، وقد سمعناهما بالفتح والكسر في معناهما جميعاً) .

(٤) رواه بنحوه البخاري (٦٧٤٦) ، ومسلم (١٦١٥ / ٣) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما .

(٥) انظر « الغريبين » (٢٠٣٧ / ٦) .

(٦) رواه بنحوه عبد الرزاق في « المصنف » (١٩٨٢٥) من حديث سيدنا جابر رضي الله عنه .

البراذع ، واحدتها : وَلِيَّةٌ ، سُمِّيَتْ بذلك : لأنها تلي ظهر الدابة^(١) .

وإذا صحَّ ما قلناه في معنى (الوليِّ) و (الوالي) :

فإنَّ سبحانه هو الوليُّ على الإطلاق ؛ لأنَّ السلطانَ المُطلقَ له .

وهو الوليُّ على معنى المُتولِّي لأُمور العباد وكافهم^(٢) ؛ ولذلك قال يوسفُ عليه الصلاة والسلام : ﴿ أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ [يوسف : ١٠١] .

وهو وليُّ المؤمنين بالنصرة لهم^(٣) ؛ ﴿ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرُ ﴾ [الأنفال : ٤٠] .

وهو الوليُّ بمعنى القريب من عباده ، لا قرب مكانٍ ، ولكن قرب علمٍ بهم ، وتدبيرٍ لهم ، وتقديرٍ يجريه عليهم^(٤) ، وذلك معنى قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] ، وقوله أيضاً : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ . . . ﴾ الآية [البقرة : ١٨٦] .

(١) انظر « تهذيب اللغة » (٣٢٥ / ١٥) ، و « الغريبين » (٢٠٣٧ / ٦) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٤) .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٤) .

(٤) انظر « شأن الدعاء » (ص ٧٨) ، قال الإمام ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى »

(١٤٧ / ٢) بعد أن ذكر خمسة من معاني (الولي) : (السادس : أن الوليَّ القريبُ ،

مأخوذ من الولي ؛ وهو القرب ، ومنه قوله على أحد التأويلين : ﴿ أُولَئِكَ فَأَوْلَى ﴾ ؛ أي :

قريب منك ما كنت تحذر منه) ، ثم قرر أن معاني (الولي) ترجع كلها إلى القرب فقال

(١٤٨ / ٢) : (ثم نظرنا إلى سائر المعاني المذكورة فيه ، فوجدنا الناصر للمنصور

قريباً منه بالنصرة ، والمُتولِّي للأُمور قريبٌ منها ، لأنه متمكن من فعلها ، ماضٍ حكمه

فيها ، وغيره بعيد منها ، وذلك مقرون بالمحبة ، فالمحبُّ قريبٌ منه محبوبه بإحسانه ،

فرجع الواو واللام والياء إلى القرب) .

وقد ذكرنا قبلَ هذا في تفسير (المولى) أنه قد يكون بمعنى الولي^(١) ،
 فإذا جعلنا الوليَّ بمعنى المولى . . كان معناه : المعبود ، فقوله : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ
 الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ؛ أي : معبودهم ، يؤكدُ قوله : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَائُهُمُ
 الطَّاغُوتُ ﴾ [البقرة : ٢٥٧] .

فأما قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾
 [محمد : ١١] . . فإنَّ الوليَّ في هذه الآية : الناصرُ ؛ لأنه ليس مولى للكافرين
 بمعنى النصرة لهم ، وإن كان مولاهم بمعنى أنه مالکهم^(٢) .

وقالت الصوفيةُ في (الوليِّ) و(الوالي) : مَنْ وَلِيكَ فهو وَلِيكَ ، ومن
 والى إحسانه إليك فهو الذي والاك^(٣) .

وأما الوليُّ والأولى في صفة النبيِّ صلى الله عليه وسلم : فمعنى قوله عزَّ
 وجلَّ : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ [الأحزاب : ٦] أنه أحقُّ بالعقدِ على
 بناتهم وأخواتهم ، وكذلك هو بالعقدِ على أموالهم أولى^(٤) .

(١) انظر (١٩٦/٣) .

(٢) تقدم أن الله سبحانه وتعالى ولي للمؤمنين والكافرين (٣٨٣/٣) ، لكن على معنى أنه
 متولٍّ لأموالهم .

(٣) نقل الإمام السلمي عن العارف أبي بكر الواسطي رحمه الله تعالى كما في « تفسيره »
 (٤١١/١) أنه قال : (من تولاه الله بالحقيقة فهو الوليُّ ، ومن ولّاه فهو الوالي) .

(٤) قال الزجاج في « معاني القرآن » (٢١٥/٤) : (وفي بعض القراءة : « النبي أولى
 بالمؤمنين من أنفسهم وهو أبُّ لهم » ، ولا يجوز أن تقرأ بها ؛ لأنها ليست في
 المصحف المجمع عليه ، والنبي عليه السلام أبو الأمة في الحقيقة) ، وانظر « تفسير
 الطبري » (٢٠٨/٢٠) .

ووسّع ابن قتيبة المعنى في « تأويل مشكل القرآن » (ص ٢٥٤) فقال : (يريد : إذا =

وهو الوليُّ على معنى : أنه وليُّ الله عزَّ وجلَّ^(١) ؛ من قوله : ﴿أَلَا
إِنَّ أَوْلِيََاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [يونس : ٦٢] .

وعلى معنى : أنه وليُّ المؤمنين في الدنيا بالدعوة إلى الرشد^(٢) ،
وناصرهم في الآخرة ووليهم فيها بالشفاعة لهم .

وعلى معنى : أنه هو الوالي عليهم في الدنيا ، ولم يكن لأحدٍ من الناس
فوق ولايته ولايةٌ ، وكلُّ من له من أمته ولايةٌ على شيءٍ . . فولايتُهُ جزءٌ من
ولايته ؛ لأنه استفادها من بركة اتِّباعه إيَّاه في دينه ، والحمدُ لله على كلِّ
حال .



= دعاهم إلى أمر ، ودعتهم أنفسهم إلى خلاف ذلك الأمر . . كانت طاعته أولى بهم من
طاعتهم لأنفسهم) .

(١) إذ قال الله تعالى حاكياً قوله عليه الصلاة والسلام الذي أمر به : ﴿إِنَّ وَلِيَئِيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ
الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف : ١٩٦] .

(٢) روى البخاري (٦٧٤٥) ، ومسلم (١٦١٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه
مرفوعاً : « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن مات وترك مالا فماله لموالي العصبه ،
ومن ترك كلاً أو ضياعاً فأنا وليُّه ، فلا أدعى له » .

ذكر معنى (الوهاب) والواهب من أسماء الله عز وجل

معنى الهبة في اللغة : التملك بغير عوض يأخذهُ الواهبُ من الموهوب له^(١) .

والوَهَّابُ : على وزن (فَعَّال) بتشديد عينه ؛ مبالغةً منه ، والأصل فيه : الواهبُ ، ثمَّ الوَهوبُ ، قال أبو النجم^(٢) :

[من مشطور الرجز]

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَهوبِ الْمُجْزِلِ

والوَهوبُ : مبالغةً من الواهب ، ثمَّ الوَهَّابُ أبلغُ من [الوَهوبِ]^(٣) ، ونظيرُ هذا : الغافرُ ، ثمَّ الغفورُ مبالغةً منه ، ثمَّ الغَفَّارُ أبلغُ من الغفور .
ويقالُ في اللغة : أوهبَ لك الشيءُ ؛ إذا دام ، فهو مُوهِبٌ^(٤) ، فالوَهَّابُ على هذا التقدير : هو الذي تدومُ هباتُهُ .

(١) انظر « شأن الدعاء » (ص ٥٣) .

(٢) انظر « ديوانه » (ص ٣٣٨) ، قاله في مدح هشام بن عبد الملك ، وتسمى أرجوزته هذه بأمر الرجز ؛ سماها بذلك رؤيةً حين سمعها من أبي النجم العجلي . انظر « الأغاني » (٣٤٥ / ١٠) ، ووصفها ابن قتيبة في « الشعر والشعراء » (٥٨٩ / ٢) فقال : (هي أجود أرجوزة للعرب) ، ومطلعها :

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْأَجْلَلِ

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الواهب) .

(٤) انظر « تهذيب اللغة » (٢٤٥ / ٦) .

والمَوْهَبَةُ بكسر الهاء : هي الهبة ، وجمعُها : مواهب^(١) ؛ يقال :
وهبَ هِبَةً ومَوْهَبَةً ؛ مثل : وعدَ عِدَةً ومَوْعِدَةً .

والمَوْهَبَةُ بفتح الهاء : قُلَّةٌ في رأسِ الجبلِ يجتمعُ فيها الماءُ^(٢) .

وقد قيل في الفرق بين الوَهَّابِ والواهب :

إن الواهبَ : من يَهَبُ الشيءَ لا لعوض .

والوَهَّابُ : الذي يُكثِرُ هباتِهِ ، لا يريد على شيءٍ منها عوضاً من
الموهوب له^(٣) .

وقيل : الواهبُ : الذي يُسَوِّي في عطائه بين البرِّ والفاجر ؛ كقوله
تعالى : ﴿ كَلَّا نُمَدِّ هَتُولَاءَ وَهَتُولَاءَ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾
[الإسراء : ٢٠] ، وهذا في عطاء الأموال والنَّعم [الدنياوية] التي استغنى فيها
البرُّ والفاجر^(٤) .

والوَهَّابُ : الذي أجزَلَ العطايا في اللطائف الباطنة الدينية ؛ من هداية
القلوب ، ومن المُلْك على الجنِّ والإنسان ؛ كالمُلْك الذي خُصَّ به سليمانُ

(١) انظر « تهذيب اللغة » (٢٤٥ / ٦) .

(٢) قال الأزهري في « تهذيب اللغة » (٢٤٥ / ٦) : (قال ابن الأعرابي : المَوْهَبَةُ : نُقْرَةٌ
في صخرة يستنقع فيها ماء السماء) .

(٣) انظر « شأن الدعاء » (ص ٥٣) ، وعبارته : (كُلُّ من وهب شيئاً من عرض الدنيا
لصاحبه فهو واهبٌ ، ولا يستحقُّ أن يسمَّى وهَّاباً إلا من تصرَّفت مواهبه في أنواع
العطايا ، فكثرت نوافله ودامت) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الدنيايَّة) ، والنسبة إلى (دنيا) : دُنْيِي ، أو
دُنْيَوِي ، أو دنياوي ؛ لأنها اسم مقصور غير مصروف ، والهمزة إنما تلحق بالممدود
المنصرف ؛ كسمائي وحربائي .

عليه السلام حين قال لربِّه عزَّ وجلَّ : ﴿ وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [مَر : ٣٥] ، وكما أخبر عن أوليائه أنهم يقولون : ﴿ رَبَّنَا لَا تُفِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران : ٨] .

ويتعلَّق بصحَّة هذا الاسمِ لله عزَّ وجلَّ فوائدٌ من علم الكلام ، وفوائدٌ من علم الفقه :

[فوائد اسميِّه تعالى (الواهب) و (الوهَّاب) مِنْ علمِ الكلام]

فأما فوائدُه من علم الكلام :

فمنها : أن الوهَّاب والواهب في اللغة إنما يُجعلُ فيه للمتفضِّل بالعطيَّة من غير استحقاقٍ ، ومن غير طلبِ عوضٍ ، والله عزَّ وجلَّ متفضِّلٌ بكلِّ نعمةٍ عندنا ، لا يطلبُ بها عوضاً ، وليس شيءٌ منها مُستحقَّاً عليه ، فصَحَّ له هذا الاسمُ على أصلنا .

فأما على أصولِ القدرية : فإن من قال منهم : إن كلَّ ما فعله أو رزقه عبداً من عباده فإنه كان واجباً عليه فعله ؛ لأنه هو الأصلح^(١) ، أو زعم : أن فعلَ اللطف واجبٌ عليه^(٢) ، أو قال : إنه لا يجوزُ أن يفعلَ شيئاً من ذلك إلا قصداً منه إلى طلبِ الطاعة من العبد ، وإرادةٍ ما يحصلُ منه من الخير ، حتى إنه إن لم يقصد ذلك بعطاياه لم يكن حكيماً^(٣) . . فإنه لا يصحُّ على أصله : أن يكونَ واهباً ولا متفضِّلاً ، وإنما يكونُ بفعلٍ ذلك مُسقطاً عن نفسه

(١) وهم بغدادية المعتزلة . انظر (١/٥١٨) .

(٢) وهم بصرية المعتزلة . انظر (١/٥١٨) ، (٢/٦١-٦٢) .

(٣) وهو قول جمهور المعتزلة . انظر (١/٢١٥) .

ما وجب عليه ، فلا يستحقُّ به شكراً ؛ كالذي قضى ما عليه من الدين لا يُسمَّى به وهَّاباً ، ولا يَسْتحقُّ به شكراً .

وفي هذا : دليلٌ على أن وصفَ الله عزَّ وجلَّ بالوهَّاب إنما يصحُّ على أصلنا .
ومنها : البيانُ عن قولنا : إن اللطائفَ الباطنةَ ، وثباتَ القلوبِ على الدين القويمِ ، والرجوعَ عن الزيغ إلى الهداية ، ورحمةَ القلوبِ . . كلُّ ذلك من فعلِ الله عزَّ وجلَّ ، ومن هباته وفضله ، خلافَ قولِ القدريَّةِ : إنَّ ذلك من اختراعِ الثابتِ على الإيمان ؛ لأن الله تعالى أخبر عن أوليائه [بقولهم] ^(١) : ﴿ لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا ﴾ ، فلولا أن زيغَ القلوب من خلقه واختراعه . . لَمَا رضيَ لهم مثلَ هذا الدعاء ، ثم قال : ﴿ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ ، فدلَّ على تحقيقِ اسمِ الوهَّابِ له بأنَّ وهبَ رحمةَ القلوب ، خلافَ قول من زعم : أنها من فعلِ صاحبِ القلب .

[فوائدُ اسميه تعالى (الواهب) و (الوهَّاب) مِنْ طريقِ الفقه]

وأما فوائدهُ من طريقِ الفقهِ وأحكامِ الشريعة :

فمنها : أن الهبةَ بلا شرط عوضٍ صحيحةٌ جائزةٌ بلا خلاف ، ولكنهم اختلفوا في اشتراطِ القبضِ فيها :

فاعتبرهُ الشافعيُّ وأبو حنيفةٌ وقالوا : إنها لا تتمُّ إلا بالقبض ، ويكون للواهب الرجوعُ فيها قبلَ الإقباض ^(٢) .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (قولهم) .

(٢) انظر « الأم » (١٢٠ / ٧) ، و « المبسوط » (٤٨ / ١٢) .

وقال مالك : بتملكها قبل القبض^(١) .

ومنها : هبة المشاع ، صححها الشافعي ، كما صحح رهن المشاع وإجارة المشاع من الشريك وغيره^(٢) ، وأبطل أبو حنيفة ذلك كله ، إلا أن يقع مع الشريك في الشيء^(٣) .

ومنها : الهبة على شرط العوض ؛ فصححها أبو حنيفة^(٤) ، وأبطلها الشافعي في إحدى الروايتين عنه^(٥) .

ومنها : الرجوع في الهبة بعد الإقباض ، وقد اختلفوا في ذلك :

فقال الشافعي : ليس للواهب أن يرجع فيما وهبه بعد قبض الموهوب له الهبة ، إلا أن يكون الواهب أباً أو جدّاً للموهوب له ، فيرجع فيما وهبه له ؛ إذا كانت باقية عنده على ملكه [إياها] بهبته منه^(٦) .

وقال أبو حنيفة : إن كان الموهوب له من الأقرباء الذين يعتقون على الواهب بالملك . . لم يكن للواهب الرجوع فيما وهب منه ، وإن كان ممن لا يعتق عليه بالملك . . كان له الرجوع فيها ؛ ما لم يأخذ عليها عوضاً^(٧) .

(١) انظر « المدونة » (٣٩٦ / ٤) ، و « بداية المجتهد » (١١٤ / ٤) .

(٢) انظر « الأم » (١٢١ / ٧) ، و « الحاوي الكبير » (١٤ / ٦) ، (٥٣٤ ، ٤٤٥ / ٧) .

(٣) انظر « المبسوط » (٦٤ / ١٢) .

(٤) انظر « المبسوط » (٧٩ / ١٢) .

(٥) انظر « الأم » (٢١٥ - ٢١٦ / ٣) ، (١٢١ / ٧) ، و « الحاوي الكبير » (٢٣٢ / ٧) .

(٦) انظر « الحاوي الكبير » (٥٤٥ / ٧ - ٥٤٦) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (إياه) .

(٧) انظر « المبسوط » (٥٦ / ١٢) .

ومن فوائد هذا الاسم أيضاً : جواز النسبة إليه بالعبودية ، ولم نجد في التواريخ ولا في رواة الحديث صحابياً مشهوراً اسمه عبد الوهّاب ، ووجدنا على هذا الاسم من رواة الحديث بعد الصحابة جماعة :

منهم : عبد الوهّاب بن يحيى بن عبّاد بن عبد الله بن الزبير بن العوّام ، روى عنه جویریة [بن] أسماء^(١) ، وهشام بن عروة^(٢) .

ومنهم : عبد الوهّاب بن أبي بكر ، وهو ابن ربيع ، روى [عن] الزهري^(٣) ، وقد روى عنه الدّراوردي ، ويزيد بن الهاد^(٤) .

ومنهم : عبد الوهّاب بن بُخت المكي ، الذي روى عنه ابن عجلان ، وقد روى هو عن ابن عمر وأبي هريرة^(٥) .

ومنهم : عبد الوهّاب بن عبد المجيد ؛ أبو محمد الثقفي البصري ، الذي يروي عن أيوب ، وابن عون ، ويحيى بن سعيد الأنصاري^(٦) .

ومنهم : عبد الوهّاب بن همّام بن نافع اليماني ؛ أخو عبد الرزاق ، روى عن الزهري ، وروى عنه إسحاق بن إبراهيم^(٧) .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بنت) .

(٢) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٦/٦) ، وزاد : (وسمع منه فليح بن سليمان ، حجازي) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عنه) ، وأثبت من « التاريخ الكبير » (٩٦/٦) ، و « تهذيب الكمال » (٤٩٢/١٨) .

(٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٦/٦) .

(٥) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٦/٦ - ٩٧) .

(٦) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٧/٦) .

(٧) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٧/٦) .

ومنهم : عبد الوهَّاب بن عطاء ، الذي يروي عن سعيد بن أبي عروبة ،
روى عنه أحمد بن حنبل^(١) .

ومنهم : عبد الوهَّاب بن محمد بن [جبر] ، يروي عن أبيه^(٢) .

ومنهم : عبد الوهَّاب بن عبد الله بن صخر ، يروي عن أبيه^(٣) .

ومنهم : عبد الوهَّاب بن عبد ربِّه البلخي ، الذي روى عنه الثوري^(٤) .

ومنهم : عبد الوهَّاب بن عمرو بن شَرْحِيل^(٥) .

وعبد الوهَّاب بن عكرمة ، يروي عن كريمة بنت عُمارة ، عن عائشة
رضي الله عنها^(٦) .

وعبد الوهَّاب بن الضحَّاك الحمصي ، الذي عنده عجائب^(٧) .

وعبد الوهَّاب بن عبدة ، الذي يروي عن إسماعيل وعيَّاش السلمي^(٨) ،
وغيرهم ، والله تعالى أعلم بالصواب .



(١) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٨ / ٦) .

(٢) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٨ / ٦) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ :
(جبر) .

(٣) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٨ / ٦) ، و « ميزان الاعتدال » (٦٨٠ / ٢) .

(٤) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٩ / ٦) .

(٥) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (١٠٠ / ٦) .

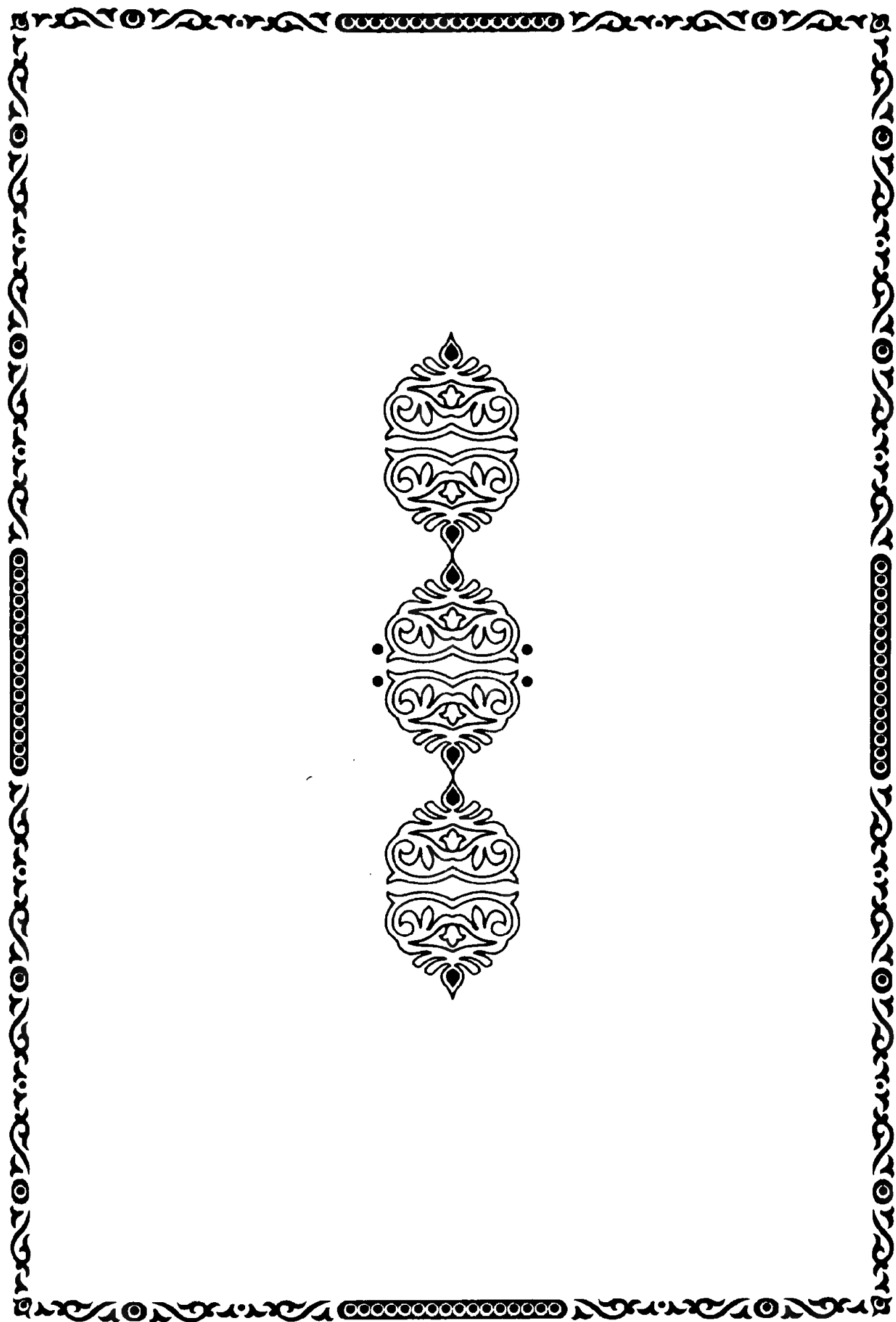
(٦) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (٩٩ / ٦) .

(٧) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (١٠٠ / ٦) .

(٨) انظر « التاريخ الكبير » للبخاري (١٠٠ / ٦) ، وفيه : (عبد الوهَّاب بن محمد) ،

وانظر « تاريخ الإسلام » (٨ / ١٧) : وفيه : (عبد الوهَّاب بن عبدة الحوطي) .

ذکر ماجا، من أسماء الله عزوجل
مفتی بالحاء



ذكر معنى (الهادي) من أسماء الله عز وجل

قد وردَ الشرعُ بأن من أسمائه (الهادي) ، والكلامُ في هذا الاسم من [وجوه] :

أحدها^(١) : في ذكر معنى (الهادي) و(الهدى) في اللغة .

والثاني : في فوائد وصفِ الله بـ (الهادي) .

والثالثُ : في فوائد وصفِ الرسولِ صلى الله عليه وسلم بـ (الهادي) وبـ (الهدى) .

والرابعُ : في بيان وجوه الهدى في القرآن .



(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وجهين أحدهما) .

الكلام في معنى (الهادي) (الهدى) في اللغة

فأما الكلام في معنى (الهادي) و(الهدى) في اللغة :

فإن (الهادي) في اللغة : هو الدليل الدالُّ على الشيء^(١) ، والدليلُ المُظهرُ للدلالة ، والدلالة : تسمى دليلاً وهادياً ؛ لوقوع الاستدلال والاهتداء بها ؛ قال الشاعر^(٢) :

[من السريع]

دلَّ على معروفه وجهه بورك هذا هادياً من دليل

وقال أهل اللغة : إن الهدى هُديان :

أحدهما : هُدى دَلالة وبيان : فإن العقلاء مهديون به ؛ لأنهم قد نصبت لهم الأدلة والأعلام ، وبُيِّنَ لهم معالم دينهم في الحلال والحرام ، والناس قادرون على هذا النوع منه^(٣) ؛ لأنه يمكنهم الاستدلال بالأدلة ، وإظهارها لإبانة الحق عند الخلق .

والثاني : هُدى التأييد والتوفيق للطاعة ، وشرح الصدر لقبول الحق : وذلك أمرٌ لا يقدرُ عليه إلا الله عزَّ وجلَّ ، وكذلك قال عزَّ ذكره : ﴿ فَمَنْ يُرِدْ

(١) انظر « تهذيب اللغة » (٢٠٤ / ٦) .

(٢) البيت للخنساء . انظر « ديوانها » (ص ٩٦) .

(٣) قدرة كسب ، وإلا فهو كالنوع الثاني الآتي ذكره من حيث الإيجاد .

اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمْ يَشْرَحَ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا ﴿١﴾
[الأنعام : ١٢٥] (١) .

وقال الفراء : (إن الهدى يُذكرُ في لغة العرب كلها إلا بعض بني أسد ،
فإنهم يقولون : هذه هدى حسنة ، فيؤثنونها) (٢) .

وأما تصريفُ (الهدى) واشتقاقها : فإنه مصدرٌ على (فَعَلَ) ؛
كـ (البُعَى) و (السُدَى) ، والمصادرُ على (فَعَلَ) قليلةٌ (٣) ، والقياسُ
الأكثرُ [أن] يقالُ في تصريفه : هَدَيْتُهُ هدايةً ، ويقالُ : هَدَيْتُهُ كذا ، وهَدَيْتُهُ
لكذا ، وهَدَيْتُهُ إلى كذا ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ﴾
[يونس : ٣٥] ، وقال أيضاً : ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ [الصفات : ٢٣] ، وقال
أيضاً : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء : ٩] (٤) .

فيقالُ من هذا : هَدَيْتُهُ هدايةً وهُدًى ، وهَدَيْتُ العروسَ هِدَاءً ، وهَدَيْتُ
هَدًى فلانٍ ؛ إذا سرتَ بسيرته (٥) ، وأهدَيْتُ الهديةَ إهداءً (٦) ، والهديةُ نفسها
مصدر ؛ كقولك : أعطيتُهُ إعطاءً وعطيَّةً .

وأما الهَدْيُ والهَدْيُ ؛ بسكون الدال وكسرها وفتح الهاء : فهو ما يُهدى

(١) انظر « الغريبين » (١٩١٩/٦ - ١٩٢٠) .

(٢) انظر « المذكر والمؤنث » له (ص ٧٨) .

(٣) انظر « المزهر في علوم اللغة » (٦٧/٢) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٩٢٠/٦) ، ومفعول (يهدي) في الآيتين محذوف ، تقديره :
الناس أو الخلق .

(٥) انظر « تهذيب اللغة » (٢٠٢/٦) .

(٦) انظر « تهذيب اللغة » (٢٠١/٦) .

إلى بيت الله عز وجل من بدنة أو غيرها ؛ يقال منه : أهديت إلى البيت هدياً
وهدياً^(١) .

والهَدْيُ والهَدْيُ : لغتان فيما يُهدى إلى البيت^(٢) ، والواحد : هَذِيَّةٌ
وهَذِيَّةٌ ؛ ومنه قوله عز وجل : ﴿ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ [البقرة : ١٩٦] ^(٣) .

وفي حديث فيه ذكرُ السنّة : (هلك الهَدْيُ ، ومات الودِيّ)^(٤) ؛ أي :
هلكت الإبلُ ، وييسّت النخيلُ ، والعربُ تقول : كم هَدِيّ بني فلان ؟ أي :
كم إبلُهم^(٥) .

ويقال في جمع الهَدْيِ : أهْدَاءُ^(٦) .

والهَدْيُ : يكونُ بمعنى السيرة والطريقة .

وفي حديث ابن مسعود : (أحسنُ الهَدْيِ هَدْيُ محمدٍ)^(٧) ؛ أي :
أحسنُ السَّيرِ سيرته .

(١) انظر « تهذيب اللغة » (٢٠١ / ٦) .

(٢) من الإبل والبقر والغنم . انظر « طلبه الطلبة » (ص ٣٥) .

(٣) قال ابن السكيت في « إصلاح المنطق » (ص ١٩٨) : (والهَدْيُ : لغتان ؛ بالتشديد
والتخفيف ، وقرأ بهما جميعاً القراء : ﴿ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ﴾ ، « الهَدْيُ مَحَلُّهُ » ،
وبالتشديد قرأ الأعرج ، خلاف سائر القراء . انظر « تفسير الطبري » (٣ / ٣٥) .

(٤) رواه ابن شبة في « تاريخ المدينة » (٢ / ٥٥٩-٥٦١) ، وابن الأعرابي في « معجمه »
(٢٠٤٠) من حديث سيدنا طهفة بن زهير أو طهية بن أبي زهير النهدي رضي الله عنه .
وانظر الخلاف في اسمه في « الإصابة » (٣ / ٤٤٣) .

(٥) انظر « الغريبين » (٦ / ١٩٢١) .

(٦) انظر « الغريبين » (٣ / ٩٥٩) .

(٧) رواه البخاري (٦٠٩٨) ، وانظر « النهاية في غريب الحديث » (٥ / ٢٥٣) .

وفي حديث آخر : « اهْدُوا هَذِي عَمَّارٍ »^(١) ؛ يقال منه : هَدَيْتُ هَذِي فلانٍ ؛ إذا سَرَتْ سيرته^(٢) ، ومن سارَ بسيرة النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي هدى هَذِيَهُ .

وأما الذي رُوِيَ : أنه عليه السلام خرج في مرضه يُهادِي بين اثنين^(٣) . . . فمعناه : أنه يميلُ بينهما ، ويعتمدُ عليهما من ضَعْفِهِ ، وكلُّ من فعلَ ذلك بأحدٍ فهو يُهادِيهِ^(٤) .

وتهادت المرأة في مشيتها : إذا تمايلت^(٥) .

وفي الحديث : « ابعثي بالرقبة ؛ فإنَّها هاديةُ الشاةِ »^(٦) ، والهاديةُ من كلِّ شيءٍ : أوَّلُهُ وما يتقدَّمُ منه ؛ ولهذا قيل : أقبلت هوادي الخيل ؛ إذا بدت أعناقها^(٧) ، وهاديةُ الصَّوَارِ : متقدِّماتها^(٨) .

(١) رواه الترمذي (٣٨٠٥) من حديث سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٢) انظر « تهذيب اللغة » (٢٠٢ / ٦) .

(٣) رواه البخاري (٧١٢) ، ومسلم (٤١٨ / ٩٥) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

(٤) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٨٥ / ٢) .

(٥) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (١٨٥ / ٢) .

(٦) رواه بنحوه النسائي في « السنن الكبرى » (٦٦٢٤) من حديث سيدتنا ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب رضي الله عنها .

(٧) انظر « غريب الحديث » لأبي عبيد (٢٥١ / ١) .

(٨) انظر « الغريبين » (١٩٢٢ / ٦) ، وهو مأخوذ من معلقة سيدنا ليبد رضي الله عنه في صفة بقرة الوحش :
[من الكامل]

أفتلك أم وحشيَّةٌ مسبوعةٌ خذَلْتُ وهاديةُ الصَّوَارِ قِوَامُهَا

انظر « ديوانه » (ص ٢١٧) ، والصَّوَارِ : القطيع من البقر ، قال ابن قتيبة في =

وفي أمثال العرب في معنى الهداية قولها : أهدى من الإنسان إلى فيه ،
وأهدى من يد إلى فم ، وأهدى من النجم ، وأهدى من قطاة ، وأهدى من
حمامة ، وأهدى من جمل ، وأهدى من دُعَيْمِصِ الرمل^(١) ، وكان رجلاً
دليلاً خَرَّيْتاً غلب عليه هذا الاسم ، ويقال : هو دُعَيْمِصٌ هذا الأمر ؛ أي :
العالمُ به^(٢) ؛ قال الشاعر^(٣) :

[من مجزوء الكامل]

دُعَيْمِصٌ أَبْوَابِ الْمَلُو كِ وَرَاتِقٌ لِلْفَتَقِ فَاتِقُ

وإنما قالوا : أهدى من قطاة ، وأهدى من حمام . . لأنهما يسيران من
وَكْرِيَهُمَا وَمَنْهَلِيَهُمَا مسافة أيام كثيرة ، ثمَّ يهتديان إليهما .



= « المعاني الكبير » (٧٠٩ / ٢) : (وهادية الصَّوَار : يعني أنها كانت تتقدم القطيع ،
وكانت قِوَامَةً ؛ أي : تقوم به) .

(١) ويقال : أدل من دُعَيْمِصِ الرمل . انظر « جمهرة الأمثال » (٤٥٧ / ١) ،
(٣٧٥ / ٢) ، وانظر ما تقدم من أمثال في « جمهرة الأمثال » (٣٥٣ / ٢) ، و« مجمع
الأمثال » (٤٠٩ / ٢) .

(٢) قال الزبيدي في « تاج العروس » (د ع م ص) : (يقال : هو دُعَيْمِصٌ هذا الأمر ؛
أي : عالم به ، وأصله : دُعَيْمِصٌ الرمل ؛ عبد أسود داهية خريت ، يضرب به المثل
المتقدم) .

(٣) البيت لأمية بن أبي الصلت . انظر « ديوانه » (ص ٣٤) ، وقوله : (دُعَيْمِص) كذا في
النسخ ، وعليه يختل الوزن ، والبيت في « ديوانه » :

دعْمِوصُ أَبْوَابِ الْمَلُو كِ وَجَائِبُ لِلْخَرَقِ فَاتِقُ

الكلام في فوائد وصف السدب (الهادي)

وأما الكلام في فوائد وصف الله عزَّ وجلَّ بـ (الهادي) .. فإن الوصف فيه سبعة معانٍ :

أحدها : الهادي بمعنى المُبَيِّن : وهو المبيِّنُ للأدلة العقلية ، والمُبَيِّنُ للأحكام الشرعية ، فقال في كتابه : ﴿ تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النحل : ٨٩] ^(١) .

والثاني : هو الهادي بمعنى المُرْشِدِ : لأن الهدى يكون بمعنى الإرشاد ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ في سورة (القصص) : ﴿ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ [الآية : ٢٢] ؛ أي : يرشدني إليه ^(٢) .

وقال أيضاً في سورة (ص) حكايةً : ﴿ وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ [الآية : ٢٢] ؛ أي : أرشدنا إليه ، ودُلَّنَا عليه ^(٣) .

والثالث : الهادي بمعنى المُصْلِحِ ، والهدى بمعنى الصلاح : ومنه قوله عزَّ وجلَّ في سورة (يوسف) : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾ [الآية : ٥٢] ؛ أي : لا يصلحُ عملَ الزناة ^(٤) ، فالله الهادي المصلحُ الخالقُ لصلاح

(١) انظر « تهذيب اللغة » (٣٥٦ / ١٥) ، وعبارته : (أي : بيِّن لك فيه كل ما تحتاج إليه أنت وأمتك من أمر الدين ، وهذا من الأمر العام الذي أريد به الخاص) .

(٢) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » (٣٤١ / ٣) .

(٣) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » (٦٤٠ / ٣) ، و« تفسير الطبري » (١٧٦ / ٢١) .

(٤) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » (٣٤٠ / ٢) .

كل ذي صلاح ، وإن رَغِمَ أنْفُ القدرية .

والرابعُ : الهادي بمعنى المنقذ من الضلال : ومنه قوله عز وجل في سورة (الجمعة) : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [الآية : ٥] ؛ أي : لا ينقذهم من ضلالتهم .

وفي هذا : دليل على أنه هو المنقذ منها لمن أنقذه ، خلاف قول القدرية : إن المهتدي هو الذي أنقذ نفسه منها ، ويشهد عليهم قوله عز وجل : ﴿ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ﴾ [آل عمران : ١٠٣] ، فدل على أنه هو المنقذ دون غيره .

والخامسُ : الهادي بمعنى المُلهم ، والهُدَى قد يكون بمعنى الإلهام : ومنه قوله عز وجل في سورة (طه) حكاية : ﴿ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ [الآية : ٥٠] ؛ يعني : أنه ألهم كل حيوان طريق مرعاه^(١) .

والسادسُ : الهادي بمعنى الخالق للهداية في القلوب بخلق الإيمان فيها ، خلاف قول القدرية ، وهذه الهداية لا يقدر عليها عندنا غيره^(٢) ، وفيها نزل قوله عز وجل : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ [الأنعام : ١٢٥]^(٣) .

(١) وقيل : ثم هداه لموضع ما يكون منه الولد . انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣٥٨ / ٣) ، و « الكشف والبيان » (٢٤٧ / ٦) .

(٢) فلا تتعلق بها القدرة الحادثة كسباً ؛ إذ هي بمعنى الحامل على التصديق ؛ لا عين التصديق الذي هو الإيمان ، إلا أن علامة وجودها في القلب : الصدق في البحث عن الحق .

(٣) انظر « الغربيين » (٩٨٤ / ٣) ، وعبارته : (أي : يجعله واسعاً مفتوحاً حتى يتقبله) .

وروى ابن أبي شيبة في « المصنف » (٣٥٤٥٦) ، والحاكم في « المستدرک »

(٣١١ / ٤) ، والبيهقي في « شعب الإيمان » (١٠٠٦٨) من حديث سيدنا ابن مسعود =

وعلى هذا الوجه يُتَأَوَّلُ قَوْلُهُ تَعَالَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [القصص : ٥٦] ؛ إذ لا يجوزُ أن يكون المرادُ بهذه الهداية هدايةَ البيان ، ولا هدايةَ الدعوة ؛ فإنَّ الرسولَ عليه السلام كان مُبَيِّنًا وداعياً ، ولكنه لم يكن خالقاً للهداية في القلوب ، ولا شارحاً لها بالإيمان ، والله سبحانه خالقُ للهداية ؛ ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [النحل : ٩٣] .

ولا معنى لتأويل المعتزلة ذلك : على تسميته أهل الضلال ضلّالاً ، ونسبته إياهم إلى الضلال ، ووجوده [لهم] كذلك^(١) ؛ لأنه لا يقال : أضللت فلاناً ؛ أي : وجدته ضالاً ، كما يقال : أهديته بمعنى وجدته مُهتدياً^(٢) .

= رضي الله عنه أنه قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ ، فقالوا : يا رسول الله ؛ وما هذا الشرح ؟ قال : « نورٌ يُقذفُ به في القلب ، فينفسح له القلب » ، قال : فقيل : فهل لذلك من أمانة يُعرفُ بها ؟ قال : « نعم » ، قيل : وما هي ؟ قال : « الإنابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل لقاء الموت » .

(١) وعبارة الإمام المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ٢٤٠-٢٤١) : (وهذا خلاف قول القدرية في دعواها : أن الهداية من الله تعالى على معنى الإرشاد والدعاء إلى الحق ، وليس إليه من هداية القلوب شيء ، وزعموا : أن الإضلال منه على وجهين : أحدهما : التسمية ؛ بأن يُسمَّى الضَّلالُ ضلّالاً .

والثاني : على معنى جزاء أهل الضلال على ضلالتهم) .

قال ابن قتيبة في « غريب الحديث » (١ / ٤٠٨) : (وتأتي « فعلت » و « أفعلت » في حروف يختلف المعنيان فيهما ؛ من ذلك : قولك : أكفرت الرجل وأضللته ؛ إذا أدخلته في الكفر والضلال ، فإن أردت أنك رميته بهما نسبته إليهما قلت : كفّرتَه وضلّلتَه) .

(٢) بل (أضللتَه) بمعنى : أضعته . انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣ / ٣٥٩) ، و « الزاهر =

فإذا أريد النسبة قيل : ضَلَّلْتُهُ ، لا أضللتُهُ .

ولو كان الإضلال من الله تعالى بمعنى التسمية والحكم . . لجاز أن يقال : إن النبي صلى الله عليه وسلم أضلَّ الشياطينَ والكفارَ ؛ إذ سَمَّاهم ضُلَّالاً^(١) ، ولجاز أن يقال : إنَّ الشيطانَ قد أضلَّ الأنبياءَ والمؤمنينَ ؛ لأنه نسبهم إلى الضلال ، وسَمَّاهم ضُلَّالاً ، وحكم عليهم بذلك .

وفي بطلان هذا : دليلٌ على أن الإضلالَ من الله عزَّ وجلَّ إنما هو بخلق الضلالِ في القلوب ، كما قال : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [الأنعام : ١٢٥] ، وإذا صحَّ بهذا أن ضلالَ القلوب عن الإيمان من فعله . . صحَّ أن هدايةَ القلوب بالإيمان من فعله .

والوجهُ السابعُ : الهادي بمعنى الدليلِ : فالله هو الدليلُ على الحقيقة ؛ لأنه فاعلُ الأدلةِ ومُظهرُها .



= في معاني كلمات الناس « (٣٥٥ / ١) ، و « تهذيب اللغة » (٣١٨ / ١١) ، و « الغريبين » (١١٣٨ / ٤) ، ولكن ذكر الهروي في « الغريبين » (١١٤٠ / ٤) في بيان الأثر : (إن النبي صلى الله عليه وسلم أتى قومه ، فأضلَّهم) يقول : (وجدهم ضُلَّالاً ؛ يقال : أضللتُهُ ؛ أي : وجدته ضالاً ؛ كما تقول : أحمده وأنحلته) ، وهَبَ أن ذلك صحَّ لغةً ، غير أن دليل أهل الحق مؤسس على النقل والعقل .

(١) روى الترمذي (٣٥٢٣) من حديث سيدنا بريدة الأسلمي رضي الله عنه ، من دعائه صلى الله عليه وسلم في نفي الأرق : « وربِّ الشياطين وما أضللن » .

الكلام في فوائد وصف الرسول ﷺ بـ (الهادي) و (الهدى)

فأما بيان معنى (الهادي) في أوصاف الرسول صلى الله عليه وسلم . .
فإن له فيه سبعة أوجه :

أحدها : الهادي بمعنى الداعي ، وذلك معنى قوله عز وجل : ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [الرعد : ٧] ؛ أي : داع^(١) .

والثاني : بمعنى المبيِّن .

والثالث : بمعنى المرشد .

والرابع : بمعنى الرسول ؛ إذ قد يكون الهدى بمعنى الرسول : وقوله عز وجل في سورة (البقرة) : ﴿ فَاِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ ﴾ [الآية : ٣٨] ؛ أي : رسولي^(٢) .

والخامس : بمعنى المؤخِّد ؛ إذ قد يكون الهدى بمعنى التوحيد : ومنه قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ ﴾ [التوبة : ٣٣] ؛ أي : بالتوحيد ودين الحق^(٣) .

(١) قاله قتادة ، كما رواه الطبري في « تفسيره » (٣٥٣ / ١٦) .

(٢) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » (١٠٠ / ١) .

(٣) قاله السدي . انظر « الدر المنثور » (١٧٥ / ٤) .

والسادسُ : بمعنى التائب ، وقد يكون الهدى بمعنى التوبة ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاكَ إِلَيْنَا ﴾ [الأعراف : ١٥٦] ؛ أي : تبنا إليك^(١) .

والسابعُ : بمعنى المُستَنّ المُهتدي ، وقد يكون الهدى بمعنى السنّة والاستئناس : ومنه قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةً ﴾ [الأنعام : ٩٠] ، وقال أيضاً : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ عَآثِرِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٢] ؛ أي : مقتدون بهم فيها .

وقد كان النبيُّ صلى الله عليه وسلم داعياً ، ومُبَيِّنًا ، ومُرْشِدًا ، ورسولاً ، ومُوَحِّدًا لِرَبِّهِ ، وتائباً إليه آيماً ، ومقتدياً بأمره ونهيه ، لا ينطق عن الهوى ، ولا يعمل إلا بما أوحى إليه المولى ، فاستحقَّ اسمَ (الهادي) من هذه الوجوه السبعة .



(١) قاله سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وسعيد بن جبير وغيرهما ، كما رواه الطبري في « تفسيره » (١٣ / ١٥٣ - ١٥٤) .

الكلام في بيان وجوه (الهدى) في القرآن

وأما الكلام في وجوه (الهدى) في القرآن فإنه فيه على سبعة عشر وجهاً :

أحدها : بمعنى البيان ، قوله عز وجل : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ ﴾ [فصلت : ١٧] ؛ أي : بينّا لهم ^(١) ، وكذلك الهدى في قوله تعالى : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ [البلد : ١٠] بمعنى : البيان .

والثاني : الهدى بمعنى دين الإسلام ؛ كقوله تعالى في سورة (الحج) : ﴿ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [الآية : ٦٧] ؛ أي : دين مستقيم .

والثالث : الهدى بمعنى الإيمان في القلوب ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾ [مريم : ٧٦] ، وقال أيضاً في سورة (الكهف) : ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ [الآية : ١٣] ؛ أي : إيماناً ^(٢) .

والرابع : الهدى بمعنى الداعي ؛ كقوله في (الرعد) : ﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾ [الآية : ٧] ، وقال في (حم عسق) : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى : ٥٢] ^(٣) ، وفي (قل أوحى) : ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا *

(١) انظر « الغريبين » (١٩٢٠ / ٦) .

(٢) انظر « تفسير الطبري » (٦١٥ / ١٧) .

(٣) انظر « تفسير الطبري » (٥٦١ / ٢١) .

يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴿ [الجن : ٢-١] ؛ أي : يدعو إليه ويدلُّ عليه .

والخامسُ : الَهْدَى بمعنى المعرفة ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمْتِ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [النحل : ١٦] ؛ أي : يعرفون بها الطرق ، وفي سورة (الأنبياء) : ﴿ فَجَاجَأَسْبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [الآية : ٣١] ؛ أي : يعرفونها .

والسادسُ : الَهْدَى بمعنى الرسل ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ ﴾ [البقرة : ٣٨] ؛ أي : رسلي ^(١) .

والسابعُ : الَهْدَى بمعنى الإرشاد والدلالة ؛ كقوله عزَّ وجلَّ حكايةً : ﴿ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ [القصص : ٢٢] ؛ أي : يرشدني إليه ^(٢) .

والثامنُ : الَهْدَى بمعنى أمر محمدٍ صلى الله عليه وسلم ؛ كقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى ﴾ [البقرة : ١٥٩] ؛ يعني : من أمر محمدٍ صلى الله عليه وسلم ^(٣) .

والتاسعُ : الَهْدَى بمعنى القرآن ؛ كقوله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴾ [النجم : ٢٣] ؛ أي : القرآن ^(٤) ، وقيل : القرآن والرسول ^(٥) .

والعاشرُ : الَهْدَى بمعنى التوراة ؛ كقوله في (حم المؤمن) : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى ﴾ [غافر : ٥٣] ^(٦) ، وفي (تنزيل السجدة) تفسيرُ ذلك في

(١) انظر (٤٠٧/٣) .

(٢) انظر (٤٠٣/٣) .

(٣) قاله قتادة والربيع ، كما رواه الطبري في « تفسيره » (٢٥١-٢٥٠/٣) .

(٤) قاله مقاتل . انظر « تفسيره » (١٦٢/٤) .

(٥) في (ب) وحدها : (الرسول) بدل (القرآن والرسول) .

(٦) انظر « التفسير الوسيط » (١٨/٤) .

قوله : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ . . . وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [الآية : ٢٣] (١).

والحادي عشر : الهدى بمعنى هداية القلوب ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴾ [التغابن : ١١] (٢).

والثاني عشر : الهدى بمعنى الإنقاذ من الضلالة ؛ كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة : ٢٥٨] ؛ أي : لا ينقذهم من ضلالتهم (٣).

والثالث عشر : الهدى بمعنى التوحيد ؛ كقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ﴾ [التوبة : ٣٣] (٤).

والرابع عشر : الهدى بمعنى الاستئان والاعتداء ؛ كقوله عز وجل : ﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَآثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ [الزخرف : ٢٢] ، و ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبْهَدَتْهُمْ أَقْتَدَ ﴾ [الأنعام : ٩٠] (٥).

والخامس عشر : الهدى بمعنى الصلاح ؛ كقوله تعالى في سورة (يوسف) : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾ [الآية : ٥٢] ؛ أي : لا يصلح عمل الزناة (٦).

(١) والآية بتمامها : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [السجدة : ٢٣] .

(٢) انظر (٣ / ٤٠٤) .

(٣) انظر (٣ / ٤٠٤) .

(٤) انظر (٣ / ٤٠٧) .

(٥) انظر (٣ / ٤٠٨) .

(٦) انظر (٣ / ٤٠٣) .

والسادس عشر : الهدى بمعنى الإلهام ؛ كقوله تعالى في (طه)
حكاية : ﴿ رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ [الآية : ٥٠] (١) .

والسابع عشر : الهدى بمعنى التوبة ؛ كقوله تعالى : ﴿ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ ﴾
[الأعراف : ١٥٦] ؛ أي : تبنا إليك (٢) .

وقد اختلف المفسرون في قوله تعالى : ﴿ هُدَى لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ٢] :
فقال قتادة : نورٌ وضياءٌ لمن آمن به (٣) .

وقال مقاتل بن حيان : بيانٌ لهم من الضلالة (٤) .

وقال أبو روق : كرامةٌ لهم يهديهم بها .

وقال القتيبي : رشدٌ لهم إلى الحق .

وقال آخرون : هدى للمتقين إلى الصراط المستقيم الذي سألوا الهداية
إليه في قوله تعالى : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ [الفاتحة : ٦] .

وقالت الصوفيّة : ﴿ هُدَى لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ؛ أي : كشفاً لأهل المعرفة (٥) .

وقال سهل بن عبد الله التستري : بياناً لمن تبرأ من حول نفسه وقوتها (٦) .

(١) انظر (٤٠٤/٣) .

(٢) انظر (٤٠٨/٣) .

(٣) أورده السيوطي في « الدر المنثور » (٦١ / ١) .

(٤) روى الطبري في « تفسيره » (٢٣ / ١) نحوه عن الشعبي .

(٥) انظر « تفسير السلمي » (ص ٧٤) وزاد : (وزيادة بيان وهدى) ، ونصب (كشفاً)
(و) بياناً) الآية .. على أن (هدى) حال ، فأطلق المصدر ، وأراد اسم الفاعل ؛
يعني : كاشفاً ومبيناً .

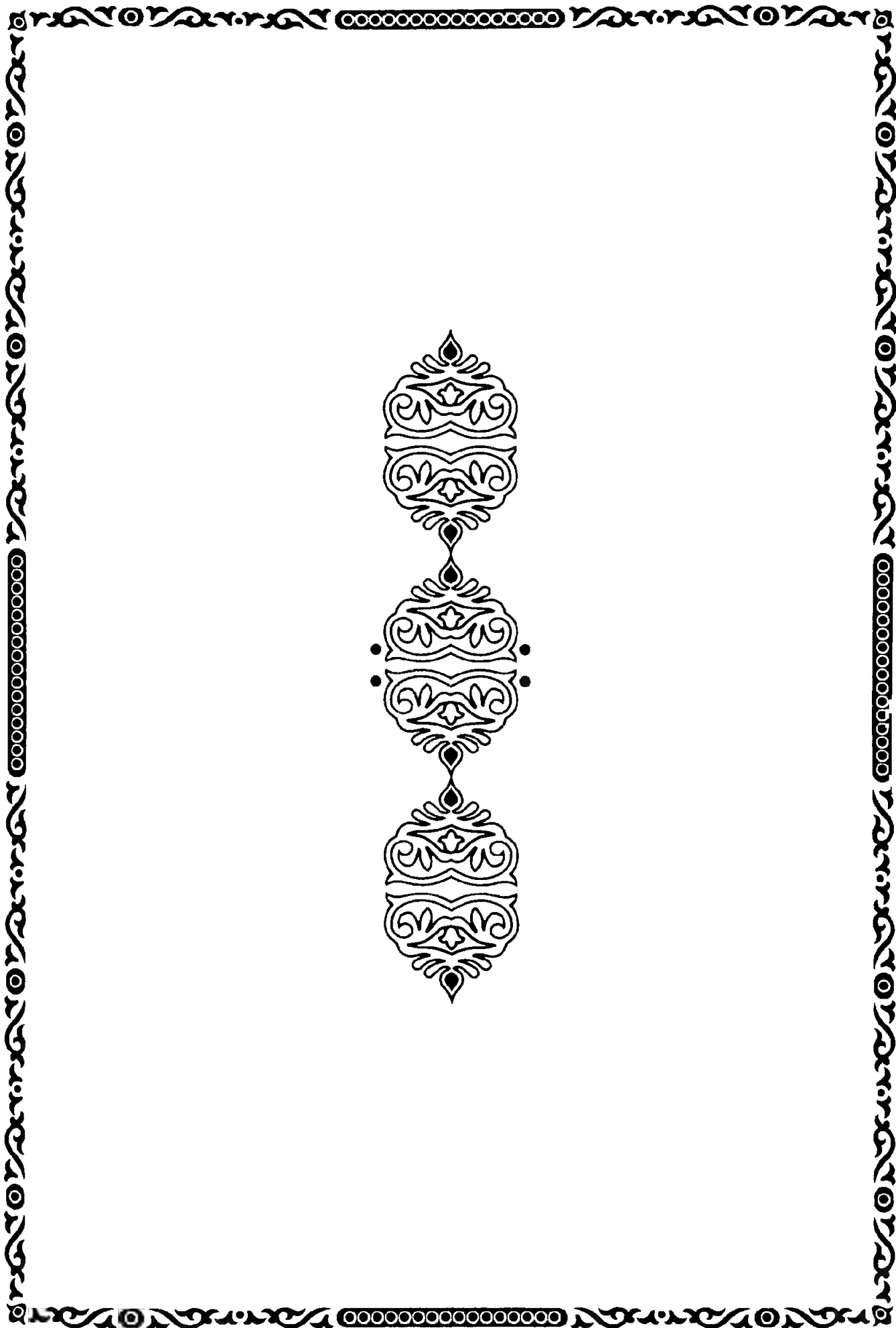
(٦) انظر « تفسير السلمي » (ص ٧٤) .

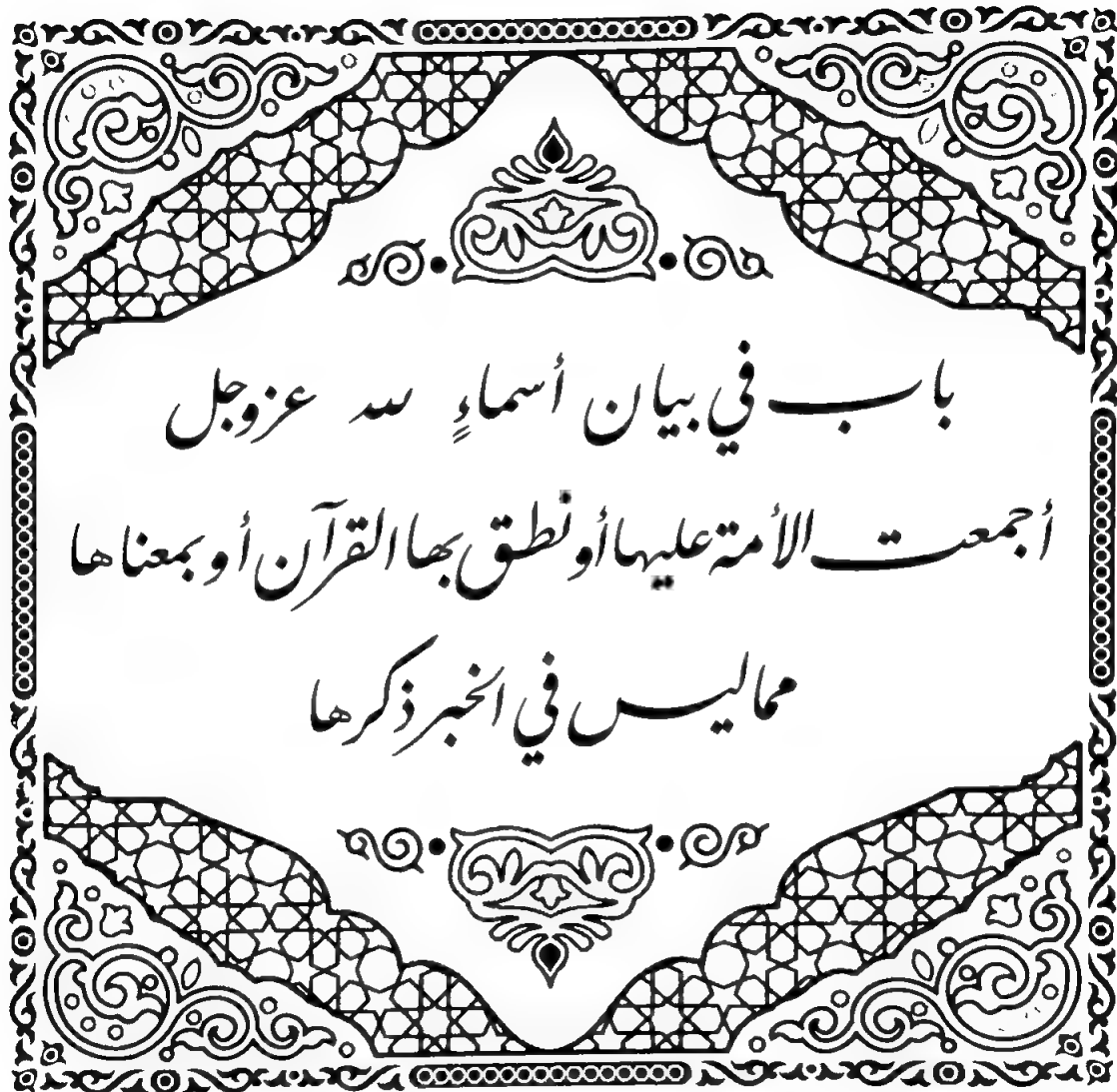
وقال الجنيدُ : هدى للمنقطعين عن الأغيار^(١) .

فهذا ما حضرنا من وجوه معاني (الهدى) و (الهداية) و (الهادي) ،
وقد بيّنا ما يصحُّ من معاني (الهادي) في أسماء الله تعالى ، وفي أسماء
رسوله صلى الله عليه وسلم .

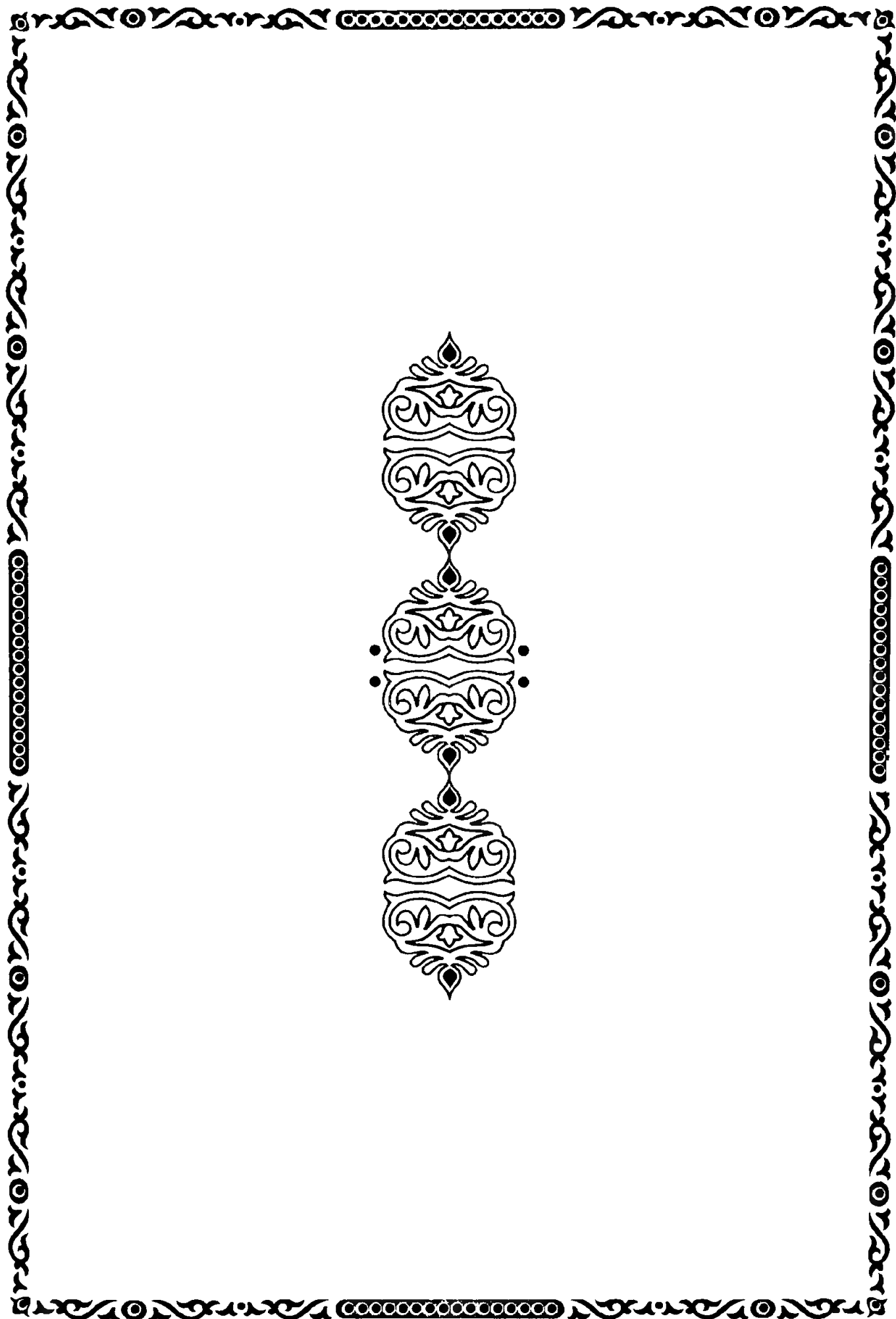


(١) انظر « تفسير السلمي » (ص ٧٤) .





باب في بيان أسماء سد عز وجل
أجمعت الأمة عليها أو نطق بها القرآن أو بمعناها
مما ليس في الخبر ذكرها



باب في بيان أسماء سد عز وجل أجمعت الأمة عليها أو نطق بها القرآن أو بمعناها مما ليس في الخبر ذكرها^(١)

اعلم : أنَّ أسماءه التي يقع ذكرها في هذا الباب ثلاثة أنواع :
نوع منها : اسم مفرد دلَّ عليه القرآن .

ونوع منها : اسم مضاف لا يطلق إلا مع الإضافة ، وقد دلَّ عليه القرآن
أيضاً .

ونوع منها : دلَّ على جواز إطلاقه الإجماع ؛ من مفرد ، ومضاف
إليه^(٢) .



(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الله) .

(٢) قد يقال : يبقى ذكر باب فيه من أسمائه سبحانه ما لم ينطق به القرآن ، ولكن ورد في
السنة في غير الخبر المذكور ، وتلقته الأمة بالقبول .

الأسماء المفردة التي دل عليها القرآن

فأما الأسماء المفردة التي دلَّ عليها القرآن :

الغالب والغلاب

فمنها : (الغالبُ والغلابُ) ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ﴾ [يوسف : ٢١] (١) .

وبما قال حسانُ بن ثابت في هجاء المشركين من قريش (٢) : [من الكامل]
زَعَمَتْ سَخِينَةُ أَنْ سَتَغْلِبُ رَبَّهَا وَلِيُغْلِبَنَّ مُغَالِبُ الْغَلَابِ
ولم يُنكر عليه النبيُّ صلى الله عليه وسلم تسميتهُ الإلهَ غَلَاباً ، ورضي
منه ذلك (٣) ، فدَلَّ على جواز تسميته به .



(١) الهاء في قوله : (أمره) عائدة على سيدنا يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، قال الهروي في « الغريبين » (١٣٨١ / ٤) : (أي : الله غَالِبُ الْخَلْقِ على أمر يوسف ، فيكون النصر له) ، أو أنها ترجع إلى الله سبحانه وتعالى ، فيكون المعنى : والله غالب على ما أراد من قضائه . انظر « زاد المسير » (٤٢٤ / ٢) .

(٢) البيت لسيدنا كعب بن مالك رضي الله عنه ، وقد سبق التنبيه عليه (٥٥٠ / ٢) .

(٣) انظر (٥٥٠ / ٢) ، والإقرار منه صلى الله عليه وسلم جزء من السنة .

الفرد

ومنها : (الفرد) ، وقد أجمع على إطلاقه الأمة كلها ، إلا من خالف الأمة من معتزلة الحق ؛ وهو عبَّاد بن سليمان الصيمري ؛ فإنه زعم : أن الله تعالى لا يجوزُ تسميتهُ فرداً^(١) ، وقال : إنما يصحُّ إطلاقُ لفظ (الفرد) على الواحد الذي يجوز أن يكونَ له زوجٌ ؛ لأنهم يقولون في العدد : فردٌ وزوجٌ .

وقد أجمعت الأمة قبل ظهور عبَّاد على إطلاق هذا الاسم عليه في قولهم : (يا واحدٌ ، يا فردٌ) ، فلا اعتبار بخلاف المبتدع الضالِّ لأهل الإجماع مع صحَّة معناه فيه ؛ لأن الفردَ : هو الذي لا يتنصَّفُ ، والله سبحانه ليس له نصفٌ ولا شيءٌ من الأجزاء والأبعاض .

وأما قوله : (إن الفردَ هو الذي يصحُّ أن يكونَ له زوجٌ ؛ لأن أهل الحساب قالوا : زوجٌ وفردٌ ، فقرنوا أحدهما بالآخر) .. فيلزُّمُهُ عليه : ألا يُسمَّى الإلهُ واحداً ؛ لأن الحُسَّابَ قرنوا الواحدَ بالاثنين وأكثرَ منه ؛ فقالوا : واحدٌ واثنان^(٢) .



(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٩٩) .

(٢) وقد تقدم (٢٤١ / ٣) أن الواحد عند الفلاسفة ليس عدداً ، بل هو عندهم ركن العدد ، وتقدم معنى الوحدة في حقه سبحانه وتعالى .

المتوحد والمتفرد

ومنها : (المتوحد والمتفرد) ، وقد دلّ توحيد ذاته على كونه متوحداً متفرداً ؛ بالتاء دون النون^(١) .

وقد نطق الكتاب والسنة بأنه (واحد)^(٢) ، وفي معناه : المتوحد والمتفرد ؛ ولذلك قال أصحابنا : إن الإله متفرد بالإلهية ، متوحد بالفردانية^(٣) .



(١) نقل الحافظ الزبيدي القطعة الآتية في « إتحاف السادة المتقين » (٢٠ / ٢) ، وذكر أن المصنف يرى أن الصحيح عدم تسمية الله تعالى بالمنفرد .

(٢) انظر (١ / ٤٤٧ ، ٥٣٣) .

(٣) وهم يعبرون عن الإمكان والفقر بالزوجية ، وعن الاستغناء والكمال بالفردانية ؛ فقال سبحانه : ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يس : ٣٦] .

قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (١٩٩ / ٢٧) : (الزوج لا بد أن يكون كل واحد من قسميه مشاركاً للقسم الآخر في بعض الأمور ، ومغايراً له في أمور أخرى ، وما به المشاركة غير ما به المخالفة ، فكل زوجين فهما ممكنا الوجود لذاتيهما ، وكل ممكن فهو محتاج ، فثبت أن الزوجية منشأ الفقر والحاجة ، وأما الفردانية فهي منشأ الاستغناء والاستقلال ؛ لأن العدد محتاج إلى كل واحد من تلك الوحدات ، وأما كل واحد من تلك الوحدات فإنه غني عن ذلك العدد) ، فقولهم : (متوحد بالفردانية) بمعنى أن هذه الفردانية لا يشاركه فيها غيره ، فليس هو تعالى كالوحدات المذكورة في نص الإمام .

الفتاح

ومنها : (الفاتحُ) ، وقد وردت السنَّةُ بأنه الفَتَّاحُ^(١) ، وهو مبالغةٌ من الفاتح ، وقد ذكرنا [معناهما] قبل هذا^(٢) .

ودلَّ على هذينِ الاسمينِ من القرآنِ قولهُ : ﴿ رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا . . . ﴾ الآيةُ [الأعراف : ٨٩] .

ومن مقطَّعاتِ شعرِ عبدِ القاهرِ بنِ طاهرٍ في هذا المعنى قولهُ^(٣) : [من الكامل]

يا فاتحاً لكلِّ بابٍ مُرتَجٍ إني لعفوٍ منك عني مرتَجِي
فامننْ عليَّ [بما يفيدُ سعادي فسعادي] طَوْعاً متى تأمرُ تَجِي



(١) انظر (٤٤٧ / ١) .

(٢) انظر (٥٢ / ٢) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (معناها) .

(٣) هو المصنف نفسه رحمه الله تعالى ، والبيتان ذكرهما له الإمام ابن السبكي في « طبقات الشافعية الكبرى » (١٣٩ / ٥) ، وقد وقع بياض في الشطر الأول من البيت الثاني بعد قوله : (فامنن علي) في جميع النسخ ، وأثبت منه ، وسقطت الفاء من (فسعادي) في الشطر الثاني منه أيضاً ، وفي « الطبقات » : (لي كلُّ) بدل (لكلُّ) .

القريب

ومنها : (القريب) ، وقد دلَّ عليه القرآن في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة : ١٨٦] ، ومعناه : القربُ على معنى العلم منه بعباده وبأحوالهم^(١) ، وذلك معنى قوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ [ق : ١٦] ؛ أي : أعلمُ منه بنفسه .

ولذلك قال بعضُ الفصحاء في تحميدٍ له : سبحان الله المجيب لراجيه ،
القريب ممَّن ينجيه !

وقوله عزَّ وجلَّ لنبئنه صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ [العلق : ١٩] . .
دليلٌ : على أنَّ المرادَ به قربُ المنزلَة ، لا قربُ المكان ؛ كما زعمت
المجسِّمةُ : أنه مماسٌّ لعرشه^(٢) ؛ إذ لو كان كذلك لازدادَ بالسجود منه بعداً
لا قرباً .

ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٦] ،
أراد بالرحمة فيه : العفو ، فلذلك ذكَّر^(٣) ؛ كقول الشاعر^(٤) : [من البسيط]

(١) قال الإمام الحلبي في « المنهاج في شعب الإيمان » (١ / ١٩٧) : (القريب :
ومعناه : لا مسافة بين العبد وبينه فلا يسمعُ دعاءه أو يخفى عليه حاله كيفما تصرف به ؛
فإن ذلك يوجب أن يكون له نهاية ، وحاشا له من النهاية) .

(٢) انظر (٤٨٦ / ٢) .

(٣) انظر « الغريبين » (٥ / ١٥١٨) .

(٤) البيت لرويشد بن كثير الطائي ، كما في « الزهرة » (٢ / ٦٩٤) ، وما بين المعقوفين في =

يا أيُّها الراكِبُ المُزجِي مَطِيَّتَهُ سائِلُ بَنِي أَسَدٍ مَا هَذِهِ [الصَوْتُ]
فَأَنْتَ الصَوْتُ لِأَنَّهُ أَرَادَ بِهِ الصَّيْحَةَ .

وقيل : إنما ذَكَرَ الرَّحْمَةَ لِأَن تَأْنِيثَهَا غَيْرُ حَقِيقِيٍّ ؛ لِأَنَّهَا مُصَدَّرٌ ^(١) .

وقال الفَرَّاءُ : (إِذَا أُرِيدَ بِالْقَرَبِ قُرْبُ الْمَكَانِ لَمْ يُؤْنَّثْ ، وَإِذَا أُرِيدَ بِهِ قَرَابَةُ النِّسْبَةِ وَنَحْوَهَا أَنْتَ ؛ تَقُولُ : فَلَانَةُ قَرِيبٌ مِنِّي فِي الْمَكَانِ ، وَفَلَانَةُ قَرِيبَتِي فِي النِّسْبَةِ ، وَدَارِنَا قَرِيبٌ ؛ لِأَنَّهُ قَرَبُ الْمَكَانِ) ^(٢) .

وقولُهُ : ﴿ وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ [سبا : ٥١] : قال مجاهد : من تحت أقدامهم ^(٣) .

وقولُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ [ق : ٤١] : قيل : من صخرة بيت المقدس ^(٤) ، وقيل : من المحشر ^(٥) ، فلا يَبْعُدُ نَدَاؤُهُ عَنْ أَحَدٍ .

= جميع النسخ : (صوت) ، والمعنى : أيها السائق بنا بإعجال ؛ استخبر بني أسد وسلهم : ما هذه الجلبة ؟

(١) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٣٤٤ / ٢) .

(٢) انظر « الغريبين » (١٥١٨ / ٥) ، قال الفراء في « المذكر والمؤنث » (ص ١١١) : (﴿ إِنَّ رَحِمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ وقريبة ؛ لغتان مقولتان في القرب والبعد ، فإذا صاروا إلى النسب قالوا : قريبة منك وبعيدة منك ، لا غير) .

ولم يرتضِ الزجاج هذا ؛ فقد قال في « معاني القرآن » (٣٤٥ / ٢) : (وقال بعضهم : هذا ذُكْرٌ ليفصل بين القريب من القرابة ، والقريب من القرب ، وهذا غلطٌ ؛ لأن كل ما قَرُبَ من مكان أو نسب فهو جارٍ على ما يصيبه من التأنيث والتذكير) .

(٣) أورده الماوردي في « النكت والعيون » (٤٥٨ / ٤) .

(٤) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٨٢ / ٢٢) عن كعب الأحبار وقتادة .

(٥) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٨٢ / ٢٢) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما بنحوه .

وفي هذا تحقيقُ قول أصحابنا : إن بُعد المكان لا يمنع رؤية الرائي للبعيد^(١) ، ولا يمنعه أيضاً عن سماع الصوت البعيد .

وكلاهما خلافُ قولِ القدرية : إن البعدَ مانعٌ من الرؤية والسمع^(٢) ، وقد أكذبهم العيانُ من رؤيتنا للهِلال على بُعدٍ منا ، وإن كنا لا نرى ما كان منا على فراسخٍ وأقل .

فأخبر الله : أن القيامةَ يُنادي فيها المنادي من المحشر الناسَ ، فيسمعُ قوله أهلُ الأقطار على بُعدهم [منه] ، فيسرعون [إليه]^(٣) ، ولا يمنعونهم بُعدُ المسافة عن سماع صوت المنادي .

وقوله عز وجل : ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ﴾ [النساء : ٤٣] : يقالُ في تصريفه : (قَرَبَهُ يَقْرُبُهُ) متعدّ ، فأما (قَرُبَ يَقْرُبُ) فلازم^(٤) .

وقوله : ﴿ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ٩٩] جمعُ : قُرْبَةٌ ؛ وهي ما يُتَقَرَّبُ بها إلى الله عز وجل^(٥) .

وفي هذا : دليلٌ على أن قُرْبَ العبد من ربّه إنما هو بالطاعة دون المكان ، وقُرْبَ الربِّ سبحانه من عبده بالإكرام وبالإنعام دون المكان .

(١) انظر « تمهيد الأوائل » (ص ٣١٥) .

(٢) قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « شرح الأصول الخمسة » (ص ٢٥٧ - ٢٥٨) : (الموانع المعقولة من الرؤية ستة : الحجاب ، والرقّة ، والكثافة ، و[البعد] المفرط ، وكون المرئي في غير جهة محاذاة الرائي ، وكون محلّه ينقض هذه الأوصاف) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (منها ، إليها) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٥١٩/٥) .

(٥) انظر « الغريبين » (١٥١٩/٥) .

وفي حديث عمر رضي الله عنه : « سَدُّوا وقاربوا »^(١) .

وقولهم : فلان قارب فلاناً ؛ إذا ناغاه بكلام حسن^(٢) .

والمقاربة في الأمر : القصدُ إليه من غير غلوٍّ ولا تقصيرٍ ، ولا إفراطٍ ولا تفريطٍ^(٣) .

وفي الحديث : « إذا تقارب الزمانُ لم تكذُ رؤيا لمؤمنٍ تكذبُ »^(٤) ، وأراد بالزمان : الساعة^(٥) .

وتقول العربُ : [تقاربت إبلُ] فلانٍ^(٦) ؛ إذا [قلَّتْ] وأدبرت^(٧) ، ويقالُ

(١) رواه الطبراني في « المعجم الأوسط » (٢٥٨٣) ، وأورده الهروي في « الغريبين » (١٥٢٠ / ٥) عن سيدنا عمر رضي الله عنه ، ورواه البخاري (٣٩) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه ، والبخاري (٦٤٦٤) ، ومسلم (٢٨١٨) من حديث سيدتنا عائشة رضي الله عنها .

قال الحافظ القسطلاني في « إرشاد الساري » (١ / ١٢٤) : (وقاربوا في العبادة ، وهو بالموحدة ؛ أي : إن لم تستطيعوا الأخذ بالأكمل فاعملوا بما يقرب منه) .

(٢) انظر « الغريبين » (١٥٢٠ / ٥) .

(٣) انظر « الغريبين » (١٥٢٠ / ٥) .

(٤) رواه بنحوه البخاري (٧٠١٧) ، ومسلم (٢٢٦٣) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه .

(٥) انظر « تهذيب اللغة » (١١٢ / ٩) ، و« الغريبين » (١٥٢٠ / ٥) ، والمعنى : قارب من الانتهاء ، فهو اقتراب من الساعة ، وقيل : تقارب الزمان : اعتدال ليله ونهاره ، وسيأتي حديث : « اقتراب الزمان : أن تكون السنة كالشهر » .

(٦) ما بين المعقوفين في (أ) : (تقارب أمر) ، وفي (ب ، ج) : (تقارب حال أمر) ، وأثبت من « الغريبين » (١٥٢٠ / ٥) .

(٧) ما بين المعقوفين في (أ) : (أقلت) ، وسقطت العبارة من (ب ، ج) ، والمثبت من « الغريبين » (١٥٢٠ / ٥) ، وإنما أراد معنى (تقارب الزمان) .

للشيء إذا [أدبر] وولَّى : تقارب^(١) ، [ويقال] للقصير : مُتقارب^(٢) .

وفي حديث ابن مسعود : أنه سلَّم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في صلاته ، فلم يردَّ عليه ؛ قال : فأخذني ما قَرَّب وما بَعُدَ^(٣) .

والعربُ تقول لمن أخذَهُ ما أقلقَه وأزعجَه : قد أخذَه ما قَرَّب وما بَعُدَ ، وأخذَه ما قَدَّمَ وما حَدَّثَ^(٤) ، وأخذَه المُقيمُ والمُقعدُ^(٥) .

وفي حديث المَهديّ : « يتقاربُ الزمانُ حتى تكونُ السَنَةُ كالشهر »^(٦) ؛ أراد : أن الزمانَ يخبثُ حتى لا يُستطاب^(٧) .



(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (دبر) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولا يقال) ، وأثبت من « تهذيب اللغة » (١١٢ / ٩) ، و« الغريبين » (١٥٢٠ / ٥) .

(٣) رواه النسائي (٢٣ / ٣) .

(٤) وورد هذا اللفظ في الخبر السابق عند أبي داود (٩٢٤) .

(٥) انظر « الغريبين » (١٥٢١ / ٥) .

(٦) رواه الترمذي (٢٣٣٢) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه دون ذكر المهدي تصريحاً أو تلويحاً ، ورواه ابن ماجه (٤٠٧٧) من حديث سيدنا أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه ، وفيه ذكر المهدي دون التصريح باسمه .

(٧) قال الهروي في « الغريبين » (١٥٢١ / ٥) بعد نقله الخبر السابق : (أراد : يطيب الزمان حتى لا يستطال) ، وعلّق على ذلك ابن الأثير في « النهاية في غريب الحديث والأثر » (٣٣ / ٤) فقال : (وأيامُ السرور والعافية قصيرة) ، وفي رواية ابن ماجه : « وآخر أيامه - يعني : نبي الله عيسى عليه السلام - كالشررة ؛ يصبح أحدكم على باب المدينة فلا يبلغ بابها الآخر حتى يمسي » .

القديم

ومنها : (القديم) ، وقد أجمعت الأمة على وصف الله تعالى بذلك^(١) ، وورد ذكره في بعض الأخبار التي ذكر فيها أسماؤه^(٢) ، ودل عليه من القرآن قوله عز وجل : ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾ [الواقعة : ٦٠] .

والكلام في (القديم) وجهان :

أحدهما : من طريق اللغة .

والثاني : من طريق علم الكلام .

[القديم من طريق اللغة]

فأما طريق اللغة : فـ (القديم) فيها معنيان :

أحدهما : السبق بالوجود والتقدم في الزمان ؛ من قولهم : شيخ قديم ، وبناء قديم ؛ أي : متقدم الوجود على ما حدث بعده ، وإن كان في

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٢) ، وقد تقدم قول الإمام المصنف (٣٦٨/١) : (ولا اعتبار بخلاف الفلاسفة في امتناعهم عن تسميته بذلك ؛ لأنه لا مدخل لهم في الإجماع ، ولا اعتبار بخلاف جهنم في امتناعه عن تسميته بذلك ؛ لأن الإجماع على وصفه به قد سبق وجود جهنم وأتباعه) .

(٢) انظر (٤٤٩/١ - ٤٥٠) ، وروى أبو داود (٤٦٦) من حديث سيدنا عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما : أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل المسجد قال : « أعوذ بالله العظيم ، وبوجهه الكريم ، وسلطانه القديم ؛ من الشيطان الرجيم » .

نفسه حادثاً ، وفي التنزيل : ﴿إِنَّكَ قَدِيرٌ﴾ [الاحقاف : ١١] ، و﴿حَتَّىٰ عَادَ
كَالْمُرْجُونَ الْقَدِيرِ﴾ [يس : ٣٩] ^(١) .

والمعنى الثاني : السبق والتقدم في المكان ، وفي الشرف والرتبة ؛
قال الله عز وجل : ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [هود : ٩٨] ؛ أي : يتقدمهم ^(٢) .

يقال منه : قَدَمْتُهُ ؛ بفتح الدال ، أَقْدَمُهُ ؛ بضم الدال ، قُدْماً ؛ بسكون
الدال ، وَقَدِمَ يَقْدِمُ ؛ بكسر الدال من الماضي وكسرها من المستقبل أيضاً ؛
إذا تَقَدَّمَ ^(٣) ، وَأَقْدَمَ يُقْدِمُ أيضاً ؛ إذا تَقَدَّمَ ، ومنه قول عنترة ^(٤) : [من البسيط]

..... ويك عنترُ أقْدِمِ

وقَدَمَ يُقْدِمُ بالتشديد أيضاً ؛ إذا تَقَدَّمَ وإذا قَدَّمَ غيره ، فهو لازم ومتعدٍّ ،
وفي تعديهِ قال الشاعر ^(٥) :

قَدِّمُوا [إِذْ قَالَ] قَيْسٌ قَدِّمُوا

(١) وبه قال الإمام الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٧ - ٢٨) ، وانظر
(٢٣٨ / ١) .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٧٦ / ٣) ، و« الغريبين » (١٥١٢ / ٥) ، وهو مثال
للسبق والتقدم في المكان .

(٣) انظر « الغريبين » (١٥١٢ / ٥) .

(٤) البيت من معلقته . انظر « ديوانه » (ص ١٨٤) ، والبيت بتمامه في « الأغاني »
(٢٥٤ / ٩) :

ولقد شفَى نفسي وأبرأ سقمها قيل الفوارس يك عنترُ فأقْدِمِ

(٥) البيت لسيدنا لبيد رضي الله عنه . انظر « ديوانه » (ص ١٣٠) ، وعجزه :

..... واحفظوا المجدَ بأطراف الأسلِ

وتنوين (قيس) للضرورة ؛ إذ هو في الأصل منادئ مفرد علم مبني على الضم . =

واستقدمَ يستقدمُ أيضاً بمعناه ، ومنه قوله عز وجل : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا
الْمُتَّقِدِينَ مِنْكُمْ ﴾ [الحجر : ٢٤] .

وقوله عز وجل : ﴿ لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [الحجرات : ١] ؛ أي :
لا تَقَدِّمُوا^(١) .

وقوله عز وجل : ﴿ مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا ﴾ [ص : ٦١] ؛ أي : من سنَّه وشرعه
وسبق إليه^(٢) .

وقوله عز وجل : ﴿ أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ ﴾ [يونس : ٢] ؛ أي : سابقة في
الصدق والخير^(٣) .

والقَدَمُ في اللغة : الشيءُ تُقَدِّمُهُ أمامك فتَرُدُّ عليه^(٤) .

وفي الحديث : « حتى يضع الجبارُ قدمه في النار »^(٥) ؛ قال الحسنُ

= انظر « خزنة الأدب » (٤٣٠ / ١) ، ولم يظهر التعدي في الفعل ، وما بين المعقوفين
في جميع النسخ : (إذا قيل) ، والمثبت من « الديوان » .

(١) وفي « تهذيب اللغة » (٥٨ / ٩) : (تتقدَّموا) ، وكلاهما بمعنى ، وهي قراءة كما في
« معاني القرآن » للزجاج (٣١ / ٥) ، وقال : (والمعنى : إذا أمرتم بأمر فلا تفعلوه
قبل الوقت الذي أمرتم أن تفعلوه فيه ، وجاء في التفسير : أن رجلاً ذبح يوم الأضحى
قبل صلاة الأضحى ، فتقدم قبل الوقت ، فأعلم الله أن ذلك غير جائز) .

وفي « غريب القرآن » لابن قتيبة (ص ٢٨٥) : (أي : لا تُقدِّموا القولَ بالأمر والنهي
قبله) ، وهو قول عامة أهل العلم . انظر « تفسير الطبري » (٢٧٢ / ٢٢) .

(٢) انظر « معاني القرآن » للفراء (٤١١ / ٢) ، و« الغريبين » (١٥١٣ / ٥) .

(٣) انظر « العين » (١٢٢ / ٥) ، و« الغريبين » (١٥١٣ / ٥) .

(٤) انظر « الغريبين » (١٥١٣ / ٥) .

(٥) رواه البزار في « مسنده » (٧١٦٧) ، وبنحوه البخاري (٤٨٤٨) ، ومسلم (٢٨٤٨)
من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، وتقدم (٣٤٠ / ١) .

البصريُّ : معناه : حتى يضعَ فيها الذين قدَّمهم من شرار خلقه ، فهم قدَّم الله للنار ، كما أن المسلمين قدَّمه للجنة^(١) .

ومن تأوَّل القَدَمَ في هذا الخبر على الرُّجل وزال عن التشبيه . . فإنه يتأوَّل الجَبَّارَ على الجبابرة الكفرة ؛ كقوله : ﴿كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٌ * مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾ [إبراهيم : ١٥-١٦] .

وفي حديث آخر : (أنَّ ابن أبي العاص مشى القُدَمِيَّةَ - ورواه بعضهم : مشى اليَقْدُمِيَّةَ - ، وأنَّ ابن الزبير مشى القهقريُّ)^(٢) ؛ أي : تقدَّم ابنُ مروان ، وأدبر ابنُ الزبير ؛ يقال منه : مشى فلانُ القُدَمِيَّةَ واليَقْدُمِيَّةَ ؛ إذا تقدَّم^(٣) .

[القديمُ مِنْ طريقِ علمِ الكلام]

وأما الكلامُ في (القديم) من طريق علم الكلام : فإن المتكلِّمين قد اختلفوا فيما يجوزُ إطلاقُ وصف القديم عليه وفي معناه على أربعة مذاهب :

(١) أورده الخليل في « العين » (١٢٢/٥) ، قال الإمام البيهقي في « الأسماء والصفات » (ص ٤٨٥) بعد أن نقل عن الخطابي معنى كلام الحسن البصري : (وقد روي معنى هذا عن الحسن ، ويؤيده قوله في الحديث : « وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً » ، فانفق المعنيان : أن كل واحدة من الجنة والنار تُمدَّد بزيادة عدد يستوفي بها عدة أهلها ، فتمتلئ عند ذلك) .

(٢) رواه بنحوه البخاري (٤٦٦٥) من حديث سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وانظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٣٤٣/٢) ، وأراد بابن أبي العاص : عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص ، وبابن الزبير : سيدنا عبد الله بن الزبير بن العوام رضي الله عنهما .

(٣) انظر « تهذيب اللغة » (٥٧/٩) .

فكان شيخنا أبو الحسن الأشعري يقول : (إن القديم معناه : المتقدم في وجوده على ما يكون بعده ، والتقدم نوعان :

أحدهما : تقدم بلا ابتداء ؛ كتقدم الباري وصفاته القائمة بذاته على الحوادث كلها .

والثاني : تقدم بغاية ؛ كتقدم بعض الحوادث على بعض^(١) .

وأجاز إطلاق وصف (القديم) على الله تعالى وعلى صفاته الأزلية ، وقال : (إن القديم قديم لنفسه ، لا لمعنى يقوم به)^(٢) ، فلا يُنكر وصف صفاته الأزلية بهذا الوصف ، كما لم يُنكر وصفها بالوجود ؛ إذ كان الموجود موجوداً لنفسه .

وقال عبد الله بن سعيد ، وأبو العباس القلانسي ، وجماعة من متقدمي أصحابنا : إن القديم قديم لمعنى يقوم به^(٣) .

فهؤلاء يقولون : إن الإله سبحانه قديم لمعنى قائم به ، ويقولون : إن صفاته قائمة به موجودة أزلية ، ولا يقال : إنها قديمة ، ولا محدثة^(٤) .

وزعم معمر وأتباعه من معتزلة الحق : أن الله لا يوصف بأنه قديم ،

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٧-٢٨) ، وما تقدم (١ / ٢٣٨) .

(٢) وهو أحد قولي الإمام الأشعري في معنى (القديم) . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٨) ، وما تقدم (١ / ٢٣٨) .

(٣) وهو أحد قولي الإمام الأشعري أيضاً في معنى (القديم) . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٨) ، وما تقدم (١ / ٢٣٨) .

(٤) انظر (١ / ٢٣٨) ، وهو مذهب من يفرق بين الأزلي والقديم .

ولا بأنه كان عالماً في الأزل بنفسه^(١) ؛ لأن من شرط المعلوم عنده أن يكون غير العالم ، ونفسه ليس بغيره .

وزعم الباقون من القدرية : أنَّ القديم هو الإله^(٢) ، ونفوا صفاته الأزلية ، وقالوا : لو كانت الصفات أزلية لشاركتها في القدم ، ولوجب أن تكون آلهة ؛ لأن الاشتراك في القدم يوجب تماثلاً^(٣) .

وقد بيَّنا في أوَّل الكتاب : أن الاشتراك في القدم لا يوجب تماثلاً ، كما أن الاشتراك في صفة الحدوث لا يوجب تماثلاً ، وقد بيَّنتُ هذه المسألة قبل هذا^(٤) .



(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٦٨ - ٥١٨) .

(٢) عزاه الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ١٨٠) إلى بعض بغدادية المعتزلة ، وهو ظاهر كلام أبي علي الجبائي . انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (٢٣٣ / ٥) .

(٣) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ١٩٥ - ١٩٦) .

(٤) انظر (٢٩٥ / ١) .

الوفى

ومنها : (الوفى) ، وقد دلّ على إثبات هذا الاسمِ لله عزَّ وجلَّ من القرآن قوله : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ [البقرة : ٤٠] ؛ أي : أتمُّوا عهدي أتمَّ عهدكم .

وقال تعالى : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴾ [النجم : ٣٧] ؛ أي : أتمَّ سهامَ الإسلام^(١) ، وصبرَ على ما امتحَنَ به ؛ من ذبح ابنه ، وخِتانِه ، وإلقائه في النار^(٢) .

وفي الحديث : « إِنَّكُمْ وَفَّيْتُمْ سَبْعِينَ أُمَّةً أَنْتُمْ خَيْرُهَا »^(٣) ؛ أي : تَمَّتِ العِدَّةُ بكم سَبْعِينَ أُمَّةً^(٤) .

وقال أبو الهيثم الرازي : (يقال : وفى الشيءُ ، ووفى الكيلُ ؛ إذا تَمَّ ، وأوفيتُهُ : أتممتُهُ ؛ قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ ﴾ [الأنعام : ١٥٢])^(٥) .

(١) رواه الطبري في « تفسيره » (٥٤٥ / ٢٢) عن سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما ، وانظر « الدر المنثور » (٦٦٠-٦٦١ / ٧) .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٧٥ / ٥) .

(٣) رواه الترمذي (٣٠٠١) ، والنسائي في « السنن الكبرى » (١١٣٦٧) ، وابن ماجه (٤٢٨٨) من حديث سيدنا معاوية بن حيدة القشيري رضي الله عنه .

(٤) انظر « تهذيب اللغة » (٤٢٠ / ١٥) .

(٥) نقله الهروي في « الغريبين » (٢٠٢١ / ٦) .

ووفى ريش الطائر ؛ إذا بلغ التمام ، ودرهم وافي ، وكيل وافي ، ووفى
شعره ؛ إذا تم^(١) .

وفي الحديث : « فمرت بقوم تقرر شفاهم ، كلما قرضت
وفت^(٢) » .



(١) انظر « الغريين » (٢٠٢١ / ٦) .

(٢) رواه أبو نعيم في « حلية الأولياء » (٣٨٦ / ٢) ، والبيهقي في « شعب الإيمان »
(٢٧٠ / ٣) من حديث سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه ، وسيأتي تمام الحديث عن
هذا الاسم قريباً (٤٣٧ / ٣) .

المتوفي

ومنها : (المتوفِّي) بكسر الفاء ، وهو من أسمائه عزَّ وجلَّ ؛ دلَّ عليه من القرآن قوله عزَّ وجلَّ لعيسى عليه السلام : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾ [آل عمران : ٥٥] (١).

وقد تكونُ الوفاةُ قبضاً دون الموتِ ، وقد تكونُ موتاً ؛ قال الله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ [الزمر : ٤٢] .
وقال عزَّ وجلَّ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ ﴾ [الأنعام : ٦٠] ؛ يعني : ينيمُكم (٢) .

والنومُ وفاةٌ ؛ قال ذو الرُّمَّة (٣) :

صريعُ تنائفٍ ورفيقُ صرعى تُوفُّوا قبلَ آجالِ الحِمَامِ
ويقال : توفيتُ حقي من فلان واستوفيتُهُ ، بمعنى واحد (٤) ؛ قال الله

(١) فمن جعل الوفاة بمعنى الموت حمل الآية على التقديم والتأخير في قوله تعالى : ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ ﴾ ، ومن جعلها بمعنى القبض فالآية على لفظها وترتيبها . انظر « معاني القرآن » للزجاج (٤٢٠ / ١) .

(٢) انظر « معاني القرآن » للزجاج (٢٥٧ / ٢) .

(٣) انظر « ديوانه » (ص ٢٦٥) ، والتنائف : جمع تنوفة ؛ وهي الأرض القفر ، والبيت في صفة سُراةٍ كحل النوم أعينهم لطول السُرى . انظر « العين » (١٢٧ / ٨) .

(٤) انظر « تهذيب اللغة » (٤١٩ / ١٥) ، و « الغريبين » (٢٠٢٠ / ٦) .

عَزَّ وَجَلَّ : ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ [المطففين : ٢] .

إلا أن الله عزَّ وجلَّ يقالُ له : (مُتَوَفٍّ) لورود هذا الاسم في القرآن ،
ولا يقالُ له : (مُسْتَوْفٍ) وإن كان في معناه ؛ لأنَّ الشرعَ لم يردُ بهذا
الاسم .



تمام الكلام على اسم تعالى (الوفي)

وأما تسميته بـ (الوفي) : فقد ورد القرآن على معناه^(١) ، وأطلقته الأمة لفظاً ؛ فلذلك أطلقناه ، مع كونه مدحاً ؛ لأن الوفاء صفة مدح ، كما أن الغدر صفة ذم .

ولذلك ضربت العرب الأمثال في الوفاء بقولهم : (أوفى من السَّمَوِّ) ؛ يعنون : السَّمَوِّ بن عادِيَاءَ اليهوديِّ ، الذي استودعه امرؤ القيس الشاعرُ درعه وسلاحه حين أراد الخروج إلى قيصر ، فلمَّا مات امرؤ القيس طلب منه بعضُ ملوك الشام ودائعَ امرئ القيس^(٢) ، وظفر بابن له ، فخيرهُ بين تسليم تلك الوديعة إليه ، وبين أن يقتل ابنه ، فقال : اقتل أسيرك ، إني لا أخونُ أمانةَ جاري ، فذبح ابنه ، وصبرَ السَّمَوِّ حتى دخل أيامُ الموسم ، فأحضر الموسمَ وديعةَ امرئ القيس ، فسَلَّمها إلى ورثته^(٣) ، وقال في ذلك^(٤) :

وَفَيْتُ بِأَدْرِجِ الْكَنْدِيِّ إِنِّي إِذَا مَا خَانَ [أَقْوَامٌ] وَفَيْتُ

(١) انظر (٤٣٣/٣) .

(٢) أراد ببعض ملوك الشام : الحارث بن أبي شمر الغساني ، وكان قد بعث للسَّمَوِّ رجلاً من أهل بيته يقال له : الحارث بن مالك . انظر « الشعر والشعراء » لابن قتيبة (١/١٢٠) .

(٣) انظر « جمهرة الأمثال » (٢/٣٤٥) ، و« مجمع الأمثال » (٢/٣٧٤) .

(٤) انظر « ديوانه » (ص ٩٩) ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (أقواماً) .

وقالوا إِنَّهُ كَنْزُ رَغِيبٍ ولا واللهِ أَغْدِرُ مَا مَشِيتُ

وقال الأعشى في ذلك ^(١) : [من البسيط]

كُنْ كَالسَّمَوِّءِ إِذْ طَافَ الْهُمَامُ بِهِ فِي جَحْفَلٍ كَسَوَادِ اللَّيْلِ جَرَّارٍ
خَيْرُهُ خُطَّتِي خَسَفٍ فَقَالَ لَهُ مَهْمَا تَقُلُّهُ فَإِنِّي سَامِعٌ حَارٍ
فَشَكَّ غَيْرَ قَلِيلٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ اذْبَحْ هَدِيكَ إِنِّي مَانِعٌ جَارِي

هَدِيكَ : يعني ابنه ، شبهه بالهدي ^(٢) ، والجار : يعني الدرع ^(٣) ،
ويُروى : اذْبَحْ أُسِيرَكَ .

وقالوا أيضاً : (أوفى من أبي حنبل) ؛ وهو الطائي الذي نزل به امرؤ
القيس ، فأشاروا عليه بالغدر به ، فلم يفعل ، ووفى له ، ثم قام إلى جذعة
من الغنم فاحتلبها وشرب لبنها ، ثم مسح جبهته وحجل وقال ^(٤) : [من الوافر]

لَقَدْ آلَيْتُ أَغْدِرُ فِي جَدَاعٍ وَإِنْ مُنِّتُ أُمَّاتِ الرَّبَاعِ
لَأَنَّ الْغَدَرَ فِي الْأَقْوَامِ عَارٌ وَأَنَّ الْحُرَّ يَجْزَأُ بِالْكُرَاعِ

وقالوا أيضاً : (أوفى من الحارث بن ظالم) ؛ المضرّي المريّ ، وهو
الذي مرّ عياضُ ابن ديهثَ برعاته وهم يَسْتَقُونَ ^(٥) ، فاستقى لإبله ، فقَصُرَ

(١) انظر « ديوانه » (ص ١٧٩ - ١٨١) ، وفيه : (سار) بدل (طاف) ، و (إذ سامه) بدل
(خيره) .

(٢) انظر (٣٩٩ / ٣ - ٤٠٠) .

(٣) يعني : التي كانت قد رُهِنتُ عنده .

(٤) انظر « جمهرة الأمثال » (٣٢٩ / ٢ ، ٣٥٦) ، و « مجمع الأمثال » (٣٧٧ / ٢) .

والجداع : السنة الشديدة ، والرّباع : أولاد الإبل التي تُتَجَّتْ في الربيع .

(٥) ديهث : علمٌ على امرأة من بني مُرّة . انظر « الأغاني » (١١٠ / ١١) .

رشاؤه ، فاستعار صلةً من أرشية الحارث بن ظالم ووصل بها رشاءه ،
 فأروى إبله ، فأغار الخيل عليها ؛ بعض حشم النعمان ، فصاح عياض :
 يا جارة يا جارة ، فقال له الحارث : متى كنت جاري ؟ قال : أصبت من
 رشائك صلةً لرشائي ، فسقيت إيلي ، وقد سقيت وذلك الماء في بطونها ،
 فقال : جوار ورب الكعبة ، فامتد إلى النعمان وقال : ردّ على جاري إبله ،
 فهمم بقتله ، ثم تفكّر فيه وفي وفائه ، فردّ الإبل عليه^(١) .

وقالوا أيضاً : (أوفى من الحارث بن عبّاد) ؛ وهو الرّبعيّ الذي ظفّر
 بعديّ بن ربيعة أسيراً يوم قِصّة ولم يعرفه^(٢) ، فقال له : دلّني على عدي بن
 ربيعة ، قال : نعم ؛ على أن تخليّ سبيلي ، قال : لك ذلك عليّ ، قال :
 فإني عديّ بن ربيعة ، فخلّاه وهو يقول^(٣) :
 [من الخفيف]

لَهَفَ نَفْسِي عَلَى عَدِيٍّ وَقَدْ أَسَـ قَبَ لِلْمَوْتِ وَاحْتَوَتْهُ الْيَدَانِ

وقالوا أيضاً : (أوفى من عوف بن مُحَلَّم) ، وهو الذي حمى مروان
 القرظ بن زنباع - الذي أسره بعض بني بكر بن وائل - وهو لا يعرفه^(٤) ، فأتى

(١) انظر « جمهرة الأمثال » (٣٤٦/٢ ، ٣٦٦-٣٦٧) ، و« مجمع الأمثال » (٣٧٦/٢) .

(٢) يوم قِصّة : من الأيام التي كانت بين بكر وتغلب ، وهو يوم التحالّق أيضاً ، وكانت قِصّة
 أرضاً منخفضة وقعت فيها تلك الوقعة ، وعدي بن ربيعة هو المهلهل أخو كليب ، أو أخ
 للمهلهل .

(٣) انظر « جمهرة الأمثال » (١٣٣/١) ، (٣٢٩/٢) ، و« مجمع الأمثال » (٣٧٨/٢) ،
 وقوله : (أسقب) كتب فوق القاف منها في (أ) : (عين) ، وهي رواية للبيت :
 (أشعب) كما في « أمثال العرب » للضبي (ص ٩٠) ، وأسقب : قَرَّبَ . انظر
 « تهذيب اللغة » (٢٩٦/٨) .

(٤) انظر الحديث عن مروان القرظ (٤٢٠/٢) .

به أمّه ، فقالت : إنك لتختالُ بأسيرك هذا حتى كأنك جئت بمروانِ
القرظ ، فقال لها مروانُ : وما ترتجین من مروان ؟ قالت : فداؤه مئة بعير ،
قال : لك ذلك عندي ، على أن تؤدّيني إلى خُماعة بنت عوف بن محلم ،
قالت : ومن لي بالمئة ؟ فأخذ عوداً من الأرض وقال : هذا لك بها ،
فمضت به إلى خُماعة بنت عوف .

ثم إنَّ عمرو بن هند طلبَ [مروان] بن عوف^(١) ، وكان واجداً عليه ،
وقال : إني قد آليتُ ألا أعفو عنه أو يضع كفّه في كفي ، فقال له عوفٌ : لك
ذلك على أن يكونَ كفي بين كفيكما ، ثم أدخله عليه على هذا الشرط ،
فعفا عنه عمرو بن هند وقال : لا حرّ بوادي عوف ، فأرسلها مثلاً ؛ أي :
لا سيّد يناديه ، ولهذا ضربَ المثلُ [به] وبابنته في الوفاء فقالوا : (أوفى
من عوف) ، و (أوفى من خُماعة بنت عوف)^(٢) .

وقالوا أيضاً : (أوفى من فُكيهة) ؛ وهي فُكيهة بنت قتادة ؛ خالةُ
طرفة ، ومن وفائها : أنَّ سُلَيْكَ ابن سُلَكة السعديّ غزا قومها ، فكمنوا له ،
وأحاطوا به ، فولجَ خيمةَ فُكيهة ، فاستجارها ، فأدخلته تحت ثيابها ،
فانتزعوا خمارها ليخرجوه من ثيابها ، فبادرت إخوتها وولدها ، فجاء
عشرة ، فمنعته بهم عنهم^(٣) .

وقالوا أيضاً : (أوفى من أمّ جميل) ؛ وهي دُوسيةٌ من رهط

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (غزوان) .

(٢) انظر « جمهرة الأمثال » (٣٢٩ / ٢ ، ٣٤٦) ، و « مجمع الأمثال » (٣٧٥ / ٢) .

(٣) انظر « جمهرة الأمثال » (٣٤٧ / ٢) ، و « مجمع الأمثال » (٣٧٨ / ٢) ، وفي (أ) :

(فجاؤوا عشيرة) .

أبي هريرة ، أجارت ضرارَ بن الخطاب [من] قومها حين أرادوا قتله^(١) ،
فلما جلس عمرُ رضي الله عنه للخلافة أتته تظنُّه أختا ضرار ، فقال لها عمرُ :
لست بأخيه ، وقد عرفتُ منكِ عليه ، فأعطاها على أنها ابنةُ سبيل^(٢) .



(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (عن) .

(٢) انظر « جمهرة الأمثال » (٣٤٧/٢) ، و « مجمع الأمثال » (٣٧٧/٢) .

ثم إنك إن قرأت طرفاً من وفائه صلى الله عليه وسلم وعفوه وحسن قضائه ؛ كخبره مع
سفانة بنت حاتم الطائية ، والشيمااء بنت الحارث السعدية . . ذابت أمام عينيك أخبارُ
هذه الأمثال ، وأنشدت بيت سيدنا أنس بن زعيم رضي الله عنه : (من الطويل)

فما حملت من ناقةٍ فوق رحلها أبرَّ وأوفى ذمَّةً من محمدٍ

السمع

ومنها : (المُسْمِعُ) ، ولا مُسْمِعَ غيرُ الله عزَّ وجلَّ ؛ دلَّ على ثبوت هذا الاسم له آيتان :

إحداهما : قوله : ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾ [الأنفال : ٢٣] ^(١) ، فأخبر أنه هو المُسْمِعُ لمن سمع ، وأنَّ من لم يَسْمِعْ فإنَّما لم يَسْمِعْ لأنه لم يُسْمِعْهُ .

والثانية : أنه لمَّا نفى عن رسوله إسماعَ الصمِّ دلَّ على أنه هو القادرُ على إسماعهم ^(٢) .

وفي إثبات تسمية الإله سبحانه مُسْمِعاً دليلٌ على إبطال قول [من قال من] القدرية : إن الإنسان إذا خاطب غيره فسمع المخاطبُ خطابه.. . كان المُخاطَبُ مُسْمِعاً للمخاطب على الحقيقة ، وزعم أن رفع الصمم من فعلِ الله عزَّ وجلَّ ، غيرَ أن [الإسماع] من فعلٍ فاعلِ الصوت الذي له الصوتُ ^(٣) .

وفيه دليلٌ على إبطال قول من زعم من القدرية : أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق سمعاً ولا بصرأ ولا شيئاً من الأعراض ، وأنه ليس بمُسْمِعٍ لغيره على

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ولو شاء الله لأسمعهم) .

(٢) قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ [النمل : ٨٠]

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (الاسما) .

الحقيقة ، كما ذهب إليه مَعْمَرٌ^(١) .

وعلى إبطال قول من زعم منهم : أن بعضَ السمع وبعضَ الإدراكات من فعلٍ من فعلٍ أسبابها من البشر ، كما ذهب إليه بشرُّ بن المُعْتَمِر^(٢) ، فأثبت بجهله مُسْمِعاً غيرَ الله .

وعلى إبطال قول ثُمَامَةَ القَدْرِيِّ في دعواه : أن السمعَ من الأفعال المتولدة التي لا فاعلَ لها عنده^(٣) ، وعلى هذا القول لا يكونُ الله عزَّ وجلَّ مُسْمِعاً لأحد .

وقلنا نحن : هو المُسْمِعُ لا مُسْمِعَ غيره .



(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٠٥) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٠١-٤٠٢) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٠٧) .

الرأي والمرئي

ومنها : (الرأي) و (المرئي) ، وقد دلَّ عليهما وصفُ الله عزَّ وجلَّ به نفسه بأنه البصيرُ ؛ لأنَّ البصيرَ هو الرأي^(١) .

وذلك يقتضي : أن يكونَ رأيًا لنفسه ؛ لاستحالة أن يرى غيره من لا يرى نفسه ، وصحَّ بهذا كونه رأيًا ، خلافَ قول البغداديين من المعتزلة^(٢) .

وصحَّ كونه مرئيًا لنفسه ، خلافَ قول البصريين منهم في دعواهم : أنه يرى غيره ، ولا يرى نفسه^(٣) .

وإذا صحَّ كونه مرئيًا لنفسه صحَّ كونه مرئيًا لغيره^(٤) ؛ لأنَّ المرئيَّ لا يختصُّ جواز رؤيته ببعض الرائيين دون بعض .



(١) قد يقال : منع المصنف (٤٣٦/٣) من تسميته تعالى بـ (المستوفي) مع أنه قرَّر أنه بمعنى (المتوفِّي) ، وأجاز إطلاق اسم (الرأي) لأنه بمعنى اسمه (البصير) ، فما هو وجهُ الفرق بين الصورتين والتعليلُ واحدٌ ؟

والجواب والله أعلم : أنه لا نصَّ في كتابه سبحانه يشهد لتسميته عزَّ وجلَّ بـ (المستوفي) ، بخلاف (الرأي) ؛ فقد قال جلَّ من قائل : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [طه : ٤٦] ، وقال : ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ [العلق : ١٤] .

(٢) انظر (٩٠-٩١ / ٣) .

(٣) انظر (٩٠-٩١ / ٣) .

(٤) حجة على معتزلة البصرة ، فكما أنه تعالى يرى العالم من غير مقابلة وبُعْدٍ وشعاع وغيرها من الشروط التي اشتراطوها . . فكذلك يُرى سبحانه من غير هذه الشروط .

المعبود والمحمود والمشكور والمذكور

ومنها : كونه (معبوداً) ، و (محموداً) ، و (مشكوراً) ، و (مذكوراً)^(١) .
دلّ على إثبات هذه الأسماء له : أمره عبادة بأن يعبدوه ويحمّدوه
ويشكروه ويذكروه^(٢) .



(١) لم يرد المصنف بيان الأحوال ، وإنما أراد إثبات الأسماء المشتقة له سبحانه من هذه الأحوال أو الاعتبارات ، وكذا يقال فيما سيأتي .

(٢) قال سبحانه وتعالى : ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ﴾ [طه : ١٤] ، وقال : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات : ٥٦] .

وقال جل جلاله : ﴿ فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفَلَاحِ فَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّنا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ [المؤمنون : ٢٨] ، وقال : ﴿ وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ [الإسراء : ١١١] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ ﴾ [لقمان : ١٢] ، وقال : ﴿ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَلَدِكَ إِلَى الصَّيْرِ ﴾ [لقمان : ١٤] .

وقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٤١] ، وقال : ﴿ فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ [البقرة : ١٥٢] .

الذاكر

ومنها : كونه (ذاكراً) .

دلّ عليه قوله : ﴿ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٢] ^(١) .



(١) وذكره تعالى لعباده يرجع إلى صفة الكلام ، أو إلى صفة القدرة إن كان على وجه الإنعام .

وروى البخاري (٧٤٠٥) ، ومسلم (٢٦٧٥) من حديث سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حين يذكرني ؛ إن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأٍ ذكرته في ملأٍ هم خيرٌ منهم . . . » الحديث .

وروى أبو نعيم في « الحلية » (٣٢٤ / ٢) عن ثابت البناني ، عن رجلٍ من العُبَّاد قال يوماً لإخوانه : إني أعلم حين يذكرني ربي ، قال : ففزعوا من ذلك ، فقالوا : تعلم حين يذكرك ربك ؟ ! قال : نعم ، قالوا : ومتى ؟ قال : إذا ذكرته ذكرني ، قال : وإني لأعلم حين يستجيب لي ربي ، قال : فعجبوا من قوله ، قالوا : تعلم حين يستجيب لك ربك عز وجل ؟ ! قال : نعم ، قالوا : وكيف تعلم ذلك ؟ قال : إذا وَجَلَ قلبي ، واقتسعرَ جلدي ، وفاضت عينا ، وفتّح لي في الدعاء . . . فثمّ أعلم أن قد استجيب لي ، قال : فسكتوا .

شيء

ومنها : كونه (شيئاً)^(١) .

دلّ عليه قوله : ﴿ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ ﴾ [الأنعام : ١٩] .



(١) وهو من أسماء البيان والدلالة عليه سبحانه ، لا من أسماء التضرُّع والتعبُّد ، نَبَّةً على ذلك العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » (١ / ٢٦٠) .

واختلفوا في هذا الاسم : أهو مشتقٌّ ، أم غير مشتقٍّ ، وأنه تارة يقع مشتقّاً وتارة يقع علماً ؟ قال ابن العربي في « الأمد الأقصى » (١ / ٢٦٢) : (والأشبه عندي : أنه مشتقٌّ) ، واختار أن (شيئاً) مصدرٌ يُسمَّى به الموجود ، وأن إطلاقه على الله تعالى في الأصل على سبيل المجاز لا الحقيقة ، ونقل عن الإمام الغزالي دون تصريح باسمه فقال : (ولقد قال لي أعظم العلماء رتبة وأقواهم عارضة : إن أحداً من البشر لا يستطيع أن يعبرَ عن الله إلا مجازاً) .

ويشهد لهذا الاسم من صحيح السنة : ما رواه البخاري (٣١٩١) من حديث سيدنا عمران بن حصين رضي الله عنهما مرفوعاً : « كان الله ولم يكن شيءٌ غيره » . ومنع جهنم وأصحابه من إطلاق لفظ (الشيء) عليه سبحانه ، وانظر استقصاء الردّ عليهم في « الأمد الأقصى » (١ / ٢٦٤) ، و« مفاتيح الغيب » (١ / ١٢٣) .

الموجود

ومنها : كونه (موجوداً) ؛ دَلَّ عليه قوله : ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ ﴾ [النور : ٣٩] (١) .
ووجوده وإن كان معلوماً بالعقل فإنَّ إطلاقَ هذا الاسم عليه : من طريق
الشرع ودلالة الكتاب عليه .
ونحو هذا كثيرٌ ممَّا دَلَّ عليه القرآن من معاني أسمائه المفردة التي دَلَّ
عليها وعلى معانيها القرآن (٢) .



(١) قال العلامة ابن العربي في « الأمد الأقصى » (٢٧٧ / ١) عن هذا الاستدلال بهذه
الآية : (وهذا إذن صريح ونصٌ صحيح في إطلاق اللفظ ، وهو من قبيل المعبود
والمستعان) .

وبهذا تعلم : أن لفظ (موجود) في حقّه تعالى هو اسم مفعول ، واسمُ الفاعل الواجدُ
هو صفةُ العبد ، كما أنه تعالى واجدٌ كما مرَّ (٢٥٠ / ٣) ؛ يقال : وجدتُ الشيءَ
أجدُّه ، فهو موجودي ؛ بمعنى : علمته فهو معلومي .

ويجوز أن يطلق على أنه صفةٌ مشبهة ؛ فهو سبحانه ذو الوجود والثبوت على التحقيق ،
بخلاف المعدوم والجائز .

وقد اشتبه على بعضهم قولُ العرب : أوجد الله الشيءَ فهو موجود ؛ ووجه الاشتباه : أن
قياس اسم المفعول أن يكون (مُوجِداً) ، وإنما قولهم هذا هو من النوادر ؛ كقولك :
أجنَّه الله فهو مجنون ، ويسميه أئمة العربية : (باب أفعلته فهو مفعول) ، وليس اسمه
تعالى (الموجود) من هذا الباب . انظر « تاج العروس » (وج د) .

(٢) من ذلك : نفسٌ ، وعينٌ ، وذاتٌ ، وثابتٌ ، وكائنٌ ، والقائم ، والمُفْضِل ، والصانع .

الأسماء المضافة التي دل عليها القرآن

وأما الذي دلَّ عليه القرآنُ من أسمائه المضافة... فكثيرٌ :

شديد العقاب

منها : (شديد العقاب)^(١) .



(١) ورد هذا الاسم على صورة هذه الإضافة في أربع عشرة آية ؛ منها قوله سبحانه : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [البقرة : ١٩٦] ، ومن الكثير الذي أشار إليه المصنف مما يناسب هذا الاسم : شديد العذاب ، وشديد المحال ، وشديد البطش ، وشديد القوى على قول .

ويرجع معنى هذا الاسم : إلى صفة القدرة ، وهو من الأسماء التي يخوِّف الله بها عباده ، ويسوِّي بها قلبَ المؤمن الذي يغالبه الرجاء مع الفتور في العمل ، ويشفي بها صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم .

قابل التوب

ومنها : (قابل التوب)^(١) .

دلّ عليهما قوله عزّ وجلّ : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾
[غافر : ٣] ، ولا يُدعى (شديد العقاب) على الانفراد حتى يُقرَن بـ (قابل
التوب) و (غافر الذنب)^(٢) .



(١) ويدلّ عليه : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾
[الشورى : ٢٥] .

(٢) وروى ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن ثابت البناني قال : كنت مع مصعب بن الزبير في
سواد الكوفة ، فدخلت حائطاً أصلي ركعتين ، فافتتحت (حمّ المؤمن) حتى بلغت :
﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ [غافر : ٣] ، فإذا خلفي رجلٌ على بغلة شهباء عليه مقطّات
يمنية ، فقال : إذا قلت : ﴿ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾ فقل : يا قابل التوب ؛ اقبل توبتي ، وإذا
قلت : ﴿ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾ فقل : يا شديد العقاب ؛ لا تعاقبني ، وإذا قلت : ﴿ ذِي
الْطَّوْلِ ﴾ فقل : يا ذا الطول ؛ طل علي بخير .

قال : فقلتها ، ثم التفتُ فلم أرَ أحداً ، فخرجت إلى الباب ، فقلت : مرّ بكم رجل عليه
مقطّات يمنية ؟ قالوا : ما رأينا أحداً ، كانوا يقولون : إنه إلياس عليه السلام . انظر
« الدر المنثور » (٢٧٢ / ٧) .

رفيع الدرجات

ومنها : (رفيعُ الدرجاتِ) ، وذلك منصوَصٌ عليه في القرآن^(١) ،
وتفسيرُهُ فيما يليه ؛ وهو قولُهُ : ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾ [غافر : ١٥] ؛ لأن العرشَ هو
الدرجاتُ الرفيعةُ ؛ إذ لا جسمَ أعلى من العرش .

وليس معنى (رفيعُ الدرجاتِ) : كونهُ على درجاتٍ مُرتفعةٍ ؛ لأنه
يستحيل كونهُ في مكان ، ولكن معناه : أنه رفيعُ العرشِ ؛ أي : أن العرشَ
الرفيعَ له^(٢) ، وهو خالقُهُ ومالكُهُ ، فهو بأن يكونَ مالِكاً خالقاً لما دونه
أولى^(٣) .



(١) يعني : قوله تعالى : ﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ .
لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴾ [غافر : ١٥] .

(٢) في (ب ، ج) : (أي : ذو العرش الرفيع له) .

(٣) هذه العبارة تعليل لما قد يُسأل عنه : فما وجهُ تمجيده سبحانه بملكه وخلقه للعرش
والعرش كغيره من المخلوقات في الخلق والملك ؟

ذوالعرش وذوالطول

ومنها : (ذو العرش) و (ذو الطول) ، وليس هذان في السنة ، ولكنهما في القرآن منصوَّص عليهما^(١) ، كما قال : ﴿ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن : ٢٧] ^(٢) .

وذهب بعضهم : إلى أنه الاسم الأعظم ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أَلِظُّوَاب (يا ذا الجلال والإكرام) » ، وقد بيَّناه قبل هذا^(٣) ، والله أعلم .
وأما (ذو الطول) فمعناه : ذو الفضل والبسطة والمقدرة ؛ يقال : طال عليهم يطول طولاً ؛ إذا أفضل^(٤) .

وقيل : من قوله عز وجل : ﴿ ذِي الطَّوْلِ ﴾ [غافر : ٣] ؛ أي : ذي الغنى^(٥) .

وفي الحديث : (أَنَّ الْحَيَّينِ مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ كَانَا يَتَطَاوَلَانِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)^(٦) ؛ أي : أن كل واحد منهما يطاول الآخر

(١) قال سبحانه وتعالى : ﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ ﴾ [غافر : ١٥] ، وقال : ﴿ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴾ [غافر : ٣] .

(٢) يعني : مع ورود هذا الاسم في السنة كما تقدم (٤٤٧ / ١) .

(٣) انظر (٢١٤ / ٢) .

(٤) انظر « الغريبين » (١١٨٨ / ٤) ، أورد هذا التفسير لقوله تعالى : ﴿ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ ﴾ [التوبة : ٨٦] .

(٥) انظر « الغريبين » (١١٨٨ / ٤) .

(٦) أورده الهروي في « الغريبين » (١١٨٨ / ٤) في مادة (طول) ، والخبر رواه عبد الرزاق في « المصنف » (٩٧٤٧) من حديث عبد الرحمن بن كعب بن مالك ، ولفظه عنده : =

في نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه ، وليس معناه المطاولة عليه بالكلام^(١) .

وفي الحديث : « تطاولَ عليهم الربُّ بفضلِهِ »^(٢) ؛ أي : تفضَّلَ وأفضلَ .

فإذا صحَّ هذا : فإن أخذنا (الطَّوْلَ) من الغنى والمقدرة . . ف (ذو الطَّوْلِ) من أسماء الله الأزليَّة ؛ لأنه لم يزل غنياً قادراً .

وإن أخذناه من الإفضال والإنعام على العباد . . فهو من أوصافه المشتقة من أفعاله ، وليس من أوصافه الأزليَّة .



(إن مما صنع الله لنبيه أن هذين الحَيِّين من الأنصار الأوس والخزرج . . كانا يتصاولان في الإسلام كتصاول الفَخْلين) ، وكذا أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (٨٣ / ٢) ، وقد قال الأزهري في « تهذيب اللغة » (١٥ / ١٤) : (التطوُّل عند العرب محمود ، يوضع موضع المحاسن ، ويمتدح منه فيقال : فلان يتطوُّل ولا يتطاول ، والتطاول مذموم وكذلك الاستطالة يوضعان موضع التكبر) .

(١) انظر « الغريبين » (١١٨٨ / ٤) .

(٢) أورده الهروي في « الغريبين » (١١٨٩ / ٤) ، ورواه بنحوه الحاكم في « المستدرک » (٢٥١ / ٤) من حديث سيدنا أبي طلحة الأنصاري رضي الله عنه .

مَوْجُ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَمَوْجُ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ

ومنها : (مَوْجُ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ) ، و (مَوْجُ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ) .
ودلَّ على إطلاق هذا الاسم قوله : ﴿ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ
النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ [الحج : ٦١] ، فأيلجُ الليل في النهار في الصيف ؛ لأن
النهار فيه أطول ، وإيلجُ النهار في الليل في الشتاء ؛ لأنَّ الليل فيه أطول من
النهار^(١) .

و (المَوْجُ) على هذا : من أوصافه الفعلية ، دون أسمائه الأزلية .
ومعنى الإيلاج : الإدخال ؛ ومنه قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ
وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ [سبا : ٢] من نبات^(٢) .

وفي حديث عبد الله : (إِيَّاكَ وَالْمُنَاخَ عَلَى ظَهْرِ الطَّرِيقِ ؛ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةُ
الْوَالِجَةِ)^(٣) ؛ يعني : السباعَ والحَيَّاتِ ، وإنما سُمِّيَتْ والجةً لولوجها
بالنهار واستارها في الأولاج^(٤) .

(١) وعبرة الزجاج في « معاني القرآن » (٢٠٠ / ٤) : (يدخل الليل في النهار . . .) ،
وفي « الصحاح » (ول ج) : (يزيد من هذا في ذاك ، ومن ذا في هذا) .

(٢) انظر « الغريبين » (٢٠٣٢ / ٦) .

(٣) أورده ابن قتيبة في « غريب الحديث » (٢٢٤ / ٢) عن سيدنا عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه .

(٤) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٢٢٤ / ٢) ، و « الغريبين » (٢٠٣٢ / ٦) ،
والأولاج : جمع وَلَجَ ، وسيأتي بيانه .

وَالْوَلَجُ بفتح اللام : ما وَلَجْتَ فيه ؛ من كهف أو شِغْب أو بيت^(١) .
وقوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَةً ﴾
[التوبة : ١٦] ؛ أي : دخيلة وبِطانة ؛ يقالُ منها : هو وليجتي في هذا الأمر ؛
أي : بِطانتي وخاصّتي^(٢) ، والأصلُ فيها : من (وَلَجَ يَلِجُ) ؛ إذا دخل ،
كما يَتَنَاهُ .



-
- (١) انظر « غريب الحديث » لابن قتيبة (٢٢٥ / ٢) ، و« الغريبين » (٢٠٣٢ / ٦) .
(٢) انظر « تهذيب اللغة » (١٣١ / ١١) ، قال أبو عبيدة في « مجاز القرآن » (٢٥٤ / ١) :
(وليجة : كلُّ شيءٍ أدخلته في شيءٍ ليس منه فهو وليجة ، والرجلُ يكون في القوم
وليس منهم فهو وليجة فيهم) .

مخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي

ومنها : (مُخْرِجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ) ، و (مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ) ؛
لأن المرأة الحية قد يخرج منها ولدٌ ميتٌ ، والمرأة الحامل تموت في
الطَّلَق ، فيخرج منها بعد موتها ولدٌ حيٌّ .

وقد دلَّ على إثبات هذا الاسم له قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ [يونس : ٣١] .

وقد قال أيضاً : ﴿ وَنُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ [الأنعام : ٩٥] .

وقيل : أراد به : أنه يُخْرِجُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الْكَافِرِ ، وَالْكَافِرَ مِنَ الْمُؤْمِنِ ^(١) .
وعلى كلِّ واحدٍ من الوجهين : يكونُ هذا من أوصافه الفعلية ، دون
أسمائه الأزلية .



(١) رواه الطبري في « تفسيره » (٣٠٧ / ٦) عن الحسن البصري .

مجيب الدعوات

ومنها : (مجيبُ الدعوات) .

دلَّ عليه قوله : ﴿ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾ [البقرة : ١٨٦] ^(١) .

ونحو هذا كثيرٌ ممَّا يدلُّ عليه القرآن ^(٢) .



(١) وقوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُم مَخْرَجًا ﴾ [النمل : ٦٢] .

(٢) أراد : من الأسماء المضافة التي دلَّ عليها القرآن ، ومنها : متمُّ نوره ، وخير الماكرين ، وخير المنزلين ، وذو المعارج ، وذو الفضل ، وذو انتقام ، وذو الرحمة ، وذو القوة ، وعالم الغيب والشهادة ، وقد يقال : جاء من هذه الأربعة : المنتقم والرحيم والقوي والعليم ، وسريع الحساب ، ومولى النبي صلى الله عليه وسلم ، وربُّ النبي صلى الله عليه وسلم ، وغيرها الكثير لمن تأمل ، وقد يقال : إن أكثر هذه المذكورات هي صفات وليست بأسماء .

الأسماء المفردة والمضافة التي دل عليها الإجماع

وأما ما دلَّ عليه الإجماع من أسماء الله المفردة والمضافة فكثيرة :

القديم

منها : (القديم) ، وقد ذكرنا معناه ^(١) .



(١) انظر (٤٢٧ / ٣) .

قد يقال : كيف يُدعى عليه الإجماع وقد درج الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم ولم يذكروه ؟

والجواب : ما حكاه العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » (٤٨٠ / ١) إذ قال : (لما حدثت الأهواء ، ودخل في الشريعة كلامُ الفلاسفة والأطباء .. استعملوا هذه اللفظة ، فلما لحظها علماءنا لم يمكن ردُّها وقد شاعت ، ورأوا لها وجهاً سائغاً ، فاستعملوه ، وربَّوا له فصولاً ، وبنَّوا عليه فروعاً ، وقالوا : إن القديم « فعيل » من « قَدَمَ » ؛ وهو عبارة عن مبالغة التقدُّم في الوجود) .

وقد نبَّه على أن لفظ (القديم) حقيقة في حقِّه تعالى ، وفي حقِّ ما مرَّ عليه نحو سنة مثلاً ؛ إذ قالت العرب : بناء قديم ، وعرجون قديم ، وأصل الوضع يكون على الحقيقة .

المقسط

ومنها : (الْمُقْسِطُ)^(١) ، وهو العادل ؛ قال الله عز وجل : ﴿ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [الحجرات : ٩] .

ويجوز أن يكون هذا الاسم مما دلَّ عليه القرآن ؛ وهو قوله عز وجل : ﴿ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ [آل عمران : ١٨] ؛ أي : بالعدل^(٢) .

والإقساط والقسط : العدل ، والفعل منه : أقسط يُقسط^(٣) .

وأما قسط بغير ألف : فهو إذا جار ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ [الجن : ١٥]^(٤) .

وقوله : ﴿ وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ﴾ [المتحنة : ٨] ؛ أي : تعدلوا فيما بينكم وبينهم^(٥) .

(١) وهو من الأسماء الواردة في السنة ، وقد أفرد الإمام الكلام عليه في الأسماء المفتحة بحرم الميم (١٦٢ / ٣) ، ولا يقال : إنه إنما ذكره هنا لملحظ الإجماع ؛ إذ عامة ما تقدم من أسمائه سبحانه هو مما وقع عليه الإجماع ، كما أنه مما دلَّ عليه القرآن كما سيذكر ، وأحسب أن الإمام المصنف غاب عنه أنه كان قد عرّف بهذا الاسم أحسن تعريف ، ولا سيما أن كلامه الآتي عامته قد تقدمت .

(٢) قاله مجاهد وغيره كما رواه الطبري في « تفسيره » (٢٧٣ / ٦) ، ولعله لم يجزم بكونه مما يستدلُّ عليه بالقرآن ؛ لاحتمال أن يكون من الأسماء المضافة ؛ كذي القسط ، أو الشبيهة بالمضافة ؛ كالقائم بالقسط .

(٣) انظر (١٦٢ / ٣) .

(٤) انظر (١٦٥ / ٣) .

(٥) انظر (١٦٢ / ٣) .

وقوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] ؛ أي : أعدل^(١) .
 وقوله : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمْنِ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنًا وَتِلْكَ
 وَرَبِّعَ ﴾ [النساء : ٣] ؛ قال مجاهد : معناه : إن خفتُم ألا تعدلوا في اليتامى
 فتلوا أموالهم . . فتحرّجوا أيضاً من الزنا ، فانكحوا ما طاب لكم ؛ أي :
 ما حلّ^(٢) .

وقيل : معناه : إن خفتُم الجورَ في اليتامى فخافوا أيضاً الجورَ في
 استكثار النساء ، فلا تنكحوا أكثرَ من أربع^(٣) .
 وقوله عزّ وجلّ : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] ؛ أي :
 ذواتِ القِسط ؛ وهو العدل^(٤) .

وفي الحديث : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ ، وَلَا يَنبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ ، وَلَكِنَّهُ يَخْفَضُ
 الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ »^(٥) ؛ قال القُتَيْبِيُّ : (أراد بالقسط : ميزانَ العدل)^(٦) ؛
 أي : يخفضُهُ بعمل من حبط عمله ، ويرفعُهُ بعمل من زكا عمله .
 وقيل : يخفضُهُ بما ينزل عليهم من الرزق ، ويرفعُهُ بما يصعدُ به المَلَكُ
 من أعمال العباد^(٧) .

(١) قاله السدي كما رواه الطبري في « تفسيره » (٧٧ / ٦) .

(٢) انظر (١٦٣ / ٣) .

(٣) وعبارة الإمام المصنف فيما تقدم (١٦٣ / ٣) : (وقال غيره : معناه : إن خفتُم ألا
 تعدلوا في اليتامى فكذاك ينبغي أن تخافوا ألا تعدلوا بين أربع نسوة ؛ فانكحوا
 واحدة) .

(٤) انظر (١٦٣ / ٣) .

(٥) رواه مسلم (١٧٩) من حديث سيدنا أبي موسى الأشعري رضي الله عنه .

(٦) انظر « الغريبين » (١٥٤٢ / ٥) .

(٧) انظر « الغريبين » (١٥٤٢ / ٥) .

وقيل : المراد بالقسط : الرزق الذي هو قسط كل مرزوق ، فيرفع لمن يشاء في رزقه ، ويخفض لمن يشاء من رزقه^(١) ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِۦ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُۥ فَلْيُنفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ [الطلاق : ٧] .

والقسط أيضاً : اسم الإناء الذي هو نصف صاع^(٢) ؛ ومنه الحديث : « إِنَّ النِّسَاءَ أَسْفَهُ السُّفَهَاءِ ، إِلَّا صَاحِبَةَ الْقِسْطِ وَالسَّرَاجِ »^(٣) ؛ أي : التي تقوم على رأس بعلها بالسراج وبالإناء توضحه وتخدمه^(٤) .



(١) انظر « غريب الحديث » للخطابي (٦٨٤ / ١) .

(٢) انظر (١٦٤ / ٣) .

(٣) انظر (١٦٤ / ٣) .

(٤) انظر « غريب الحديث » للخطابي (٧٢٨ / ١) ، و « الغريبين » (١٥٤٢ / ٥) .

قاضي الحاجات

ومنها : (قاضي الحاجات) ؛ لأنه لا يقضيها غيره .

ويجوز أن يقال : إن الله عز وجل قاضي الحاجات ، ولا يقال له : (القاضي) على الإطلاق ، ولا (الحاكم) على الإطلاق ، وإن قيل فيه : إنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ، وقد ورد القرآن : بأن الله عز وجل يقضي الحق^(١) . . . إلا أن الشرع لم يرد بتسميته قاضياً وحاكماً على الإطلاق ، وورد بتسميته حكماً ، وبأنه أحكم الحاكمين ، كما يتناه قبل هذا^(٢) .



(١) قال تعالى : ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ [غافر : ٢٠] .

(٢) انظر (٤٠ / ٢) .

قد يقال : قد أثبت المصنف أسماء لم يرد الشرع بتسميته بها سبحانه على الإطلاق ؛ لدلالة القرآن عليها ، فلم استثنى هنا (القاضي) و (الحاكم) ، وأثبت هناك مثلاً (المتوفى) و (المسمع) ، مع أنهما وردا مقيدان بتوفي الأنفس وإسماع الصم ؟ والجواب والله أعلم : أننا وجدنا في القضاء والحكم ما يدلُّ عليهما من أسمائه عز وجل ؛ ك (الحكم) و (أحكم الحاكمين) ، ولم نجد من أسمائه تعالى ما يدلُّ على التوفي والإسماع ؛ فجاز إثباتهما اسمين بمجرد دلالة القرآن عليهما وهما من الاشتقاق نفسه . ثم لا يقال : (الرائي) أثبته المصنف وفي القرآن والسنة التصريح باسم في معناه ؛ وهو (البصير) .

لأننا نقول : إنهما قد اختلفا في الاشتقاق اللفظي .

فإن قيل : فلم لا نسميه تعالى بـ (القاضي) ؛ إذ إن اسم (الحكم) وإن دلَّ عليه فإنه يخالفه في الاشتقاق .

مسبب الأسباب

ومنها : (مُسَبِّبُ الأسباب) ؛ جمعُ سَبَبٍ .

والسببُ : كلُّ ما يُتَوَصَّلُ به إلى غيره .

ويقالُ للطريق إلى الشيء : سببٌ .

وللحبل الذي يُتَوَصَّلُ به إلى الماء في البئر : سببٌ .

ويقال للباب : سببٌ .

﴿ فَأَنْبَغَ سَبَبًا ﴾ [الكهف : ٨٥] ؛ أي : طريقاً^(١) .

وقوله تعالى : ﴿ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ [الحج : ١٥] ؛ أي : بحبلٍ إلى السقف^(٢) .

وقوله : ﴿ فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ [ص : ١٠] ؛ قال مجاهد : أسبابُ السماء طرقُها^(٣) ، وقال قتادة : أبوابُها^(٤) .

= فالجواب : أن المصنف لم يمنع من تسميته تعالى بـ (القاضي) ، بل أوجب التقييد المذكور في الكتاب والسنة ؛ كـ (قاضي الحاجات) ، واسمه تعالى (الرائي) لم يرد في دلالة القرآن مقيداً ؛ قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ [العلق : ١٤] .

(١) قاله مجاهد كما رواه الطبري في « تفسيره » (٩٥ / ١٨) .

(٢) قاله سيدنا ابن عباس رضي الله عنهما كما رواه الطبري في « تفسيره » (٥٨١ / ١٨) .

(٣) رواه الطبري في « تفسيره » (١٥٦ / ٢١) .

(٤) رواه الطبري في « تفسيره » (١٥٦ / ٢١) .

وقوله عز وجل : ﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ [البقرة : ١٦٦] ؛ أي : الوُصْلُ
والمودَّاتُ^(١) ، وذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « كلُّ سببٍ ونسبٍ
ينقطع يومَ القيامةِ ، إلا سببي ونسبي »^(٢) ؛ أي : من توصَّلَ إلى الله عز وجل
بغير شرعي تقطَّعت به الأسبابُ .

فإذا صحَّ هذا : فالله سبحانه مُسَبِّبُ الأسباب ؛ أي : خالقُ الوسائل
والوسائل ، ومبيِّنُ كلِّ طريق ، وميسِّرُ كلِّ عسير .



(١) قاله مجاهد كما رواه الطبري في « تفسيره » (٣ / ٢٨٩-٢٩٠) ، وانظر « الغريبن »
(٣ / ٨٥١) .

(٢) رواه عبد الرزاق في « المصنف » (١٠٣٥٤) ، والطبراني في « المعجم الكبير »
(٣ / ٤٤) ، والحاكم في « المستدرک » (٣ / ١٤٢) من حديث سيدنا عمر بن الخطاب
رضي الله عنه .

مفتح الأبواب

ومنها : (مفتح الأبواب) ، وهو من قوله عز وجل : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾ [الأنعام : ٥٩] ^(١) .

والمفاتيح : جمع مفتح ^(٢) ؛ مثل : دراهم جمع درهم ، والمفاتيح : جمع مفتاح ؛ مثل : قراطيس جمع قرطاس ^(٣) .



(١) قال الزجاج في « معاني القرآن » (٢ / ٢٥٧) : (أي : عنده الوصلة إلى علم الغيب) .

(٢) أما المفاتيح التي في قوله تعالى : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ ﴾ [القصص : ٧٦] . . فمعناها : الخزائن .

(٣) قال الأزهري في « تهذيب اللغة » (٤ / ٢٥٨) : (ويقال للذي يُفتح به المغلاق : مفتح بكسر الميم ومفتاح ، وجمعهما : مفاتيح ومفاتيح ، وهذا قول النحويين) .

منزل البركات

ومنها : (مُنْزَلُ الْبَرَكَاتِ) ، والمرادُ به : إنزالُ المطرِ والثلجِ والأرزاقِ من السماء^(١) ، وإنزالُ الوحي من السماء على رُسُلِهِ عليهم السلام ؛ فإن الوحيَ أصلُ البركات كلها .

وأصلُ البركة : الاتساعُ في الخيرات^(٢) ، والخيراتُ أجمعُ من الله عزَّ وجلَّ ، فصَحَّ أنه مُنْزَلُ الْبَرَكَاتِ وخالقُها .



(١) الحسية والمعنوية ، ومن الحسية : إنزال المائدة المذكورة في قوله تعالى : ﴿ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ [المائدة : ١١٤] .

ومنها أيضاً : المنُّ والسلوى ، المذكوران في قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ﴾ [البقرة : ٥٧] .

(٢) انظر « تهذيب اللغة » (١٣٠ / ١٠) ، و« الغريبين » (١٧٢ / ١) .

تنبيهات

فأما قولُ العامة في دعواتها : يا رجاءنا ، ويا غياثنا ، ويا ظهرَ الأغنياء ، ويا كنزَ الفقراء . . . فذلك كلهُ مجازٌ^(١) ، لا يجوز إطلاقُ شيء منه على الله عزَّ وجلَّ^(٢) ، إلا أن يكونَ قد وردَ بتسميته فيه توقيفٌ أو سنَّة ؛ إذ ليس ذلك في القرآن ، ولا ممَّا أجمعَ عليه علماءُ السلف .

ولكن يجوزُ أن يقال : يا مُرتجى ، بدلاً من أن يقال : يا رجاء^(٣) .
ولا يجوزُ أن يقال : يا غياثَ المستغيثين^(٤) ، وإنما يقال : يا مُغيثَ كلِّ مُغاثٍ .

(١) يعني : يا مَنْ كرمُهُ لا يتخطأهُ أَمَلُنَا ورجاؤنا ، ويا من منه يكون غياثنا ، ويا من اغتنى الأغنياء من فضل عطائه ، ويا من هو ملجأ الفقراء عند كل حاجة ، وهي كما ترى إطلاقات مؤسسة على المجاز المرسل .

(٢) لا من باب التسمية ، ولا من باب الدعاء - كما يظهر - عند المصنف ، وتحرِّي الأدب في مخاطبة الحقِّ سبحانه أولى من التماس الأعذار لأشجان النفس ، وأهلُ العرفان من الأنبياء والرسل وكُمَلِ الأولياء أخبرُ وأعلمُ ، فاتباعُهم أحكمُ وأسلمُ ؛ إذ إن كلامهم يكون على قدر معرفتهم ، وحاكي كلامهم مع التسليم لهم حائزٌ لما ضمَّنوه في طيات عبائهم من معانٍ شريفة قد لا تخطر على باله القاصر .

(٣) إذ تسميته تعالى بالمصادر تحتاج إلى توقيف ، ووصفه بها لا يخلو عن تأويل ، وأما وصفه بالمشتقات إن كانت صحيحة المعنى والإطلاق عليه سبحانه . . فهو حقيقة لا تعنَّت فيها .

(٤) روى الطبراني في « المعجم الأوسط » (١٤٥) من حديث سيدنا حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما قال : (جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد ؛ =

ويجوزُ أن يقال : يا مُعِيدُ ، ولا يجوزُ أن يقال : يا عِيَاذُ ، ولا يا مَعَاذُ^(١) .

وهو المعِيدُ على الحقيقة ؛ ولذلك يقال : نعوذُ بالله من الشيطانِ الرجيم .

وقوله تعالى : ﴿ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ [يوسف : ٢٣] ؛ أي : أعوذُ بالله ؛ يقالُ منه : عَذْتُ عِيَاذًا وَمَعَاذًا وَعَوْذًا^(٢) .

والعَوْذُ بفتح العين والواو : ما عَذْتُ به ؛ يقال : هو عَوْذِي^(٣) ، ولكن لا يقال لله : عَوْذٌ ؛ لأنه لم يرد الشرعُ له بهذا الاسم .

وفي الحديث : أن النبيَّ صلى الله عليه وسلم تزوّج امرأةً ، فلَمَّا دخلت عليه قالت : أعوذُ بالله منك ! فقال : « لقد عَذْتُ بِمَعَاذٍ ، فالحقي بأهلك »^(٤) ، فالله مَعَاذُ مَنْ عَاذَ به .

وعلى هذا الوجه : يجوزُ أن يقال لله : (مَعَاذُ) بفتح الميم ، ولا يقالُ له : مُعَاذ ؛ لأنه يعِيدُ ولا يُعَاذ .

= ما بعثت إلى نبيٍّ قطُّ أحبَّ إليَّ منك ، ألا أعلمك أسماءً من أسماء الله ، هنَّ من أحبِّ أسمائه إليه أن يدعى بهنَّ) ، ثم ذكر منها : (يا غياث المستغيثين) ، ولعل المصنف لو حضره هذا الأثر لم يمنع من هذه العبارة .

(١) قوله : (مَعَاذ) على أنه مصدر ، وأما بتقدير اشتقاقه فسيأتي جواز إطلاقه ، بل وروده في السنة .

(٢) انظر « الغريبين » (١٣٤١ / ٤) ، والعَوْذُ : الالتجاء ، والعَوْذُ : الملجأ . انظر « تهذيب اللغة » (٩٣-٩٤ / ٣) ، و« تاج العروس » (ع و ذ) .

(٣) انظر « الغريبين » (١٣٤٢ / ٤) .

(٤) رواه بنحوه البخاري (٥٢٥٥) من حديث سيدنا أبي أُسَيْدٍ الأنصاري رضي الله عنه .

وفي الحديث : (ومعهم العوذُ المطافيلُ)^(١) ؛ يعني : النساء والصبيان^(٢) .
والعوذُ : جمعُ عائذ ؛ وهي الناقةُ التي وضعت إلى أن يقوى ولدها ،
والمطافيلُ : جمعُ مُطْفِل ؛ وهي الناقةُ معها فصيلُها^(٣) .
وقد بقي من شرح أسماء الله عزَّ وجلَّ . . [بيانُ] ما تعلَّقَ من أسمائه
وأوصافه بكلامه وإرادته ومشيتته^(٤) ، ونفردُ لذلك بابين بعد هذا إن شاء الله
عزَّ وجلَّ .

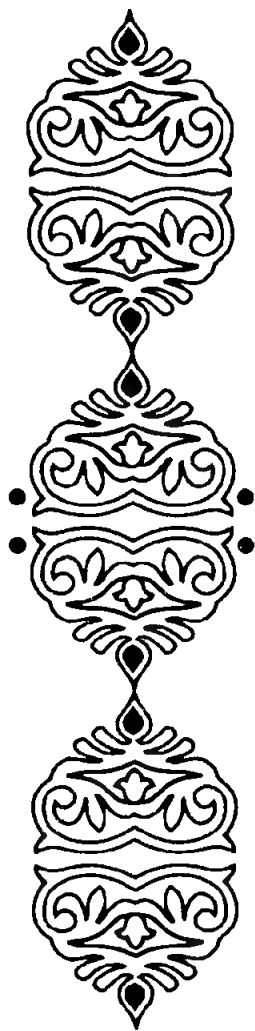


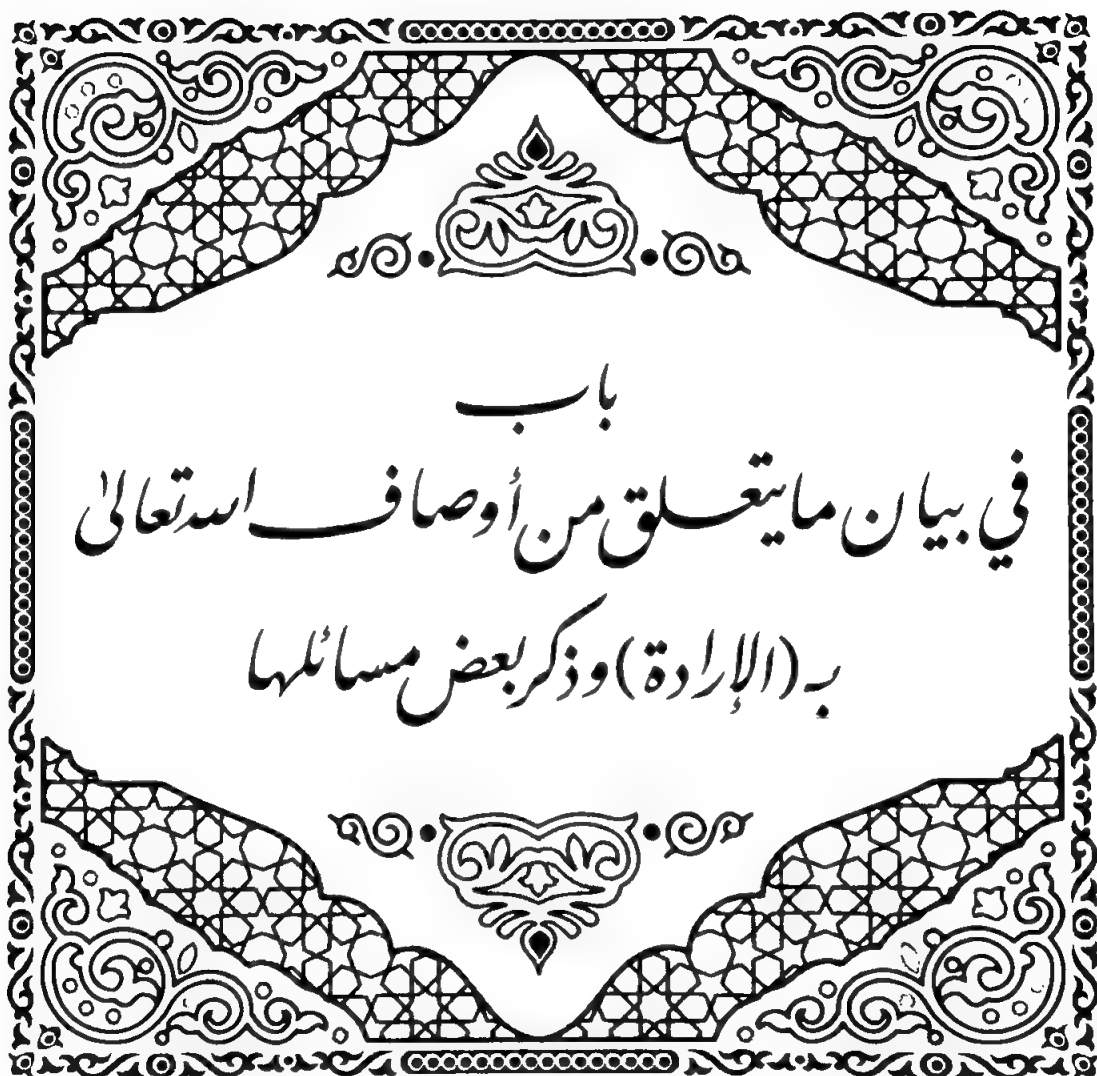
(١) رواه البخاري (٢٧٣١) من حديث سيدنا المسور بن مخرمة رضي الله عنه ومروان بن الحكم .

(٢) انظر « الغريبين » (١٣٤٢ / ٤) .

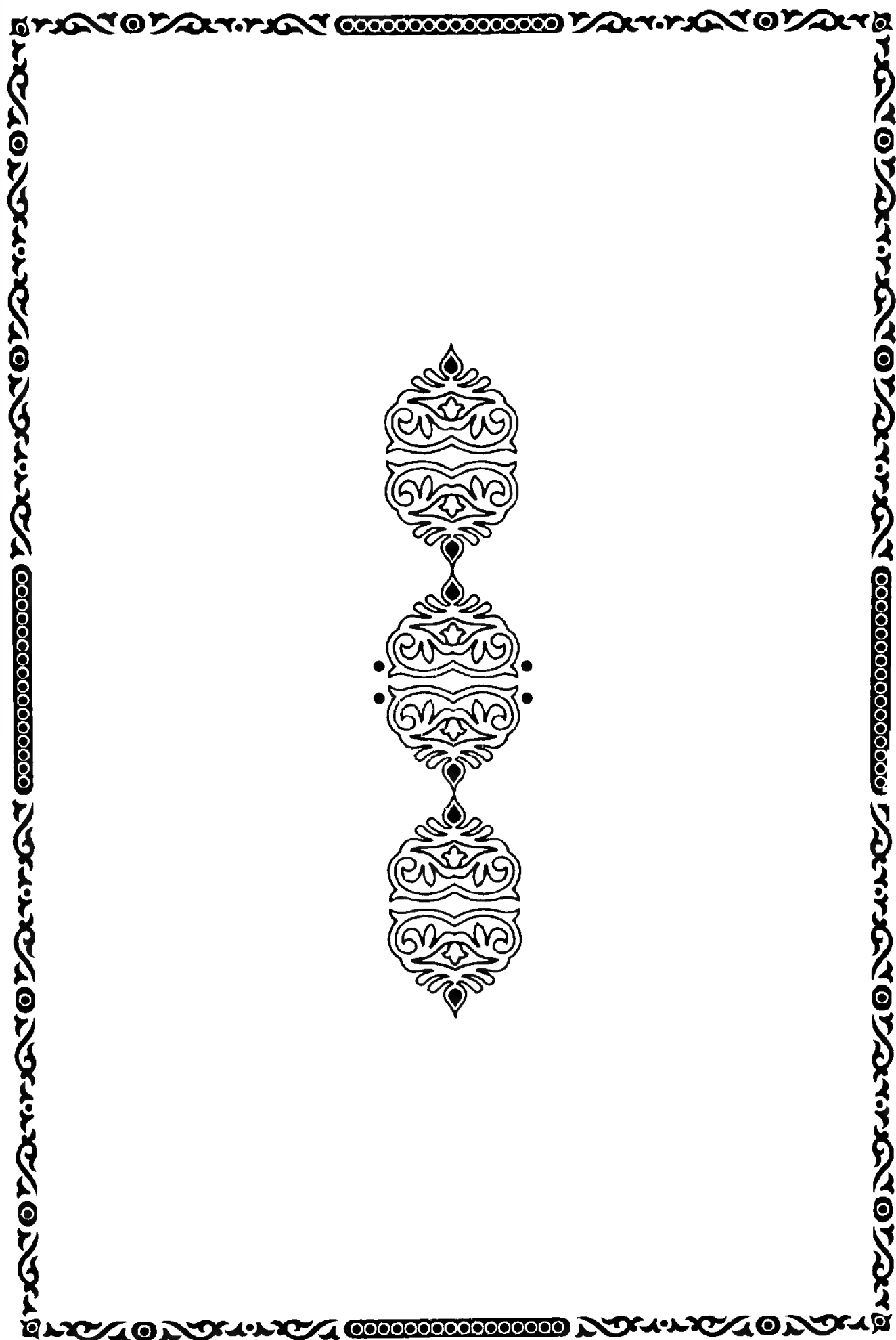
(٣) انظر « الغريبين » (١٣٤٢ / ٤) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وبيان) .





باب
في بيان ما يتعلق من أوصاف الله تعالى
بـ (الإرادة) وذكر بعض مسائلها



باب في بيان ما يتعلق من أوصاف استعالي بـ (الإرادة) وذكر بعض مسائلها

اعلم : أنَّ الكلامَ في هذا الباب يتضمَّنُ مسائلَ كثيرةً^(١) :

المسألة الأولى منها

الكلامُ في معنى (الإرادة) و (المشيئة) وصفاتِهما^(٢)

وهما عندنا : بمعنى القصدِ والاختيار^(٣) .

وزعمت الكراميةُ : أنَّ المشيئةَ الأزليَّةَ صفةٌ واحدةٌ تتناول ما شاء الله عزَّ وجلَّ بها من حَدَثٍ يَحْدُثُ ، وإرادةَ الله غيرُها ، وإرادتهُ حادثةٌ في ذاته قبل حدوثِ مراداته على عدد مراداته^(٤) .

وقلنا : مشيئتهُ إرادتهُ ، وهي متعلِّقةٌ بحدوث جميع الحوادث على

(١) سيذكر الإمام في هذا الباب ستَّ مسائل .

(٢) سيأتي في هذه المسألة : أنَّ الشهوةَ والتمني وصفانِ للإرادة في بعض وجوهها ؛ فكلُّ من الشهوةَ والتمني إرادة ، ولا عكس .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٩) ، و « رسالة الحرة » المطبوع باسم « الإنصاف » (ص ١٣) .

(٤) وهذا قول بعض الكرامية ، وخالف في ذلك بعضهم ، فلم يفرق بين الإرادة والمشيئة ، وزعم أنهما صفة حادثة في ذاته . انظر (٤١٩ / ١ - ٤٢٠) .

حَسَبَ تَعَلُّقِ عِلْمِهِ بِهَا ؛ فِي مَعْنَى : أَنَّهُ أَرَادَ حَدُوثَ كُلِّ مَا عَلِمَ مِنْهَا عَلَى مَا عَلِمَ مِنْ حَدُوثِهِ عَلَيْهِ .

وَقَدْ ذَكَرْنَا قَبْلَ هَذَا قَوْلَنَا : فِي رَجُوعِ الرَّحْمَةِ وَالْمَحَبَّةِ وَالْوِلَايَةِ : إِلَى إِرَادَةِ الثَّوَابِ وَالْإِنْعَامِ أَوْ الْخَيْرِ أَوْ النِّفْعِ بِالْمَرْحُومِ وَالْمَحْبُوبِ ، أَوْ إِرَادَةِ الطَّاعَةِ لِلْمَحْبُوبِ فِي وَصْفِ الْعَبْدِ بِأَنَّهُ يُحِبُّ رَبَّهُ سُبْحَانَهُ ، وَرَجُوعِ الْبَغْضِ : إِلَى إِرَادَةِ الْعِقَابِ وَالْعَذَابِ ، وَرَجُوعِ الْعِدَاوَةِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : إِلَى إِرَادَتِهِ تَخْلِيدَ مَنْ عَادَاهُ فِي الْعَذَابِ ، وَهَذَا قَوْلُ شَيْخِنَا أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ (١) .

وَتَأَوَّلَ الْقَلَانِسِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا رَحْمَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : عَلَى إِنْعَامِهِ وَنِعَمِهِ ، وَزَعَمَ : أَنَّ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ مِنَ الْأَوْصَافِ الْمَشْتَقَّةِ مِنْ أَعْمَالٍ ، وَلَمْ يَكُنْ مُوصُوفًا بِهَا فِي الْأَزَلِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي مُحَبَّةِ اللَّهِ لِعَبْدِهِ : إِنَّهَا رَاجِعَةٌ إِلَى إِنْعَامِهِ عَلَيْهِ (٢) .

وَقَالَ شَيْخُنَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ : بِرَجُوعِ مُحَبَّتِهِ وَرِضَاهُ : إِلَى كَوْنِ الشَّيْءِ عِنْدَهُ حَسَنًا ، وَرَجُوعِ سَخَطِهِ : إِلَى كَوْنِ الشَّيْءِ عِنْدَهُ قَبِيحًا ، وَتَأْوِيلُ هَذَا : رَجُوعُهُ إِلَى عِلْمِهِ بِحَالِ الْمَرْضِيِّ وَالْمَسْخُوطِ (٣) .

(١) انظر (٢/٢٣٦) .

(٢) انظر (٢/٢٣٧) .

(٣) أَرْجَعَ الْإِمَامُ الْمُصَنِّفُ الْمَحَبَّةَ وَالرِّضَا وَالْغَضَبَ وَالسَّخَطَ عِنْدَ الْإِمَامِ ابْنِ كَلَّابٍ إِلَى صِفَةِ الْعِلْمِ ، وَهُوَ خِلَافُ مَا ذَكَرَهُ (٢/٢٣٨) ، وَمَا نَقَلَهُ الْأُسْتَاذُ ابْنُ فُورْكَ فِي « مَجْرَدِ مَقَالَاتِ الْأَشْعَرِيِّ » (ص ٤٥) مِنْ إِرْجَاعِ ذَلِكَ إِلَى صِفَاتِ الْفِعْلِ ، وَنَصَّ الْإِمَامُ الْأَشْعَرِيُّ فِي « مَقَالَاتِ الْإِسْلَامِيِّينَ » (ص ٥٨٢) عَلَى رَجُوعِ ذَلِكَ عِنْدَ ابْنِ كَلَّابٍ إِلَى صِفَاتِ الذَّاتِ .

وقد قال أكثر أصحابنا : إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ لم يزل غضبانَ على من علم أنه يكون مُخَلَّدًا في النار ، وراضياً عَمَّنْ علم أنه يوافيه على الإيمان به وبرسله وكتبه^(١) .

واختلف مخالفونا في هذه المسألة :

فقال سليمان بن جرير وأتباعه من الزيدية : إن الله تعالى لم يزل غضبانَ على من علم أنه يموتُ كافراً ، راضياً عَمَّنْ علم أنه يموتُ على طاعته ، موالياً لأوليائه معادياً لأعدائه ، وإن العبدَ قد يكونُ مؤمناً واللهُ ساخطٌ عليه معادٍ له إذا علم أنه يموتُ كافراً^(٢) .

وهذا القول قريبٌ من قول شيخنا أبي الحسن رحمه الله .

وزعمت القدرية : أن الرضا والسخطَ والولاية والمحبةَ من صفات الفعل ، وأن الله تعالى لا يرضى ولا يسخطُ ولا يوالي ولا يعادي إلا عند وجود الأفعال الموجبة لهذه الأسماء عندهم^(٣) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (٤٥) ، قال الإمام الباقلاني في « رسالة الحرة » (٤٣) المطبوع باسم « الإنصاف » : (واعلم : أنه لا فرق بين الإرادة والمشئة والاختيار والرضا والمحبة على ما قدمنا ، واعلم : أن الاعتبار في ذلك كله بالمآل لا بالحال) ، ثم ضرب على ذلك مثلاً بسحرة فرعون ، وإبليس ، وغيرهم ، وقال : (وقد سئل الجنيد رضي الله عنه عن قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى ﴾ .. فقال : هم قوم سبقت لهم العناية في البداية ، فظهرت لهم الولاية في النهاية) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٧٠) ، و« المغني في أبواب العدل والتوحيد » (الإرادة) (٥/٦) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٨٢) ، وأرجعها قاضيهم عبد الجبار في « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٥١/٦) إلى صفة الإرادة ، ولا خلاف عندهم =

واختلفت الكرامية في هذه المسألة :

فذهب المعروف منهم بابن المازني : إلى أنَّ الرضا والسخط والولاية والعداوة والمحبة من الله عزَّ ذكره . . أفعال لا تُعلم معانيها إلا بالخبر ، ولم يرد بتفسيرها الخبر .

وزعم آخرون منهم : أن الحبَّ والبغضَ معنيان غيرُ الإرادة والكراهية ، ولا يدخلان تحت قُدر العباد .

ونحن إذا قلنا : (إنها من جنس الإرادات) فإنَّ الإرادات الحادثة يصحُّ كونها مقدورة للعباد .

[الكلامُ على الشهوة]

وأما الشهوةُ : فهي عندنا إرادةٌ ما فيه نفعٌ أو لذةٌ للمريد ، وليس إرادةُ الله سبحانه شهوةً ؛ لأنه لا يريدُ بها لنفسه لذةً ولا نفعاً ، وإنما يريدُ بها نفعَ غيره وإضرارهً غيره^(١) .

وزعم البغداديون من المعتزلة : أن الإرادة هي الشهوة^(٢) ، وألزموا

= في أن الإرادة من صفات الفعل . انظر الكتاب نفسه (الإرادة) (٣ / ٦) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٥) .

(٢) وهو مذهب بعض بغدادية المعتزلة ؛ قال النيسابوري في « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٣٦٨) : (الظاهر من مذهب البغداديين : أن شهوة القبيح تكون قبيحة ، ليس لأجل أن عندهم الشهوة هي الإرادة ، فإن أبا القاسم فصل بين الشهوة وبين الإرادة في موضع من « عيون المسائل » فقال : وهذا يقتضي أنه كان يذهب إلى أن الشهوة غير الإرادة) .

البصريين منهم : أن يكونَ الله تعالى مُشْتَهِيًا إن كان مريدًا ، وألا يكونَ مريدًا إذا لم يكن مُشْتَهِيًا ، وهم يمتنعون من وصف الله عزَّ وجلَّ بالإرادة على الحقيقة^(١) .

وفَرَّقَ الجبائيُّ بين الإرادة والشهوة : بأن الشهوة للشَّيء قد تجامعُ الكراهةُ له ، وإرادة الشَّيء لا تجامعُ الكراهةُ له .

وزعم : أنه يجوزُ أن يكون الإنسانُ مُشْتَهِيًا لِمَا لا يكونُ له مريدًا .

وزعم : أن الصائمَ الشديدَ العطشِ يشتهي شُرْبَ الماء ولا يريدُ شربَهُ ، بل يكرهُهُ ، وأنه لو أراد شربَهُ صار بهذه الإرادة مُفْطِرًا .

وقال أيضاً : إن المريضَ يريدُ شربَ الدواء ولا يشتهيهِ .

فالشهوةُ عنده : تَوَقَّانُ النفس إلى الشَّيء ، ويصحُّ مجامعتُها لكراهيته^(٢) .

وفَرَّقَ أبو هاشم بين الإرادة والشهوة بأن قال : إن الشهوة : ما للمشتهي فيها لذةٌ من جهة الحواسِّ ؛ إما التذاذُ بما يسمعُ ، أو بما يذوقُ ، أو بما يبصرُ ، أو بما يشمُّ ، أو بما يَمَسُّ ، والإرادةُ لا تختصُّ بما يتعلَّقُ بالحواسِّ .

واختلفت المعتزلةُ في خالقِ شَهَوَاتِ الزنا والمعاصي في الحيوانات :

فزعم البغداديون منهم : أن الله عزَّ وجلَّ لم يخلق لأحد شهوةَ الزنا ،

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٢٥) ، وممن قال بنفي إرادة الله على الحقيقة النظام والكعبي . انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٤٣٤) ، وما تقدم (١ / ٥١٤) .

(٢) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٤٣٣) في تفريقه بين الإرادة والشهوة .

ولا شهوة شيء من المعاصي ، كما زعموا : أنه ما خلق لأحد إرادة المعصية .

وزعم البصريون منهم : أنه خالق لشهوات الإنسان للزنا والمعاصي ،
ولا يجوز أن يخلق إرادة الزنا والمعصية^(١) .

فقال لهم أصحابنا مع البغداديين : لِمَ لا يجوز أن يخلق للعبد إرادة
السفه والمعصية ؟

[فقالوا]^(٢) : لأنه لو خلق إرادة السفه لكان سفيهاً .

فقلنا جميعاً : يلزمكم إن خلق شهوة الزنا والسفه أن يكون سفيهاً !

فقالوا : إن شهوة الزنا ضرورة في الإنسان ، فلا يصير الإنسان [بها]
سفيهاً ولا فاعلها فيه^(٣) .

فقلنا لهم : أجزوا أيضاً أن يخلق الله عز وجل إرادة ضرورية للزنا ، فلا
يكون المريد بها سفيهاً ؛ لأنه ليس هو المريد بها .

وأما الفرق الذي ذكره الجبائي بين الشهوة والإرادة . . ففرق فاسد ،
وتشبيهه بالصائم يشتهي الشرب ويكرهه . . خطأ ؛ لأنه يريد شربه عند وقت
إفطاره ، وكذلك يشتهي شربه ، وكما لا يريد شربه في الحال لا يشتهي في
الحال^(٤) .

ومريد شرب الدواء مشتهٍ لشربه ، وإنما يكره الأذى فيه بعد شربه

(١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٢١٨/٦ - ٢٢٠) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (فقال) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (به) .

(٤) العبارة في (أ) : (وكذلك يشتهي شربه في الحال كما يشتهي في المال) .

ولا يشتهيهِ ، ولا يُنكرُ عندنا أن يكونَ الشيءُ الواحدَ مراداً مُشتهًى من وجهٍ ،
مكروهاً من وجهٍ آخرَ ، كما لا يُنكرُ كونُ الشيءِ معلوماً مجهولاً من
وجهين ؛ كالذي يعلمُ وجودَ الجسمِ ويجهلُ حدوثَهُ^(١) .

وتخصيصُ أبي هاشم الشهوةَ بما يلتذُّ به من جهة الحواسِّ . . لا ينفصلُ
فيه من قول : من جعل الشهوةَ عامَّةً ، وخصَّ الإرادةَ بما يلتذُّ به من جهة
طريق الحواسِّ ، وقد يشتهي الإنسانُ استنباطَ علمٍ بالدقائق ، فإذا استنبطَهُ
فرحَ به والتذُّ بفرحه ، وليس ذلك من جهة حواسِّه .

فبطل ما ذكرَهُ في الشهوة ، وصحَّ قولنا : إنها إرادةٌ ما فيه نفعٌ للمريد أو
استدفاعٌ مضرَّةٍ ، من غير تخصيصٍ لها بالحواسِّ^(٢) .

[الكلامُ على التمني]

واختلفوا في التمني :

فقال بعضُ أصحابنا : إنه إرادةٌ ما لا يعلمُ المريدُ كونهً ، أو يشكُّ في
كونه^(٣) ، ولذلك لم تكن إرادةُ الله عزَّ وجلَّ تمنياً ؛ لأنه لا يريدُ إلا ما يعلمُ
كونَهُ على وَفْقِ إرادته .

(١) والتحقيق : أن الإرادةَ تباين الشهوةَ ، وبينهما العموم والخصوص من وجه ؛ فقد يريد
ويشتهي ؛ كالحلال الذي تميل النفس إليه ، وقد يريد ولا يشتهي ؛ كمعاناة المشقة في
العبادة عند أهل السلوك ، وقد يشتهي ولا يريد ؛ كالحرام الذي تميل إليه نفس
السالك ، وقد لا يشتهي ولا يريد ؛ كالحرام الذي تنفر الطباع منه .

(٢) وعلى هذا : يكون بين الإرادة والشهوة علاقة العموم والخصوص بإطلاق ؛ إذ كل
شهوة إرادة ، ولا عكس .

(٣) وهو قول الإمام الأشعري . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٥) .

ولهذا ألزمتنا المعتزلة القائلين : بأن الله تعالى أرادَ لِمَا لم يكن ، وكرة ما كان . . أن يكونَ متمنياً .

ومن قال بهذا القولِ من أصحابنا في معنى التمنيِّ . . زعم : أن قولَ القائل : ([ليتَه] كان كذا)^(١) إنما يقالُ له : (تمنُّ) لأنه دلالةٌ على التمنيِّ ، كما تُسمَّى الحمرةُ في الوجه على بعض الوجوه خجلاً ؛ [لأنها] تدلُّ على خجل في القلب^(٢) .

ومن أصحابنا من قال : إن التمنيَّ قد يكونُ إرادةً في القلب على الوصف الذي ذكرناه^(٣) ، وقد يكونُ قولاً في اللسان ؛ كقول القائل : [ليتَه] كان كذا^(٤) ، أو ليتَه لم يكن .

وعلى ذلك يُتأوَّلُ قوله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة : ٩٤] ، وبهذا الوجه ظهرت معجزةُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم^(٥) ؛ لأنهم لو علموا كذبهُ لقالوا له : قد تمَّيَّناه ، حتى إذا لم يموتوا مع هذا القولِ أبطلوا حُجَّتَهُ .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليت) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لأنه) .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٧٥) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليت) .

(٥) إذ هم يعلمون من قبلُ أن القول باللسان ليس له أثر ، وقد طُوبوا به ، غير أن الذي منعهم من ذلك : أنهم علموا أنه صلى الله عليه وسلم صادق ، وأن الله تعالى قد أطلعه على ما في قلوبهم ، وأنهم لو فعلوا لنزل بهم ما يحرصون عليه أشدَّ الحرص ؛ ﴿ وَلَنَجْذِثَّهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوْهُ ﴾ [البقرة : ٩٦] ، فظهر إعجاز إطلاعه صلى الله عليه وسلم على الغيب بإذن الله تعالى .

وزعم الجبائي : أن التمني لا يكون إلا في القول ، كما أن الخبر لا يكون إلا في القول^(١) .

وقال ابنه أبو هاشم : يجوز أن يكون التمني قول القائل : [ليته] كان كذا^(٢) ، أو ليته لم يكن ، ويجوز أن يكون معنى في النفس ، وفرق بين ذلك المعنى وبين الإرادة : بأن التمني يجوز أن يتعلّق بالماضي والمستقبل ، والإرادة : لا تتعلّق بالماضي^(٣) .

والمسألة الثانية

في بيان ما يصحّ أن يكون مراداً

فنقول : إن المعلوم معلومان :

أحدهما : معلوم لا يصحّ أن يراد ؛ وهو الأزلي ، سواء كان صفة أو موصوفاً .

ومعلوم يصحّ أن يراد ؛ وهو المعدوم الذي يصحّ حدوثه ، وهذا القسم منه^(٤) : يكون مراداً قبل حدوثه أن يحدث ، وهو في حال حدوثه عندنا مراداً حدوثه أيضاً^(٥) ، كما أنه مقدورٌ حدوثه في حال حدوثه وقبل حدوثه .

(١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٣٧/٦) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ليت) .

(٣) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٣٧/٦) .

(٤) قوله : (منه) الضمير فيه راجع على المعلوم عموماً .

(٥) هذا أحد قولي أهل السنة في مسألة تعلق الإرادة بالتنجيزي ؛ وعليه يكون للإرادة الأزلية تعلقان تنجيزيان ؛ الأول : تنجيزي قديم ، والثاني : تنجيزي حادث ، والقول الآخر : =

وزعم البصريون من القدرية : أن إرادة الله عز وجل لا يجوز أن تريد من أفعالنا إلا ما يكون حكمة أو طاعة له^(١) .

واختلفوا في المباحات : فمنهم من قال : إن الله تعالى يريد لها ، ومنهم من زعم : أنه غير يريد لها^(٢) .

وقال أصحابنا : إن الله تعالى يريد كل ما علم حدوثه ؛ من خير وشر ، ومباح وواجب ومحذور ، وغير ذلك من الأجسام والأعراض^(٣) . والكلام في دليل قولنا في هذه المسألة يأتي بعد هذا^(٤) .

والمسألة الثالثة

في بيان صحة كون الإله سبحانه يريد

وقد اختلفوا في ذلك :

فقال جمهور أهل السنة : إن الله تعالى يريد على الحقيقة ، والإرادة

= هو أن لها تعلقاً تنجيزياً قديماً فقط ، قال العلامة الدسوقي في « حاشيته على أم البراهين » (ص ١١٤) : (إن قلت : لا حاجة للتعلق التنجيزي الحادث في جانب الإرادة ؛ لإغناء القديم عنه لاستمراره .

قلت : إنه شبه إظهار للتعلق التنجيزي القديم ، ولذا أنكره بعضهم) .

(١) لقولهم بوجوب اللطف على الله تعالى عن قولهم .

(٢) قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة)

(٢١٥ / ٦) : (فأما أفعال عباده : فإنما يريد من جميعها العبادات ؛ كالواجبات والنوافل ، فأما المباح والمعاصي : فإنه لا يجوز أن يريد لها) .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٩) .

(٤) انظر (٤٩٨ / ٣) .

شرط في صحّة كون كل فاعل فاعلاً ، وكما لا يكون الفاعل إلا قادراً كذلك لا يكون إلا مريداً مختاراً لفعله .

واختلفت المعتزلة في هذه المسألة :

فمنهم : من وصف الله عزّ وجلّ بأنه مريدٌ على الحقيقة ، وبه قال أبو الهذيل والجبائي وابنه وأكثر البصريين^(١) .

ومنهم : من زعم أن وصفه بالإرادة مجازٌ ، وهذا قول النظام والكعبي^(٢) . وزعم النظام : أن وصف الله عزّ وجلّ بأنه مريدٌ لتكوين الأشياء معناه : أنه يكونها ، وإرادته للتكوين هي التكوين ، والوصف له بأنه مريدٌ لأفعال عباده معناه : أنه قد أمرهم بها ، والأمر بها غيرها^(٣) .

وقد يقول : إنه مريدٌ الساعة أن يقيم القيامة ، ومعنى ذلك : أنه حاكمٌ بذلك مُخبرٌ به .

وإلى مثل قول النظام يميل أكثر البغداديين من المعتزلة^(٤) .

وزعم مَعْمَرٌ : أن الله عزّ وجلّ غيرٌ مريدٍ على الحقيقة ، ولا متكلمٌ ، ولا فاعلٍ للإرادة والكلام^(٥) ، وبناء على أصله في دعواه : أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من الأعراض^(٦) .

(١) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٣ / ٦) .

(٢) انظر (٢٢٨ / ١) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩٠ ، ٥٠٩ - ٥١٠) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩٠ - ١٩١) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٦ - ٥١٧) .

(٦) انظر (٦٢٦ / ١) .

واختلفوا في وصف الله تعالى بأنه كارهٌ :

فأطلقه عليه كلٌّ من وصفه : بأنه مريدٌ على الحقيقة ؛ من أصحابنا ،
ومن المعتزلة والنجارية^(١) .

وهؤلاء يقولون : إنه مريدٌ لمراداته ، وكارهٌ لمكروهاته في الجملة ،
وإن اختلفوا في صفة الإرادة والكراهية منه ، كما نذكره بعد هذا^(٢) .

ومن أنكر كونه مريداً على الحقيقة أنكر أيضاً كونه كارهاً على الحقيقة ،
وزعم : أن وصفه بكونه كارهاً للمعصية معناه : أنه ناهٍ عنها فحسب .

والدليل على أن الله عزَّ وجلَّ مريدٌ على الحقيقة : اتفاقنا مع هؤلاء على
أنه حيٌّ ، وقد صحَّ أن الحيَّ إنما يخرجُ عن كونه مريداً بأن يكونَ ساهياً أو
موصوفاً ببعض أضدادِ الإرادة ، كما أن الحيَّ لا يخرجُ عن كونه عالماً إلا
ببعض أضدادِ العلم ، ولا يخرجُ عن كونه قادراً إلا ببعض أضدادِ القدرة ،
فإذا استحالت أضدادُ الإرادة على الله عزَّ وجلَّ . . . وجب كونه مريداً على
الحقيقة

ويقالُ لهم : إذا لم يكن الله عزَّ وجلَّ عندكم مريداً على الحقيقة لأفعاله ،
ولا لأفعال غيره ، إلا على معنى أمره بفعل غيره . . . لزمكم : أن تكونَ أفعالهُ
واقعةً فلتةً ، كما أثبتته محمد بن زكريا الرازيُّ في دعواه الفعلَ طباعاً^(٣) ،

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٤٦) ، و « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٧١) ،
و « شرح الأصول الخمسة » (ص ٤٣٩) .

(٢) انظر (٤٨٨ / ٣) .

(٣) انظر (٦١٨ / ٢) .

كما زعم أهل الطبائع من وقوع أفعال بعض الأجسام طباعاً من غير إرادة ولا اختيار^(١) .

فإن نسبوا الأفعال إليه على جهة الفلّة . . وصفوه بالسهو والغفلة ، وإن نسبوها إليه بالطبع . . زعموا أنه مطبوعٌ مقهورٌ .

ولزمهم أيضاً إن كان فاعلاً بطبعه : أن يكونَ في الأزل فاعلاً ، وهذا خلافُ قولهم وقولنا .

وإن قالوا : إنه لا يفعلُ فلّةٌ ولا طباعاً ؛ لأنه عالمٌ بأفعاله قبل وقوعها قادرٌ على إحداثها .

قيل : إن القادرَ على الفعل العالمَ به إذا وقع الفعلُ منه من غير اختياره إتقانه وإيثاره إياه على ضده . . فإن قدرته لم تفذه زيادةً صفةً على وقوع الفعل منه طباعاً كما ذهب إليه أهل الطبائع .

ويقال لهم : إن الفعلَ كما يدلُّ على أن فاعله قادرٌ ، وإحكامه وإتقانه دليلٌ على كون فاعله عالماً ؛ كذلك اختصاصه بوقتٍ كان يجوز حدوثه في غيره ، وحصوله على [صفة] كان جائزاً حدوثه على خلافها^(٢) . . دليلٌ على أن فاعله قصد تخصيصه بوقت حدوثه ، وبالصفة التي حدث عليها ، لولا ذلك لم يكن اختصاصه بوقته وصفته في وقت حدوثه . . أولى من وقوعه في وقتٍ آخر وعلى صفةٍ أخرى .

ويقال للمعتزلة المنكرة من البغداديين كونَ الإله سبحانه مريداً على

(١) انظر (١/٣٢١) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (وصفه) .

الحقيقة : إنكم تزعمون : أن الله سبحانه خلقَ الخلقَ لعلِّهِ المصلحة والتعريضُ للمنفعة ، ولو خلقَهُم لا لعلِّهِ المصلحة كان عابثاً سفيهاً^(١) .

فإذا كان هذا أصلكم . . فأخبرونا : أليس الله تعالى قد خلقَ الحيَّ وأراد مصلحته ؟!

فإذا قالوا : نعم .

قيل لهم : فما الإرادة لمصلحته وعندكم أنه ليست له إرادة ولا هو مريدٌ على الحقيقة ؟!

فإن قيل : إرادته لمصلحته هي فعلُهُ له فحسب .

قيل : يلزمكم على هذا : أن يكونَ الله عزَّ وجلَّ قد أراد صلاحَ الأعراض والجمادات من حيث كان خالقاً لها ؛ إذ لم تكن إرادته لبقاء الحيِّ وصلاحه أكثرَ من فعله له ، وفي العلم بأن الله تعالى يخلقُ ما لا يقال : (إنه قاصدٌ إلى صلاحه ونفعه) ، ويخلقُ ما أراد صلاحه ونفعه . . دليلٌ : على أن الإرادة للنفع والصلاح معنى سوى فعلِ الشيء بعينه .

فإن قالوا : معنى قولنا : (إنه خلقَ الخلقَ للمصلحة) أن عاقبتهم المصلحة ، لا أنه أراد صلاحهم ، ولا أن له إرادة لصلاحهم .

قيل : لم تكن عاقبة جميعهم الصلاح ، بل كانت عاقبة أكثرهم المضرة ، فيلزمكم : أن يكونَ إنما خلقَهُم للمضرة .

ومما يدلُّ على فساد قولهم : إجماعُ الأمة على القول : بأن الله تعالى لو

(١) انظر (٢/٦٢) .

أراد أن يقيم القيامة اليوم لأقامها ، ولو أراد [خلق مثل] السماوات والأرض [لخلقه]^(١) ، ولو أراد ألا يخلق شخصاً من الأشخاص الموجودة ما خلقه ، فلو كان معنى قولنا : (إنه يريدُ لفعلٍ من أفعاله) أنه فاعلٌ له فحسبُ . . لوجب أن يكون قولهم : (لو أراد خلق مثل ذلك خلقه) . . معناه : أنه لو خلق مثله خلقه ، وأنه لو أقام القيامة لأقامها ، وأنه لو لم يخلق زيداً لم يخلقه ! وفي العلم بفساد هذا المعنى دليلٌ على أن إرادته لأفعاله معنى غير أفعاله .

ويقال للنظام : إذا كان الوصفُ للمريد بأنه يريدُ عندكم وصفاً للجملة ، وجاز أن يكون الوصفُ بالمراد راجعاً إلى محله . . بطل تأويلُ الإرادة على وقوع المراد من وجهٍ ما .

وقوله : إن إرادة الباري لقيام القيامة خبرُهُ عن إقامته . . باطلٌ ؛ لأننا نخبرُ عن الله سبحانه ونقولُ : إنه قديمٌ ، ولا يجوز أن يكون القديم مراداً ، فبطل أن تكون الإرادةُ بمعنى الخبر .

فإن قال : إن الإرادة في الشاهد إنما تكون شهوةً وميلَ نفسٍ ، ولا يُوصَفُ الله تعالى بذلك ، فلا يصحُّ وصفُهُ بالإرادة .

قيل : والعلمُ في الشاهد يكونُ ضرورياً أو مكتسباً ، ولا يُوصَفُ الله تعالى باضطرارٍ ولا اكتسابٍ ، فلا يصحُّ وصفُهُ بالعلم .

فإن قال : وصفتهُ بأنه عالمٌ لنفسه لا بعلمٍ ، فلم يلزم مني إضافةُ الاضطرار والاكْتِسَابِ إليه .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (مثل خلق ، لخلقها) .

قيل : فهلاً وصفته بأنه مريدٌ لنفسه لا بإرادةٍ ، كما ذهب إليه النجّارُ مع قوله بنفي إرادته ، وهذا ما لا فصلَ له فيه .

والمسألة الرابعة

في أنّ المريدَ يكونُ مريداً بإرادةٍ أم بغيرِ إرادةٍ

وقد اختلفوا فيه على مذاهبٍ :

فقال أصحابنا : كلُّ مريدٍ له إرادةٌ هي صفةٌ له قائمةٌ به ، وحقيقةُ المريدِ على هذا المذهب : من له إرادةٌ^(١) .

وزعم الأصمُّ وسائرُ نفاةِ الأعراض : أن المريدَ يكونُ مريداً لا لنفسه ولا لإرادةٍ ، وبنوه على أصلهم في نفي الأعراض^(٢) .

وزعم النجّارُ : أن المريدَ منّا مريدٌ بإرادةٍ هي غيرهُ ، والله سبحانه مريدٌ لنفسه^(٣) ، كما زعم أن العالمَ منّا عالمٌ بعلمٍ ، وأن الله عالمٌ لنفسه .

ووافقنا أبو الهذيل والجبائي وابنُه أبو هاشم : أن المريدَ لا يكونُ مريداً إلا [بإرادةٍ]^(٤) ، إلا أنهم زعموا : أن إرادتهُ حادثةٌ لا في محلٍّ ، وأحالوا كونهُ في الأزل مريداً^(٥) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٩) .

(٢) انظر (٢٢٥ / ١) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٤) ، و « شرح الأصول الخمسة » (ص ٤٤٠) .

(٤) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لإرادة) .

(٥) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٠) ، و « المغني في أبواب التوحيد والعدل »

(الإرادة) (٣ / ٦ - ٤) .

وزعم أبو الهذيل : أن إرادة الله تعالى غيرُ مراده ، وغيرُ أمره ، وأن إرادته لمفعولاته غيرُ مخلوقة على الحقيقة ، بل هي مع قوله للمخلوقات : (كوني) خَلَقَ لها ، وأن إرادته لفعلٍ من أفعالٍ غيره ليست بخَلْقٍ له ، وهي غيرُ أمره به^(١) .

وزعم بشرُّ بن المُعتمر وأتباعه من القدرية : أن إرادة الله عزَّ وجلَّ على ضربين : إرادةٌ وُصِفَ بها لذاته ، وإرادةٌ هي فعلٌ من أفعاله^(٢) .

وإرادته التي وُصِفَ بها في ذاته يقال فيها^(٣) : إن الله عزَّ وجلَّ لم يزل مريداً لجميع أفعاله وجميع طاعات عباده ؛ لأنه لا يجوز أن يعلمَ عالمٌ صلاحاً وخيراً ولا يريدُهُ ، فلمَّا كان عالماً بذلك في الأزل وجب أن يكونَ في الأزل مريداً له .

والإرادة التي هي فعلٌ من أفعاله : فإنه إذا أراد بها فعلَ نفسه فهي خلقٌ له ، وهي قبل الفعل ؛ لأن الشئيين لا يكونُ أحدهما بصاحبه وهما واقعان معاً ، وإذا أراد بها فعلَ عباده فهي أمرُهُ [به]^(٤) .

وزعمت الكراميةُ مجسِّمةُ خراسانَ : أن الله عزَّ وجلَّ لم يزل مريداً

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٨٩-١٩٠) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩٠) ، وعبارته فيه : (إرادة وصف بها الله في ذاته ، وإرادة وصف بها وهي فعل من أفعاله) .

(٣) لو قال : (لذاته) لكان أجلى ؛ ليطابق مذهب القدرية .

(٤) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٣/٦) ، وهي عبارة قاضيه عبد الجبار نفسها ، وما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بها) ، وإنما يعود الضمير على الفعل ، والتصحيح من « المغني » .

بمريدية في ذاته ؛ وهي قدرته على إحداث الإرادة في ذاته^(١) .

وزعموا : أن إرادته حادثة في ذاته ، وأنه لم يصر بشيء من إراداته مريداً ، بل كان مريداً في الأزل قبل حدوث الإرادة فيه^(٢) .
والكلام في أن المريد لا يكون مريداً إلا بإرادة . . كالكلام في أن العالم لا يكون عالماً إلا بعلم ، وقد تقدّم ذلك قبل هذا^(٣) .

والمسألة الخامسة

في أن الله تعالى هل كان في الأزل مريداً

أو لم يكن مريداً ثم صار مريداً

والكلام فيها مبني على اختلافهم في صحة كونه مريداً على الحقيقة :

ومن زعم من القدرية : أن وصفه بذلك إنما هو على كونه فاعلاً لفعل نفسه ، أو أمراً بفعل غيره^(٤) . . أحال وصفه بذلك في الأزل ، ولم يثبت له إرادة على الحقيقة هي غير فعله وأمره .

وأما الذين وصفوه بأنه مريد على الحقيقة ، لا على معنى الفاعل ، ولا على معنى الأمر . . فإنهم اختلفوا في إطلاق هذا الوصف له في الأزل : فقال جمهور أصحابنا : إنه لم يزل مريداً بإرادة ؛ صفة له أزلية قائمة

(١) انظر (١/ ٤٢٠) .

(٢) انظر (١/ ٤٢٠) .

(٣) انظر (٢/ ٤٤٨) .

(٤) وهو قول النظام والكعبي وبعض معتزلة بغداد . انظر (١/ ٥١٤) .

به ، أراد بها جميع مراداته ، كما قالوا : إنه لم يزل عالماً بعلم محيط بجميع المعلومات على التفصيل ، وكما لم يزل قادراً بقدرة شاملة [لجميع] المقدورات على التفصيل^(١) ، سامعاً بسمع راثياً برؤية محيطين بجميع المسموعات والمرئيات على التفصيل .

ووافقنا النجَّارُ : على أنه لم يزل مريداً لكل ما علم حدوثه على الوجه الذي علم أنه يحدث عليه ، إلا أنه يزعمُ : أنه كان مريداً لنفسه^(٢) ، كما زعم : أنه كان عالماً لنفسه ، ولم يُثبت له إرادة ، كما لم يُثبت له علماً ولا قدرة .

وقد حكيما قول الكرامية : أنه لم يزل مريداً بمريدية ، وأن إرادته صفةٌ حادثة فيه^(٣) .

واختلفت المعتزلة الذين وصفوا الله عزَّ وجلَّ بأنه مريدٌ على الحقيقة في هذه المسألة :

فقال أبو الهذيل : لم يكن في الأزل مريداً ، ثم صار مريداً بإرادة حادثة أحدثها لا في محلٍّ ، وإرادته غيرُ مراده وغيرُ أمره ، وإرادته لمفعولاته ليست بمخلوقة على الحقيقة ، بل هي مع قوله لها : (كوني) خلقٌ لها ، وإرادته لفعلٍ غيره غيرُ أمره ، وليست بخلقٍ له^(٤) .

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (بجميع) ، واللام للتقوية ؛ إذ ما قبله متعدٌ بنفسه .

(٢) انظر (٣٧٩ / ١) .

(٣) انظر (٤٨٩ / ٣) .

(٤) انظر « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة) (٤ / ٦) ، وعبارته : (والمحكي =

ووافق الجبائي وابنه أبو هاشم أبا الهذيل في حدوث إرادة الله عز وجل
لا في محل ، لكنهما لم يجعلها مع قوله لمفعولاته : (كوني) خلقاً
[لها] .

وزعم أبو هاشم : أن إرادته وحدها لفعله خلق له .

وذهب بشر بن المعتمر : إلى أن الله عز وجل قد كان في الأزل مريداً
لا بإرادة ، وزعم أن الإرادة من الله عز وجل على ضربين : صفة ذات ،
وصفة فعل^(١) .

فالإرادة التي هي صفة ذاته : هو أن الله لم يزل مريداً لجميع أفعاله
وجميع طاعات عباده ؛ لأنه لا يجوز أن يعلم عالم صلاحاً وخيراً فلا
يريده ، فلمّا كان لم يزل عالماً بذلك أجمع . . وجب كونه في الأزل مريداً
له .

قال : والإرادة التي هي فعل من أفعاله : فإنه إن أراد بها فعل نفسه فهي
كقوله ، وهي قبل الفعل المراد ؛ لأن الشئيين لا يكون أحدهما بالآخر إذا

= عن شيخنا أبي الهذيل رحمه الله : أن إرادة الله غير المراد ، وإرادته لما خلقه هي خلقه
له ، وهي معه ، وخلق الشيء عنده غير الشيء ، وإرادته لطاعات العباد هي أمره بها ،
ثم ذكر قولين في أول من قال بأن إرادة الله لا في محل ؛ الأول : أنه جعفر بن حرب
الهمداني (ت ٢٣٦هـ) ، والثاني : أبو الهذيل العلاف (ت ٢٢٧ أو ٢٣٥هـ) .

(١) قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « المغني في أبواب التوحيد والعدل » (الإرادة)
(٣/٦) : (ولا خلاف بين المعتزلة في أن الإرادة من صفات الفعل) ، ثم قال : (إلا
ما حكى عن بشر بن المعتمر أنه قال : إن الإرادة من الله على وجهين : صفة ذات ،
وصفة فعل) .

وَجِدَا مَعاً ، وَإِذَا أَرَادَ بِهَا فَعَلَ غَيْرَهُ فَهِيَ الْأَمْرُ بِهِ ^(١) .

وحكى الكعبيُّ في « مقالاته » عن حفص الفرد : أن الإرادة من الله عزَّ وجلَّ على ضربين :

إرادةٌ هي صفةٌ في ذاته ، وأنه أراد بها كلَّ مخلوقٍ من فعله وفعلٍ غيره من طاعةٍ ومعصيةٍ .

وإرادةٌ هي فعلٌ من أفعاله ؛ وهي أمرُهُ بالطاعة ^(٢) .

فالإرادةُ الأولى على أصله : تقتضي أن يكونَ في الأزلَ بها مريداً ؛ لاستحالة حدوثِ الحوادثِ في ذاته عنده وعندنا .

وإنما زعم أن إرادتهُ الثانيةَ فعلٌ - وهي أمرُهُ بالطاعة - بناءً على أصله في حدوثِ كلامِ الله عزَّ وجلَّ .

وزعم شيطانُ الطاقِ ، وزرارةُ بن أعينَ ، وعليُّ بن مِثمَ ، وأتباعُهم من الروافضِ : أن الله عزَّ وجلَّ لم يكن مريداً ولا عالماً حتى أحدثَ لنفسه علماً وإرادةً ^(٣) .

وزاد زرارةُ القول : بأنه لم يكن حياً ولا قادراً حتى أحدثَ لنفسه هذه الصفاتِ المُوَجِّبةَ لهذه الأوصافِ .

وزعمت الكراميةُ مجسِّمةُ خراسانَ : أن الله عزَّ وجلَّ إراداتٍ حادثهٌ في

(١) انظر (٤٨٩/٣) .

(٢) وقال بمثل قول حفص بشرُّ المريسي . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٥) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٧ ، ٤٩٣) .

ذاته بعدد مراداته ، مع قولهم : بأن الله عزَّ وجلَّ لم يزل مريداً^(١) .

[وجوه الاختلاف في (الإرادة) بين الكرامية والمعتزلة]

والخلاف بين الكرامية وبين من قال بحدوث إرادة الله عزَّ وجلَّ من المعتزلة . . من وجوه :

أحدها : أن الكرامية تقول : إن الإرادة الحادثة في ذات الباري سبحانه لا يكون هو بها مريداً^(٢) .

والمعتزلة تقول : إن الله تعالى مريدٌ بالإرادة التي أحدثها لنفسه .

والثاني : أن المعتزلة تقول : إن إرادة الله تعالى مُحدثةٌ .

والكرامية تزعم : أنها حادثةٌ غيرُ مُحدثةٍ .

والثالثُ : أن المعتزلة قالت : إن الله عزَّ وجلَّ أحدث إرادته لا في محلٍّ^(٣) .

وزعمت الكرامية : أن إرادته حادثةٌ فيه .

والوجه الرابعُ : أن الكرامية قالت : بتقدُّم إرادة الله على مراده وقتاً واحداً ؛ كتقدُّم الاستطاعة على الفعل ، والسببُ على المسبَّب .

(١) انظر (٤٢٠/١) ، (٤٨٩/٣) .

(٢) بل هو تعالى بزعمهم كان مريداً في الأزل قبل حدوث الإرادة فيه . انظر (٤٢٠/١) .

(٣) وهو قول أبي الهذيل وبصرية المعتزلة ، وحكي مثله عن جعفر بن حرب كما تقدم تعليقا (٣/٤٩١-٤٩٢) .

وزعم الجبائي وأتباعه من المعتزلة : أن إرادة الله لبعض أفعاله تحدث مع مراده ، لا قبله^(١) .

وأما أبو الهذيل : فإنه وافق الكرامية في أن إرادة الله عز وجل خلق للمخلوق^(٢) ، وأنها تحدث قبله^(٣) .

والدليل على النجارية في إثبات إرادة الله عز وجل^(٤) . . كالدليل عليه وعلى المعتزلة في إثبات علم الله تعالى وقدرته .

والدليل على استحالة حدوث إرادة لا في محل ، خلاف قول أبي الهذيل والجبائي وابنه : أنه لو صحَّ حدوث إرادة لا في محل لصحَّ حدوث كل إرادة لا في محل ؛ ألا ترى أن قائلاً لو قال : بحدوث لون ما وحركة ما لا في محل . . لزمه أن يجيز حدوث كل لون وحركة لا في محل .

ولأن إرادة الله عز وجل عند هذه الفرقة من المعتزلة من جنس إرادتنا ، فلو صحَّ وجود إرادته لا في محل لصحَّ وجود كل ما هو من جنسه لا في محل ؛ ألا ترى أن الجوهر الواحد لو صحَّ وجوده لا في محل لصحَّ وجود كل جوهر لا في محل ؛ لأنها جنس واحد ، ومن حكم المتجانسين أن يجوز

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤١٨) .

(٢) انظر (١٤٧/٢) .

(٣) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٤١٨) : (وقال أبو الهذيل : إن إرادة الباري مع مراده ، ومحال أن تكون إرادة الإنسان لكون الفعل مع الفعل) ، وكذا قال قاضي المعتزلة عبد الجبار في « المغني في أبواب العدل والتوحيد » (٤/٦) ، فقول المصنف : (إنه وافق الكرامية بأنها تحدث قبل المخلوق) يتأمل .

(٤) حيث أثبت أن الله مريداً لنفسه لا بإرادة كما تقدم (٤٩١/٣) .

على كل واحد منهما ما يجوز على الآخر .

ولأن الإرادة الحادثة عرض ، ولو صح وجود عرض لا في محل لصح وجود كل عرض لا في محل ، كما أنه لو جاز حدوث جسم لا في محل صح حدوث جميع الأجسام لا في محل .

ولأنه لو صح وجود إرادة لا في محل لم يختص حي من الأحياء بأن يريد بها دون حي آخر ؛ إذ الإرادة لا تختص بالمريد بها لكونه فاعلاً لها ؛ بدليل أنه يصح عندنا وعندهم أن يخلق الله عز وجل في قلب الإنسان إرادة يكون الإنسان بها مريداً دون خالقها^(١) .

فإذا لم تختص الإرادة بالمريد من أجل أنه فاعلها ، وكانت إرادة الله عز وجل غير قائمة به ولا بغيره ، ولم يكن اختصاصها به من أجل أنه فاعلها . . بطل أن يكون لها به اختصاص دون غيره من الأحياء المريدين .

ويجب من هذا أحد أمرين : إما أن يكون كل الأحياء مريدين بتلك الإرادة التي ليست في محل ، فيجب حينئذ إرادة (. . .) المريد^(٢) ، وكلاهما فاسد محال .

ولأن إرادة الشيء تضاد الكراهية له من الوجه الذي تعلقت الإرادة به^(٣) ،

(١) انظر « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٣٥٤) .

(٢) كذا في جميع النسخ ، فسقط تمام الأمر الأول ، وصدر الأمر الثاني ، ولعله أراد : فيجب حينئذ إرادة المراد بالحاصل بأحد المريدين ، أو اجتماع أكثر من إرادة على مراد واحد ، والله أعلم .

(٣) فمن أراد كون شيء كره فقدّه ، وإذا أراد فقدّه فقد كره كونه . انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٧١٩) .

والضدَّان لا يتضادَّان إلا على ما يتضادُّ عليه الكونان^(١) ؛ ألا ترى أن الإرادة والكرهية منَّا إنما تضادَّتا على محلٍّ واحد ؛ لاستحالة اجتماع كون جسمين أو جوهريين في محلِّهما ؟!

فلو كانت إرادة الباري عزَّ وجلَّ وكرهيته [متضادَّتين] لا في محلٍّ^(٢) . . . لصحَّ تضادُّ كون جوهريين لا في محلٍّ ، حتى لا يوجد جوهراين إلا في محلٍّ ، وهذا فاسدٌ ، فما يؤدِّي إليه مثله .

وأيضاً : فلو جاز حدوث إرادة الله عزَّ وجلَّ لا في محلٍّ . . . لم يكن للموحِّدين سبيلٌ إلى إثبات توحيد الصانع بدلالة التمانع^(٣) ، وكان للثنوية أن يقولوا لهذه الفرقة من المعتزلة : ما أنكرتم من وجود صانعين حيَّين لا يختلفان في المراد ؛ لأن كلَّ إرادة [يحدثها] أحدهما وجب أن يريد جميعاً بها^(٤) ؛ لوجود تلك الإرادة لا في محلٍّ ، فلا يجوز اختصاص أحدهما بها من حيث لم تقم بواحدٍ منهما ، واختصَّت بالمريد من حيث إنه فاعلها ؟!

وهذا نظير قول الجبائي وابنه في فناء الأجسام : إنه إذا وُجدَ لا في محلٍّ لم يختصَّ به حكمُ بعض الجواهر دون بعض ، ويجب أن تفنى به جميعُ الجواهر^(٥) .

(١) لأن المتضادين يجب أن يشملهما جنسٌ واحد ، ولأن التضاد لا يكون في الجواهر والأجسام ، وإنما يكون في الأعراض ، وهو مذهب جمهور المتكلمين . انظر (٣٠٦/١) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (متضادين) .

(٣) انظر (٣٤١/٣) .

(٤) ما بين المعقوفين في (أ) : (تحدث) ، وفي (ب ، ج) : (يحدثه) .

(٥) انظر (٦٨٩/١) .

وقَوْدُ هذا الأصل في الفناء وفي الإرادة يؤدِّي إلى إبطال دَلالة التمانع في باب التوحيد^(١) ، وما أدَّى إلى إفساد الصحيح فهو فاسدٌ .

وقد مضى الكلامُ على الكراميّة في إبطال قولهم بحدوث الإرادة والقول والملاقاة في ذات البارئ سبحانه قبل هذا بما فيه كفاية^(٢) .

والمسألة السادسةُ

في أَنَّ اللهَ عزَّ وجلَّ هل أرادَ حدوثَ كلِّ ما حدثَ في العالم ؛ مِنْ خَيْرٍ وشرٍّ ونفعٍ وضرٍّ ، أو أرادَ حدوثَ بعضِ الحوادثِ دونَ بعضٍ اختلفَ المبتنونَ لله عزَّ وجلَّ مريداً على الحقيقة . . في ذلك :

فقال أصحابنا : قد أراد الله سبحانه حدوثَ كلِّ ما علم حدوثه على الوجه الذي علم حدوثه عليه ، ولم يزل مريداً كونَ ما علم كونه في الوقت الذي علم [كونه] فيه ، ومريداً ألا يكونَ كلُّ ما علم أنه لا يكون إذا كان ممّا يصحُّ كونه وحدوثه^(٣) .

[اختلافُ أهلِ الحقِّ في إطلاقِ القولِ بإرادته تعالى للكفرِ والمعاصي]
واختلف أصحابنا في إطلاقِ القولِ بإرادته للمعاصي والكفر على التفصيل :

(١) وقوله : (وقود) في (أ) : (وقرر) ، وفي هامشها : (وورود) من غير إشارة إلى تصحيح أو كونها نسخة .

(٢) انظر (٤٣٥/١) .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٩) . وهو محل إجماع عند الأصحاب كما نبه عليه الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ١٤٥) .

فمنهم من قال في الجملة : إن الله سبحانه يريدُ حدوثَ كلِّ ما علمَ حدوثه ، ولا يكون في سلطانه إلا ما يريد كونه ، ولا ينتفي من مُلكه إلا ما أراد انتفائه ، كما أطلقهُ المسلمون في قولهم : (ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لا يكون)^(١) .

ولم يقل في التفصيل : إنه أراد الكفرَ به والفريةَ عليه^(٢) ، أو شيئاً من المعاصي بأسمائها المختصة بها .

وقال : هذا كُلُّه كقول المسلمين في الجملة عند الدعاء : يا خالقَ الأجسام ، ورازقَ الأنعام ، ولا يقولون في التفصيل : يا خالقَ الأنتان والأقذار ، والكلابِ والأنجاس والخنازير ، ولم يقولوا أيضاً : يا خالقَ الدود والعقرب ، وإن كان في الحقيقة هو خالقها كلها ، والرازق لكلِّ مرزوق .

كذلك نقولُ في الجملة : إنه يريدُ لكلِّ ما علم حدوثه ، ولا نقول في التفصيل : إنه يريدُ للكفر وسائر المعاصي ، وإن كان حدوثها بمشيئته وإرادته .

ونظيرُها أيضاً : قولُنا في الجملة : ما دون الله ضعيفٌ ، ولا يقال على التفصيل : إن دينَ الله ضعيفٌ ؛ لأنه يوهمُ الخطأ^(٣) .

(١) انظر (٢٨١ / ٢) .

(٢) في (ب) : (والعربة) ، وفي هامش (أ) كتب : (القدرة) ، قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْتَرْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلْكِكُمْ بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهَ مِنهَا ﴾ [الأعراف : ٨٩] .

(٣) قال العلامة ابن العربي المالكي في « الأمد الأقصى » (٢٤٨ / ٢) : (إذا قلنا في الجملة : « إن قضاء الله حقٌّ » جازَ وإن كان كفر الكافر من قضائه ، ولا نقول : « إن الكفر حقٌّ » ، كما نقول : « إن ما دون الله ضعيف » ، والإسلام دون الله ، وليس =

وهذا تفصيلُ شيخنا أبي محمد عبد الله بن سعيد رحمةُ الله عليه ،
وطائفةٍ من قدماء أصحابنا^(١) .

ومنهم من قال : لا أقتصِرُ في التفصيل على قولي : (إن الله أراد الزنا
والكفرَ وسائرَ المعاصي) .. حتى أقرنه بقرينةٍ فأقول : (أراد من الكافر
الكفرَ كسباً له ، قبيحاً منه) ، وكذلك كلُّ معصيةٍ أراد حدوثها من العاصي
بها كسباً له ، قبيحاً منه ، مذموماً عليها^(٢) ، وبهذا التقييد يزولُ الإيهام الذي
احترزَ منه الأولون ، وهذا قولُ شيخنا أبي الحسن الأشعري رحمة الله^(٣) .

ونظيره في التقييد : أن المؤمنَ لا يقال له : (إنه كافرٌ) على الإطلاق ،
ولكن يقال على التقييد : (إن المؤمنَ بالله كافرٌ بالجبت والطاغوت ،

= بضعيف ؛ لأننا إذا قلنا : « الإسلام ضعيفٌ » كان خطأً ، وإذا قلنا في الجملة : « ما
دون الله ضعيف » اقتضى ذلك وصفه بالقدرة والسلطان ، ومثل هذا في الكلام كثير) .
(١) انظر « أصول الدين » للمصنف (ص ١٤٥-١٤٦) .

(٢) كذا في جميع النسخ على أنها أحوال ، ولو قيل : (كسبٌ ، قبيحٌ ، مذمومٌ) لصحَّ .

(٣) انظر « اللمع » له (ص ٨٤) ، وعبارته : (فإن قال : أوتقولون : إن الشرَّ من الله
تعالى ؟

قيل له : من أصحابنا من يقول : بأن الأشياء كلها من الله بالجملة ، ولا يطلق بلفظ الشر
أنه من الله تعالى ؛ كما يقال : الأشياء كلها لله في الجملة ، ولا يقال على التفصيل :
« الزوجة والولد » لله تعالى - يعني : زوجة العبد وولده - ، وكما نقول في الجملة :
ما دون الله ضعيف ، ولا يقال على التفصيل : دين الله ضعيف .

فأما أنا فأقول : إن الشرَّ من الله تعالى بأن خلقه شراً لغيره ، لا له) .

وقال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٧٠) حكاية عن الإمام
الأشعري : (وكان يقول : إطلاق ذلك يوهم الخطأ ؛ لأجل أنه يقال : قد أراد كذا ؛
بمعنى : أمر به ، على توسع اللغة ، وما يوهم الخطأ من إطلاق الألفاظ فالمنع منه
واجب) .

والكافر بالله مؤمنٌ بمعبوده الذي يعبدُهُ من الأصنام) .

وفي هذا : دليلٌ على أنه قد يجوزُ إطلاقُ لفظةٍ مع قرينةٍ لولاها لم يجزُ إطلاقُها ؛ لِمَا في إطلاقها من إيهام الخطأ .

فهذا تفصيلٌ قول أصحابنا في هذه المسألة .

[كلامُ المعتزلةِ في هذه المسألة]

وزعمت البصريَّةُ من المعتزلة : أن إرادةَ الله سبحانه حادثةٌ ، ولا يصحُّ كونها مراداً لله عزَّ وجلَّ^(١) .

وزعم جمهورُهم : أنه قد يحدثُ في العالم ما لا يريدُهُ الله عزَّ وجلَّ ، وأن المعاصيَ كلّها كانت من غير مشيئةٍ له فيها^(٢) .

وزعم البصريون منهم : أنه قد يريدُ كونَ الشيء ولا يكون ، ويكرهُ كونَ الشيء فيكون^(٣) .

واستدلَّ أصحابنا عليهم بقول الله عزَّ وجلَّ : ﴿ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ [هود : ١٠٧] ؛ قالوا : في هذا دليلٌ على أن إرادتهُ ليست من فعله ؛ لأنها لو كانت فعلاً له

(١) عزى أبو رشيد النيسابوري في « المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين » (ص ٣٦٣) كون الإرادة لا يصح أن تراد . إلى البغداديين ، ثم قال : (وذهب شيوخنا إلى أن الإرادة يجوز أن تراد ، ويجوز أن تراد إرادة الإرادة إلى أن تغمض ، فإذا غمضت لم يصح أن تراد ، وقد ذكر أبو علي : أن الإرادة لا يجوز أن تراد ، ثم رجع عنه وقال : يصح أن تراد) ، وانظر « الإرشاد » (ص ٦٤) .

(٢) انظر ما تقدم تعليقا (٣٥٢ / ١) .

(٣) انظر (٥١٤ / ١) .

لوجب أن يكون مريداً لها ؛ لأنه أخبر أنه إنما يفعل ما يريد .

وقالوا لهم : لو صحَّ أن يُحدثَ بعضَ أفعاله غيرَ مريدٍ له . . لصحَّ منه إحداثُ جميعِ أفعاله بلا إرادةٍ .

وقالوا : لو صحَّ أن يُحدثَ المرادَ وهو له مريدٌ ، ويُحدثَ الإرادةَ وهو لها غيرُ مريدٍ . . لصحَّ أن يُحدثَ كلَّ مقدورٍ له وهو قادرٌ عليه بقدرته لا في محلٍّ ، ويكونُ مُحدثاً للقدرة لا بقدرته قبلها ، كما ذهبَ إليه زرارَةُ بنِ أعينَ وعليُّ بنِ ميثمَ وأتباعُهما^(١) ، وهذا فاسدٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

والدليلُ على شمولِ إرادتهِ جميعِ المرادات : قيامُ الدلالةِ على أنها صفةٌ له أزليَّةٌ ، والصفةُ الأزليَّةُ تعمُّ جميعَ ما يتعلَّقُ بها في الاشتقاق ؛ كالعلمِ لمَّا كانت صفةً له أزليَّةً كان علماً بكلِّ معلوم ، وكذلك القدرةُ عندنا لمَّا كانت أزليَّةً كانت قدرةً على كلِّ مقدور ؛ وكذلك الإرادةُ لمَّا صحَّ لنا كونُها أزليَّةً وجب أن تكونَ إرادةً لكلِّ مرادٍ^(٢) .

فإن ألزَمونا على هذا : أن تكونَ إرادةٌ لمرادينِ متضادَّينِ في وقتٍ واحدٍ . . قلنا : إن الذي عُلِمَ منهما وجودُهُ هو المرادُ على الحقيقة ، والآخرُ قد تمنَّاهُ صاحبهُ .

فإن ألزَمونا سَمَعَ الباري ورؤيتهُ . . قلنا : لمَّا كانتا أزليَّتَيْنِ [تعلَّقتا] بكلِّ مسموعٍ وكلِّ مرئيٍّ^(٣) .

(١) انظر (٤٩٣/٣) .

(٢) انظر «اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع» (ص ٤٧) .

(٣) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (تعلقا) ، والضمير راجع على الصفتين المذكورتين .

وإن ألزمونا على هذه الدلالة أمر الله وخبره . . قلنا : إن من لم يقل من أصحابنا : إن كلامه في الأزل أمرٌ ونهيٌ وخبرٌ^(١) . . فهذا السؤال عنه ساقط .

ومن قال منهم : إن كلام الله سبحانه في الأزل أمرٌ وخبرٌ ، كما ذهب إليه أبو الحسن^(٢) . . فإنه يقول : إن أمره أمرٌ لكلٍّ مأمورٍ على الوصف الذي يحصل ، وخبرٌ عن كلٍّ مُخبرٍ عنه على الوجه الذي هو عليه ، كما أن إرادته لكلٍّ مُرادٍ على ما هو عليه^(٣) .

وإن ألزمونا المحبة والرضا . . فهما عند أبي الحسن بمعنى الإرادة^(٤) ، ويعمّان كلَّ محبوبٍ ومرادٍ ، وكلُّ ما أراد وجوده فقد رضي وجوده وأحبَّ وجوده على الوجه الذي أراده^(٥) .

ومن جعل المحبة والرضا من الأوصاف الفعلية . . لم يلزمه هذا السؤال^(٦) .

والدليل على أنه لا يجوز حدوث ما لا يريد الله عزَّ وجلَّ من عباده : أنه

(١) وهو مذهب الإمام القلانسي وابن كلاب . انظر (٤٠٦/١) ، (٣٤٦/٢) .

(٢) انظر (٤٠٦/١) ، (٣٤٦/٢) .

(٣) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٥) .

(٤) انظر (٣٥٩/٣) .

(٥) وعلى ذلك لو قيل : هل رضي وجود الكافر ورضي وجود الكفر منه ؟

فالجواب : نعم ، ورضي عقابته وسوء عاقبته أيضاً ، والجمهور على أن الرضا والمحبة إن كانا يرجعان إلى الإرادة فهما وصفان لبعض تعلقاتها ؛ كإرادة الإيمان والطاعة .

(٦) وهو مذهب الإمام القلانسي وابن كلاب وابن فورك . انظر (٣٥٩/٣) .

إذا لم يَجْزُ أن يريدَ فعلاً من أفعال نفسه فلا يكون ، ولو أراد منها شيئاً فلم يكن . . لحقّه نقصٌ ، كذلك إذا أراد من غيره شيئاً فلم يكن لحقّه نقصٌ^(١) ، كما أنه لو أخبر عن نفسه أنه يفعل فعلاً ثم لم يفعله لحقّه الكذب والنقص . . كذلك لو أخبر عن غيره أنه يفعل شيئاً فلم يفعله لحقّه الكذب والنقص .

فإن قالوا وألزمونا على هذه الدلالة الأمر . . فإننا لمّا أجزنا أن يقع من غيره خلاف أمره أجزنا أن يقع من فعله أيضاً ما هو خلاف أمره ، ولا يلحقه النقص بواحد منهما .

وممّا يدلُّ على صحّة قولنا في هذه المسألة : أنه لو جاز حدوث ما لا يريده الله عزّ وجلّ ، وجاز أن يريدَ شيئاً فلا يتمّ مراده كما قالت القدريّة . . لأدّى ذلك إلى إبطال دلالة التمانع على توحيد الصانع ؛ وذلك أن بناءها : على أنه لو لم يتمّ مرادهما لظهر عجزهما ، ولو لم يتمّ مراد أحدهما لوجب عجزه ونقصه .

فإذا صحّ عند القدريّة أن يريدَ الإلهُ من العبد شيئاً ، ولا يتمّ مراده ، ولا يلحقه بذلك عجز ولا نقص . . كان للشوّي أن يلزمهم القول : بأن أحد الصانعين إذا لم يتمّ مراده لم يلحقه في ذلك عجز^(٢) .

وقد اعترضت القدريّة على هذه الدلالة بأن قالت : لو كان وقوع ما يكرهه الله تعالى من عبده يوجب ضعفه وتعجزه . . لكان وقوع مراده من غيره يوجب تقويته .

(١) انظر « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » (ص ٤٨) .

(٢) انظر (٣ / ٣٤٣) .

فقلنا لهم : إن وقوع ما يكرهه من عبده لا يوجب أن يكون العبد قد أعجزه ، وإنما يدلُّ على عجزه في نفسه عن إتمام مراده ، كذلك إذا لم يقع من عبده إلا مرادة على الوجه الذي أراد منه . . دلَّ ذلك على تمام قدرته ، ولم يكن دليلاً على أن العبد أقدره .

واعترضوا أيضاً بأن قالوا : إن العبد وإن فعل ما يكرهه الله فلا يجب بذلك عجز الإله وضعفه ؛ لأنه وإن لم يَتِمَّ مراده من العبد الذي عصاه فهو قادرٌ على إتمام مراده منه ؛ بأن يلجئه إلى أن يفعل ما أراده منه .

قالوا : وهذا كَمَلِكٍ من ملوك الدنيا مرَّ في طريقه بأعمى زَمِنٍ فقيرٍ ، فأراد منه الدعاء له والثناء عليه فيثبته على ذلك ، فلم يفعل الزَمِنُ ذلك ، بل شتمه وذمه ، فإن ما كرهه المَلِكُ لا يكون في ذلك دليلٌ على عجزه وضعفه ، من قَبْلُ أنه وإن لم يَتِمَّ مراده من الأعمى الزَمِنِ فهو قادرٌ على منعه إياه ممَّا كرهه ، وإلجائه إلى ما أراده منه^(١) .

وشبَّهوه أيضاً بما يقع من اليهود والنصارى وسائر الكفرة في بيوتهم ؛ من الكفر والمعاصي التي يكرهها المسلمون ، لا يكون فيه [دليلٌ] على عجز المسلمين عنهم^(٢) .

وهذان المثالان [فيهما] تمويهٌ منهم على العامة ، وجهلٌ منهم بامتناع أصحابنا من قبولهما والتزامهما ؛ فإنَّا نقول : إن المَلِكَ الذي وصفوه يدلُّ وقوعُ مكروهه من الأعمى الزَمِنِ على عجزه عن إتمام مراده ، وكذلك

(١) انظر « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » (ص ٤٩-٥٠) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (دليلاً) .

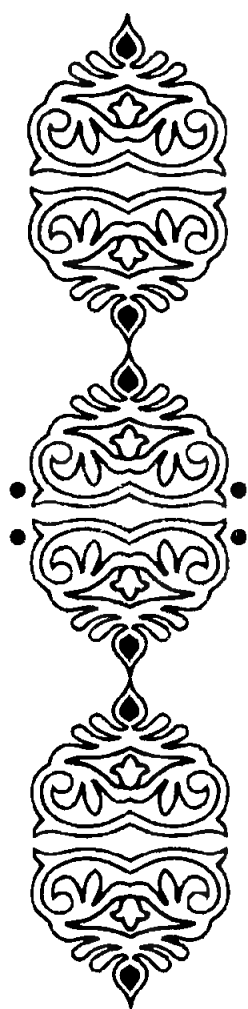
المسلمون عَجَزَةٌ عن إتمام مرادهم من الكفرة ، ليس من أجل أن الكفرة أعجزوهم ، ولكن من أجل أنهم في أنفسهم عاجزون عن ذلك .

وأما الإلجاء الذي ذكروه فقد بيَّنَّا وجهَ فسادِه على أصولهم في الفصل الذي ذكرنا فيه عجزَ القدرية عن تصحيح دَلالة التوحيد على أصولهم^(١) ، فلذلك لم نذكرها ها هنا ، والله أعلم .



(١) انظر (٣/٣٤٤) .

باب
في بيان ما يتعلق من أوصاف الله عز وجل
وأسمائه بالكلام والقول



باب في بيان ما يتعلق من أوصاف الله عز وجل وأسمائه بالكلام والقول

وذلك بعض مسائلها :

أجمع أصحابنا : على وصف الله سبحانه بأنه متكلمٌ ، قائلٌ ،
مُخاطَبٌ ، أمرٌ ، مُخبرٌ .

وأجمعوا : على أن كلامه أمرٌ ، ونهيٌ ، وخبرٌ ، وخطابٌ^(١) .

وأجمعوا : على أنه لا يوصف بأنه ناطقٌ^(٢) ، وعلى أن كلامه ليس
بصوت ولا حرف^(٣) .

(١) مع اختلافهم في أزلية هذه النعوت للكلام وحدوثها .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٤٤) مع عدم الفرق في المعنى .

(٣) انظر « مشكل الحديث » للأستاذ ابن فورك (ص ٣٥١) ، وتأولوا ما ورد من ظواهر
النصوص ما فيها إثبات ذلك أو يلزم عنه ؛ كقوله عليه الصلاة والسلام الذي رواه
الترمذي (٢٩١٠) من حديث سيدنا ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً : « من قرأ حرفاً
من كتاب الله فله به حسنة » ، وما علقه البخاري في « صحيحه » (١٤١/٩) من حديث
سيدنا عبد الله بن أنيس مرفوعاً : « يحشر الله العباد ، فيناديهم بصوت يسمعه من بُعد
كما يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الديان » ، وقد نص الحافظ القسطلاني في
« إرشاد الساري » (٤٢٩/١٠) أنه تعالى يأمر منادياً فينادي بذلك ، ففيه مجاز
الحذف ، ثم قال : (ولم يثبت لفظ الصوت في حديث صحيح مرفوع غير حديثه) ؛
يعني : سيدنا عبد الله بن أنيس .

وأجمعوا : على أن كلامه قائمٌ به ، وعلى أنه صفةٌ له أزليّةٌ .

واختلفوا في مسائلٍ من فروع هذا الباب من طريق العبارة ، وخالفهم طوائفٌ في أصول هذا الباب وفروعه .

ونحن نشرح مضمون هذا الباب بمسائلٍ على التفصيل :

المسألة الأولى

في صحّة وصف الإله سبحانه بأنّه متكلمٌ وقائلٌ وأمرٌ وناهٍ وعلى ذلك جمهورُ الأئمة ، إلا طوائفٌ مبتدعةٌ :

منهم : جهنم بن صفوان ، فإنه امتنع من وصفه بذلك ، وبكلّ وصفٍ يجوز إطلاقه على غيره^(١) ، وهذا مع قوله بأن القرآن كلامه ، وأن كلامه حادثٌ مخلوقٌ له .

ومنهم : معمرٌ شيخُ القدرية ، فإنه وإن أطلق القول بأن الله تعالى أمرٌ وناهٍ . . . فليس بمستقيم على أصله وصفُ البارئ بأنه متكلمٌ ؛ لأنه لا يقول : إنه فاعلُ الكلام كما تقوله القدرية^(٢) ؛ لأنه زعم : أن الله عزّ ذكره لم يخلق شيئاً من الأعراض^(٣) ، ولا يقول : إن الكلام قائمٌ به كما قاله أصحابنا ؛

= قال الإمام الرازي في « مفاتيح الغيب » (٢٣٧ / ١٤) : (وزعمت الحنابلة والحشوية : أن كلام الله المركب من الحروف والأصوات قديم ، وهذا القول أخسُّ من أن يلتفت العاقل إليه) .

(١) انظر (٢٢٧ / ١ ، ٤٧٠) .

(٢) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٦ - ٥١٧ ، ٥٤٨) .

(٣) انظر (٦٢٦ / ١) .

لأنه لا يثبت لله صفة قائمة به^(١) .

ومنهم : هشامُ الفُوطيُّ وعبَّادُ بن سليمان ، زعما : أن الله عزَّ وجلَّ لا يوصف بأنه متكلمٌ ، ووصفاه : بأنه [مكلمٌ] لعباده^(٢) ، وهذا من غاية التدقيق في الخِذلان .

وكان ثُمَامَةُ وأصحابه من القدرية لا يقولون : إن كلامَ الله عزَّ وجلَّ فعلُهُ ؛ لأنه يزعم : أن الأفعال المتولدة لا فاعلَ لها^(٣) ، والكلامُ عنده متولَّدٌ ، ولا يقول : إن الكلامَ قائمٌ به ، وليس يصحُّ له وصفُهُ أنه سبحانه أمرٌ وناهٍ ، وفيه تعطيلُ أحكام الشريعة^(٤) .

والمسألةُ الثانيةُ مِنْ مسائلِ هذا البابِ في إثباتِ الكلامِ معنىً زائداً على المتكلمِ

وقد اختلفوا في ذلك لاختلافهم في إثبات الأعراض :
فنفاةُ الأعراض : ينفون كونَ الكلامِ معنىً غيرَ المتكلمِ .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٤٨) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (متكلم) ، وأثبت من « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٦) ، وقال الإمام الأشعري في الكتاب نفسه (ص ١٨٥) : (ومنهم من امتنع أن يثبت البارئ متكلماً ، وقال : لو ثبت متكلماً لثبت متفعلاً ، والقائل بهذا الإسكافي وعبادُ بن سليمان) ، وانظر « تبصرة الأدلة » (١ / ٢٦١) .

(٣) انظر (١ / ٦٢٥) .

(٤) انظر « تبصرة الأدلة » (١ / ٢٦١) ، وعبارته : (وفي هذا تكذيبُ محمد صلى الله عليه وسلم بقوله : إن هذا كلام الله ، ورفعُ الشرائع ، وإبطال الغرض والوجوب والحظر ؛ لثبوت ذلك كله بأمره ونهيه ، ولا أمر ولا نهى عندهم) .

وأثبتته مثبتو الأعراض ، وزعم هشام بن الحكم الرافضي : أن
الموجودات كلها أجسامٌ ، والكلامُ عنده جسمٌ^(١) .

والمسألة الثالثةُ

في بيانِ صفةِ الكلامِ

وقد قال أصحابنا : إن الكلامَ قسمان : أحدهما : كلامُ الله عزَّ وجلَّ ،
والثاني : كلامُ غيره .

فكلامُ الله عزَّ وجلَّ : صفةٌ أزليَّةٌ ، وليس بجسم ولا عرض .

وكلامُ غيره : عرضٌ^(٢) .

وزعم هشامُ بن الحكم : أن الكلامَ كلُّه أجسامٌ ؛ لدعواه : أن كلَّ
موجود جسمٌ ، وكذلك العلمُ والإرادةُ والحركةُ عنده أجسامٌ^(٣) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٠٤) .

(٢) وقل مثل ذلك في جميع صفات الله تعالى ؛ لأن العرض ما يعرض وما يحدث ،
وصفة الله القائمة بذاته لا تحدث ولا تعرض . انظر « مجرد مقالات الأشعري »
(ص ٢٥٧) .

(٣) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٤) : (الهشاميةُ أصحابُ
هشام بن الحكم : يزعمون : أن الأفعال صفات للفاعلين ، ليست هي هم ولا غيرهم ،
وأنها ليست بأجسام ولا أشياء ، وحكي عنه أنه قال : هي معانٍ وليست بأشياء
ولا أجسام ، وكذلك قوله في صفات الأجسام ؛ كالحركات والسكنات والإرادات
والكراهات والكلام والطاعة والمعصية والكفر والإيمان ، فأما الألوان والطعوم
والأرايح فكان يزعم أنها أجسام) .

وزعم النِّظامُ : أن الكلامَ تقطيعُ الصوت على وجهٍ مخصوصٍ ،
والصوتُ عنده جسمٌ^(١) .

وكان يزعم : أن الأعراضَ - إلا الحركاتِ والسكونَ - عنده حركةٌ
اعتماد ، والعلمَ والإرادةَ عنده من حركات القلب^(٢) .

وزعم النِّجَّارُ : أن الكلامَ عرضٌ إذا قُرئ ، وجسمٌ إذا كُتِبَ^(٣) .

وقال : إن كلامَ الله عزَّ وجلَّ إذا كُتِبَ بِجَبْرٍ أو دم ، أو نُقِرَ في حجر
بالنبت^(٤) ؛ فإن الأجزاءَ الظاهرةَ من الدم والجبرِ والحجرِ على هيئة
الحروف . . كلامُ الله عزَّ وجلَّ ، وقد صارت تلك الأجزاءُ كلاماً له بعد أن لم
تكن كلاماً قبل الكتابة^(٥) .

وزعمت القدريةُ سوى النِّظامِ والأصمِّ : أن الكلامَ كلُّه عرضٌ^(٦) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩١) ، و « تبصرة الأدلة » (١ / ٢٦١) .

(٢) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٢٤) : (قال النظام : الأجسام كلها متحركة ، والحركة حركتان : حركة اعتماد ، وحركة نُقْلَة ، فهي كُلُّها متحركة في الحقيقة وساكنة في اللغة ، والحركاتُ هي الكون لا غير ذلك) ، وانظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٠٣) .

قال الإمام المصنف في « أصول الدين » (ص ٦) : (وزعم النظام : أن العلم حركة من حركات القلب ، والإرادة عنده من حركات القلب أيضاً ، فقد خلط العلمُ بالإرادة مع اختلافهما في الجنس والوصف) .

(٣) انظر (١ / ٣٧٩) .

(٤) يقال : نقر في الحجر ؛ إذا كتب عليه ، وهذا مجاز ، أو نقش عليه بالْمِنْقَار ، وهذا حقيقة ، وقوله : (بالنبت) كذا في (ب ، ج) ، وأهمل نقطها في (أ) ، فتأمل .

(٥) انظر « الفرق بين الفرق » (ص ٢٠٩) .

(٦) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩١-١٩٣) .

فأما النظام : فإنه جعله جسماً^(١) ، والأصم : فإنه نفاه ؛ لنفيه للأعراض .

فيقال لهشام بن الحكم في قوله : (إن الكلام جسم) : هل هو جسم يقوم بنفسه ، أو هو مفتقر إلى محل يقوم به ؟

فإن قال : بافتقاره إلى محل يقوم به . . أعطاه معنى الأعراض ، وخالف في التسمية .

وإن زعم : أنه قائم بنفسه . . لزمه أن يكون كلاماً لا لمتكلم به ، وأن يجيز كونه متكلماً وساكناً^(٢) ؛ لأن ذلك كله جائز على القائم بنفسه ، وفي هذا وصف الكلام بالسكوت !

وقُبِح قول النجارية : بأن كلام الله قد يكون أجزاء من الدم والخشب والحجر^(٣) . . يغني عن إفساده .

ومن قال من المعتزلة : إن كلام الله عز وجل عرض . . بناه على قوله بحدوثه ، وسنذكر الدلالة على إبطال حدوثه بعد هذا إن شاء الله عز وجل^(٤) .

(١) وهذا قوله في كلام الخالق جلّ وعلا ، أما كلام المخلوق عنده فإنه عرض . انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩١) .

(٢) يعني : وأن يجيز كون الكلام متكلماً وساكناً .

(٣) سيأتي (٥٢٩ / ٣) قوله : (أو نقر في خشب) ؛ يعني : حروف الكلام .

(٤) انظر (٥٢٨ / ٣ - ٥٢٩) .

والمسألة الرابعة

في الفرق بين الكلام والحروف والأصوات

وقد اختلفوا في ذلك :

فقال شيخنا أبو الحسن الأشعري رحمه الله : الكلام كله ليس من جنس الحروف ، ولا من جنس الأصوات ، بل الحروف والأصوات على وجه مخصوصٍ دلالاتٍ على الكلام القائم بنفس المتكلم^(١) .

وقال عبد الله بن سعيد وأبو العباس القلانسي وأتباعهما من أصحابنا : إن كلام المخلوقين : حروفٌ وأصواتٌ ؛ لأنه يكون [له] مخارج الحروف والأصوات^(٢) .

وكلام الله عز وجل : ليس بحروف ولا أصوات ؛ لأنه غير موصوفٍ بمخارج الحروف والأصوات .

وإذا قرأ القارئ منّا كلام الله عز وجل . . فقرأته حرفٌ وصوتٌ ،

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٨) ، ولم يفرق الإمام الأشعري في ذلك بين الغائب والشاهد ؛ قال الأستاذ ابن فورك حكاية عنه (ص ٦٧) : (ولم يختلف مذهبه في أن الكلام شاهداً أو غائباً معنى غير الحروف والأصوات) ، ثم قال : (وكان لا يُنكرُ أن تسمّى الأصوات والحروف كلاماً كما تسمى الكتابة والإشارة كلاماً على مجاز اللغة واتساعها) ، وإلى ذلك ذهب الإمام الباقلاني . انظر « رسالة الحرة » المطبوع باسم « الإنصاف » (ص ١٠١) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لها) ، والضمير إنما يرجع على كلام المخلوقين .

ومقروءة ليس بحروف ولا أصوات^(١) .

وهذا القول هو اختيار أكثر أصحاب الحديث ، وبه نقول^(٢) .

قال ابن الراوندي : (الكلام غير الحروف والأصوات ، وإنما هو ما يريده المتكلم به في نفسه ، ثم ينطق به) ، وأحال كونه مسموعاً ، وقال : (إنما تسمع الحروف الدالة عليه)^(٣) .

وذهب أبو عيسى الوراق إلى مثل قول ابن الراوندي .

وزعم جمهور الكرامية : أن الكلام لا يكون إلا من جنس الحروف^(٤) .

وزعم واحد منهم يعرف بإبراهيم الشورميني^(٥) : أن أذكار القلوب أقوال

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٨٤) ، قال العلامة الشهرستاني في « نهاية الأقدام » (ص ٣٢٠) : (وصار أبو الحسن الأشعري : إلى أن الكلام معنى قائم بالنفس الإنسانية ، وبذات المتكلم ، وليس بحروف ولا أصوات ، وإنما هو القول الذي يجده العاقل من نفسه ويجيله في خَلده ، وفي تسمية الحروف التي في اللسان كلاماً حقيقياً تردّد : أهو على سبيل الحقيقة ، أم على طريق المجاز ؟ وإن كان على طريق الحقيقة فإطلاق اسم الكلام عليه وعلى النطق النفسي بالاشتراك) .

(٢) انظر « أصول الدين » (ص ١٠٨) ، و « تبصرة الأدلة » (١ / ٢٥٩) ، وهو اختيار إمام الحرمين الجويني ؛ حيث قال في « الإرشاد » (ص ١٠٨) : (الطريقة المرضية عندنا : أن العبارات تسمى كلاماً على الحقيقة ، والكلام القائم بالنفس كلام ، وفي الجمع بينهما ما يدرأ تشغيب المخالفين) .

(٣) قال الإمام الأشعري في « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٨٩) : (وقال قائلون : القرآن معنى من المعاني ، وعين من الأعيان خلقه الله عز وجل ، ليس بجسم ولا عرض ، ولهذا قول ابن الراوندي) .

(٤) انظر « تبصرة الأدلة » (١ / ٢٨٤) .

(٥) نسبة إلى شورمين بالقرب من هراة ، قال المصنف في « الفرق بين الفرق » (ص ٢١٦) =

وليست بذات حروفٍ ، والقول المسموع حروفٌ .

وكلهم يزعمون : أن القول غيرُ الكلام ؛ لأن الكلامَ عندهم هي القدرةُ على القول ، وكلامُ الله عندهم قدرتهُ على الأقوال الحادثة فيه .

وزعم الجبائيُّ وأتباعه من القدرية : أن الكلامَ حروفٌ مؤلَّفةٌ ، وأصواتٌ مقطَّعةٌ على وجهٍ مخصوصٍ^(١) .

وزعم ابنُه أبو هاشم : أن الكلامَ لا يكون إلا من جنس الصوتِ .
والخلافُ بينه وبين أبيه : من حيث إن أباه زعم : أن الكلامَ إذا كُتِبَ فهو حروفٌ وكلامٌ ، وإذا قرئ فهو حروفٌ وأصواتٌ وكلامٌ ، وزعم ابنُه : أنه إذا كُتِبَ فليس بكلامٌ ، وإنما يكون كلاماً إذا قرئ أو قيل ؛ فلذلك جعله صوتاً .

فالحروفُ عند أبي هاشم : لا تكونُ إلا صوتاً ، وعند الجبائيِّ : قد تكون صوتاً ، وقد تكون مكتوبةً^(٢) .

وقالا جميعاً : إن حرفاً واحداً لا يكون كلاماً ، وأقلُّ ما يكون كلاماً عندهم حرفان^(٣) .

وزعمت النجاريةُ : أن الكلامَ لا يكون إلا من جنس الحروفِ ، ولكنهم

= وهو يتحدث عن زعيم الكرامية محمد بن كرام : (وكان أتباعه في وقته من أوغاد شورمين وأفشين) .

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٩٩) ، و « نهاية الأقدام » (ص ٣٢٠) .

(٢) انظر مذهب أبي هاشم الجبائي في « تبصرة الأدلة » (٢٥٩ / ١) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٦٠٤) ، و « شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٣٧) .

قالوا : إنه إذا كُتِبَ فهو جسم ، كما حكيناه عنهم قبل هذا^(١) .

والدليل على أن الكلام غير الحروف : إضافة الحروف إلى مخارجها ، وإضافة الكلام إلى المتكلم به ، دون إضافته إلى مخارج الحروف ، فلو كان الكلام حروفاً لأضيف إلى ما تضاف إليه الحروف جملةً وتفصيلاً .

ويقال للنجارية : إن كان الكلام إذا كُتِبَ يصيرُ جسمًا . . [لزمكم]^(٢) : إذا كتب الإنسان على لسانه كلاماً بصيغ من الأصباغ وسكت . . أن يكون في حالةٍ واحدةٍ ساكتاً متكلماً ؛ لاجتماع الكلام والسكوت في لسانه .

وقيل لهم : إذا كان الجسمُ عندكم أعراضاً مجتمعةً ؛ هو لونٌ وطعمٌ ورائحةٌ وغيرها ، وصار كلامُ الله تعالى بالكتابة جسمًا . . لزمكم : أن يكون كلامُ الله ذا لونٍ وطعمٍ ورائحةٍ .

وقيل لهم : إن كان كلامُهُ جسمًا إذا كُتِبَ ، فلو كتب بحروف دقيقةٍ أو جليلةٍ أو غليظةٍ بالنقر في الحجر . . لزمكم : أن يكون كلاماً دقيقاً في موضعٍ ، غليظاً في موضعٍ .

وقيل لهم : إن كان كلامُهُ عرضاً إذا قرئ ، والقراءةُ عندكم وعندنا لا تبقى . . لزمكم أن تقولوا : إن كلامُهُ باقٍ إذا كُتِبَ ، غيرُ باقٍ إذا قرئ .

ويعكسُ قول الكراميةُ بأن يقال : إن القولَ قدرةٌ على الكلام ، خلاف قولهم : إن الكلامَ قدرةٌ على القول .

(١) انظر (٣٧٩/١) .

(٢) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (لزمك) .

فإن قالوا : القولُ قدرةٌ على التكلُّم والتكليم . . لم ينفصلوا ممَّن يقول :
إن القولُ قدرةٌ على التقوُّل والتقويل ، وهذا ما لا فصلَ فيه .

والمسألة الخامسةُ

في وجوب قيام الكلام بالمتكلِّم بهِ

وقد أجمع أصحابنا على ذلك ، وعلى جواز قيام الكلام بالجزء
المنفرد ، ويكون متكلِّماً به .

فإن قام بجزءٍ من الجملة :

فالمتكلِّم به عند أبي الحسن الأشعري : محلُّه ، ويقال للجملة :
(متكلِّم به) على التوسُّع ^(١) .

وعند القلانسي : يكون اسمُ المتكلِّم لتلك الجملة حقيقة ^(٢) .

وزعم أكثرُ القدرية : أن الكلامَ ممَّا يقع متولِّداً في الجوِّ ، ولا يقوم
بالمتكلِّم به ^(٣) .

وزعم أبو الهذيل : أن قولَ الله للشيء : (كُنْ) حادثٌ لا في محلٍّ ،
وسائرَ أقواله حادثٌ في جسمٍ من الأجسام ^(٤) .

(١) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ١٧٠ ، ٢٠٥) .

(٢) انظر (١٢٣ / ٢) .

(٣) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٢٩ - ٥٣٧) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥١٠) ، و « أبكار الأفكار » (ص ٣٥٤) .

وزعم ثُمَامَةُ : أن كلامَ العباد متولَّدٌ ، لا فاعلَ له أصلاً^(١) .

وزعم النَجَّارُ : أن كلامَ الإنسان قائمٌ به ، وكلامَ الله غيرُ قائمٍ به^(٢) .

ودليلنا على المخالفين : أن السكوتَ قائمٌ بالساكت ، وكذلك الخرسُ قائمٌ بالأخرس ، فلو لم يكن الكلامُ قائماً بالمتكلِّم به . . . لجاز أن يكون الساكتُ متكلماً في حال سكوته أو خرسه ، وهذا محالٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

ولأنه لو لم يكن الكلامُ قائماً بالمتكلِّم به ، وكان المتكلِّمُ فاعلاً للكلام في غيره . . . لجاز أن يفعلَ صِدْقاً في محلٍّ وكذباً في محلٍّ آخر ؛ حتى يكون في حالٍ واحدٍ صادقاً كاذباً في شيء واحد ، وهذا محالٌ ، فما يؤدِّي إليه مثلهُ .

والمسألة السادسةُ

في إثباتِ ضدِّ الكلامِ

وقد اختلفوا في ذلك :

فقال أصحابنا : إن السكوتَ والخرسَ ضدَّان للكلام .

واختلفوا في الموت والكلام :

فقال أبو الحسن الأشعريُّ : إن الموتَ يضادُّ الكلامَ ، وكذلك الجماديَّةُ

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٤٠٧) ، و « أصول الدين » للمصنف (ص ١٣٨) .

(٢) انظر « أبكار الأفكار » (١ / ٣٧٢) .

ضدّ للكلام^(١) ، وجعل وجودَ الحياة شرطاً في وجود الكلام^(٢) ، وبه قال عبد الله بن سعيد ، وابن الراوندي ، وبرغوث .

وقال القلانسي من أصحابنا : ليس الموتُ والجمادِيَّةُ ضدَّينِ للكلام ، وأجاز وجودَ الكلام في الجماد والميِّت^(٣) .

فَمَنْ شرطَ الحياةَ في الكلام قال في نُطقِ السماء والأرض وقولهما : ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت : ١١] : إن الله عزَّ وجلَّ خلقَ فيهما حياةً ونُطقاً حتى قالتا هذا القولَ ، وكذلك خلقَ في الشاةِ المسمومةِ حياةً ونُطقاً حتى أخبرت رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بأنها مسمومة^(٤) ، فكان للنبيِّ صلى الله عليه وسلم في ذلك معجزتان :

إحداهما : إحياءُ الميِّت لأجله كما إحياءُ الميِّت لعيسى .

والثاني : إنطاقُ البهيمةِ لأجله بعد إحيائها .

وزعمت المعتزلةُ : أن الكلامَ لا ضدَّ له بوجهٍ من الوجوه .

وقالت النجاريةُ : لكلامنا ضدُّ ، وليس لكلام الله ضدُّ^(٥) .

(١) قال الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٨) حكاية عن الإمام الأشعري : (وكان يقول في أضداد الكلام : إنها الموت ، والخرس ، والسكوت ، والطفولية ، والبهيمة ، والآفة الغامرة للحي المخرجة له من وجدان الكلام في نفسه) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٦٧) .

(٣) انظر (١١٦ / ٢) ، و « أصول الدين » للمصنف (ص ٢٩) .

(٤) انظر ما تقدم حول هذه المسألة (١١٦ / ٢) .

(٥) انظر « أبكار الأفكار » (٣٧٢ / ١) .

وقلنا : استحالة اجتماع الكلام مع السكوت والخرس في محل واحد . .
دليل على تضاد هذه الثلاثة ؛ لأن الأعراض التي يستحيل اجتماعها في محل
واحد متضادة ؛ كالسواد والبياض^(١) .

والمسألة السابعة

في بيان حقيقة الكلام وحده

وقد اختلفت عبارات أصحابنا في ذلك :

فمنهم من قال : الكلام : صفة يصير الحي بها متكلماً .

وهذا صحيح على قول شيخنا أبي الحسن الأشعري رحمه الله^(٢) ، وفيه
فوائد على أصوله :

منها : إثبات الكلام صفة ، خلافاً لمن نفاه ، وخلاف من أثبته وزعم :
أنه جسم ، كما ذهب إليه هشام بن الحكم^(٣) ، وخلاف قول النجارية في
دعواها : أن الكلام يكون مرة جسماً ، ومرة عرضاً^(٤) .

ومنها : إثبات الحياة شرطاً في وجود الكلام ، خلاف قول الصالحي :

(١) انظر بيان معنى المتضادين عنده رحمه الله تعالى (٣٠٦ / ١) .

(٢) كما تقدم له في حد العلم (٤٥٦ / ٢) إذ قال : (الصفة التي يصير بها الحي عالماً) ،
ونقل الأستاذ ابن فورك في « مجرد مقالات الأشعري » (ص ٥٩) أنه كان يقول : (إن
كلام الله تعالى صفة له قديمة لم يزل قائماً بذاته رافعاً للسكوت والخرس والآفة
عنها) .

(٣) انظر (٥١٢ / ٣) .

(٤) انظر (٣٧٩ / ١) .

في إجازته وجودَ كلامٍ فيما ليس بحيٍّ ، وبه قال القلانسيُّ من أصحابنا^(١) .

ومنهم من قال : إن الكلامَ : هو المسموعُ النافي للسكوت والخرس^(٢) ، وهذا الحدُّ أيضاً صحيحٌ غيرُ مُنتَقِضٍ بالصوت ؛ لأن الصوتَ لا ينافي الخرسَ .

ومنهم من قال : الكلامُ : هو المسموعُ المفهومُ معناه من غير أمانةٍ وُضِعَتْ ، وهذه عبارةُ أبي العباس القلانسيِّ .

وقد احترز فيها : عن صوت الطبلِ والبوقِ والرعدِ والنفخِ في الصور ؛ لأن ذلك كله إنما فهمَ معناه بكونه أمانةً موضوعةً للدلالة على ما دلَّ عليه اصطلاحاً أو شرعاً .

وقلنا : حدُّ الكلامِ : أنه مسموعٌ يضادُّ الموتُ ، ولا يضادُّ النومُ ، وهذا صحيحٌ على أصل شيخنا أبي الحسن في قوله : إن الموتَ ضدُّ للكلامِ ، كما أن السكوتَ والخرسَ ضدَّانِ له^(٣) .

وقال ابنُ الراونديُّ : الكلامُ : ما يدبُّرُهُ المتكلِّمُ في نفسه ثم ينطق به ، وهو غيرُ الحروفِ والأصوات المسموعةِ ، وليس هو مسموعاً في نفسه ، وإلى هذا القول ذهب أبو عيسى الوراقُ^(٤) .

(١) انظر (١١٦/٢) .

(٢) انظر « مجرد مقالات الاشعري » (ص ٥٩) .

(٣) انظر (٥٢٠/٣) .

(٤) تقدم قريباً (٥١٦/٣) .

وزعم الجبائي : أن الكلام : حروف مؤلفة ، وأصوات مقطعة على وجه مخصوص .

وقال ابنه : هو الصوت المقطع على وجه مخصوص ، وزعم : أن الحروف تصاغ من الأصوات^(١) .

والفرق بين قوله وقول ابنه : من حيث إن الجبائي قال : إن الكلام إذا كُتِبَ فهو كلامٌ وحروفٌ وليس بصوت ، وإذا قرئ فهو صوتٌ وكلامٌ [وحروفٌ] .

وزعم ابنه : أنه إذا كُتِبَ فليس بكلام^(٢) ، ولا يكون الحرف عنده إلا صوتاً ، ولا يكون الحرف الواحد كلاماً^(٣) .

وزعمت الكرامية : أن الكلام : هو القدرة على القول ، والقول : هو الحروف المسموعة .

وزعموا : أن كلام الله : قدرته على قوله ، وقوله : حروفٌ حادثة في ذاته^(٤) .

واختلفوا في جواز العدم على الحوادث الحالة في ذات القديم : فمنهم من أجاز ذلك ، ومنهم من منع منه^(٥) .

(١) تقدم قولهما قريباً (٥١٧/٣) .

(٢) وإنما يكون كلاماً عنده عند القراءة والقول .

(٣) بل أقله حرفان . انظر (٥١٧/٣) .

(٤) انظر « أبكار الأفكار » (٣٥٥/١) .

(٥) انظر « أبكار الأفكار » (٢٠/٢ - ٢١) .

وقد ذكرنا قبل هذا الدلالة على أن الكلام ليس من جنس الحروف والأصوات^(١) .

والمسألة الثامنة

في أن وجود الكلام لا يقتضي بنية مخصوصة عند أصحابنا ويجوز عندهم : وجوده في الجزء الواحد المنفرد على نقض هذه العادة .

وكذلك يصح عندنا : وجود كل جنس من الأعراض في الجزء المنفرد^(٢) .

وزعم أكثر المعتزلة : أن الحياة شرط فيه ، وكل ما كانت الحياة شرطاً فيه يقتضي بنية مخصوصة ولا يجوز وجوده في الجزء المنفرد ؛ كالعلم والقدرة والسمع والرؤية والإرادة والكلام ، على قول من سلم منهم : قيام الكلام بالمتكلم به^(٣) .

ومن زعم منهم : أن الكلام متولد في الجو عن اعتماد اللهوات . . فإنه يقول : لا يتولد في جزء منفرد في الهواء ، وإنما يتولد في أجزاء كثيرة منه^(٤) .

(١) انظر (٥١٨/٣) .

(٢) انظر (١٠٦/٢) .

(٣) انظر (١٠٦/٢) .

(٤) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٦٠٣) .

وأجاز الإسكافي والصالحى : حدوث الكلام والقدرة والعلم والحياة
وسائر الأعراض في الجزء الواحد من غير بُنية مخصوصة كما أجزأه^(١) .

[اختلافهم في كلام الجوارح يوم القيامة]

واختلفوا في كلام الجوارح والأعضاء يوم القيامة :

فقال أصحابنا : إنها تنطق وهي على هيئتها ، ويجوز أن يُقدِّرها الله عزَّ
وجلَّ على الكلام فتكلَّم اختياراً ، ويجوز أن يُنطقها كُرْهاً فتكون هي
المتكلِّمة بكلام يخلقه الله فيها .

واختلفت القدرة في ذلك :

فمنهم : من سلَّم لنا أن ذلك الكلام فعلُ الله عزَّ وجلَّ فيها ، وبه قال
أبو الهذيل^(٢) .

ومنهم من قال : إن ذلك الكلام من فعل الجوارح .

وقال بعض هؤلاء : إنه لا يصحُّ أن يُقدِّرها الله عزَّ وجلَّ على الكلام إلا
بعد أن يقلبَ هيئتها إلى هيئة البنية التي يصحُّ منها الكلام ؛ كاللسان
وما يجري مجراه ، وهذا قولُ الجبائيِّ وابنه .

وقد أخبر الله عزَّ وجلَّ : أن الجلود والأيدي والأرجل هي التي
تنطق وتشهدُ على أصحابها ، وأنها هي التي تقولُ : ﴿ أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣١٣) ، و « مفاتيح الغيب » (١١٦-١١٧) .

(٢) انظر « أبقار الأفكار » (٤ / ٣٤٢) .

كُلُّ شَيْءٍ ﴿ [فصلت : ٢١] ، وما صار على بُنية اللسان واللهوات لم يكن يداً ولا رجلاً .

والمسألة التاسعة

في أَنَّ الحَيَّ لا يخلو مِنَ الكلامِ وأضدادِهِ

كما لا يخلو من العلم وأضدادِهِ ، ومن القدرة والإرادة وأضدادِهِما ؛ لأنَّ كُلَّ صِفَةٍ قامت بشيءٍ ولها ضدٌّ فإنَّ الذي قامَ به لا يخلو منه ومن أضدادِهِ ؛ كالجوهر لَمَّا صحَّ قيامُ الأكوان والألوان المتضادةَ به . . لم يجز وجودُ جوهرٍ خالٍ عن لونٍ وكونٍ .

وهذا خلافُ قول الكعبيِّ في دعواه : أنَّ الجوهرَ يخلو من الأعراض كُلِّها غيرِ اللون^(١) .

وخلافُ قول أبي هاشم وأتباعِهِ من المعتزلة : إنَّ الجوهرَ يخلو من كُلِّ عرض غيرِ الكون^(٢) .

وخلافُ قول الصالحيِّ منهم : إنه يجوز أن يخلو من اللون والكون وسائرِ الأعراض .

وقد بيَّنَّا قبل هذا ما يلزم هؤلاء المخالفين على هذه الأقوال .

(١) نقل أبو رشيد النيسابوري في «المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين» (ص ٦٢) عن الكعبيِّ تجويزه خلو الجواهر من اللون والطعم والرائحة وغيرها من الأعراض .

(٢) انظر «المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين» (ص ٦٢) .

والمسألة العاشرة

في بيان أن كلام الله عز وجل أزلي ، وذكر الخلاف فيه
وقد اختلف المبتنون لكلام الله في أن كلامه هل هو أزلي أو حادث :
فقال جميع أصحابنا : إنه صفة له أزلية غير حادثية ، وأحالوا عليها
العدم .

وخالفهم في ذلك : جمهور المعتزلة ، والخوارج ، والنجارية ،
والواقفية ، والكرامية .

فأما المعتزلة : فقد افرقت في كلام الله [ثلاث] فرق^(١) :

فرقة زعمت : أن الله عز وجل متكلم وليس له كلام ؛ لنفيهم
الأعراض ، وبه قال الأصم^(٢) .

وزعم المعروف منهم بمعمّر : أنه ليس لله عز وجل كلام هو صفة له ،
كما يقوله أصحاب الحديث ، ولا كلام هو فعل له ، كما يقوله أكثر
القدرية ؛ لأنه يزعم : أن الله سبحانه لم يخلق شيئاً من الأعراض ، وما أراد
بهذا إلا تعطيل الأوامر والنواهي وأحكام الشريعة^(٣) .

والفرقة الثالثة منهم : زعمت : أن كلام الله حادث ، واختلفوا في وصفه
بأنه مخلوق :

(١) ما بين المعقوفين في جميع النسخ : (ثلاثة) .

(٢) انظر (٢٢٥ / ١) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ١٩٢ ، ٥١٧ ، ٥٨٤) .

فامتنع من ذلك الكعبي^(١) ، وأطلقه الجبائي وابنه^(٢) .

وزعم أبو الهذيل : أن القرآن كله مخلوق ، إلا قوله للشيء : (كن) فإنه خلق وليس بمخلوق^(٣) .

وقالت النجارية : بحدوث كلام الله عز وجل ، وزعمت : أنه إذا كتبت بحبر أو دم ، أو نُقِرَ في خشب فإن الحروف الناتئة من أجزاء الخشب أو الدم أو الحبر كلام الله بعينه ، بعد أن لم يكن كلاماً له قبل التقطيع^(٤) .

وقالت الكرامية : كلام الله : قدرته على القول ، وقوله : خلق حادث في ذاته ، وليس بمخلوق^(٥) .

وزعمت الواقفية : أن القرآن كلام الله ، وهو محدث ، ولا يجوز أن يقال فيه : إنه مخلوق ، ولا إنه غير مخلوق ، وهذا قول محمد بن شعاع الثلجي^(٦) ، ولم يوافقه أحد من الفقهاء عليه .

وقد أفردنا لنفي حدوث كلام الله عز وجل كتاباً مفرداً ، واقتصرنا في هذا الكتاب على ذكر المذاهب فيه .

ورأينا عند الانتهاء إلى هذا الفصل ختم الكتاب
والحمد لله رب العالمين

(١) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٨٢) .

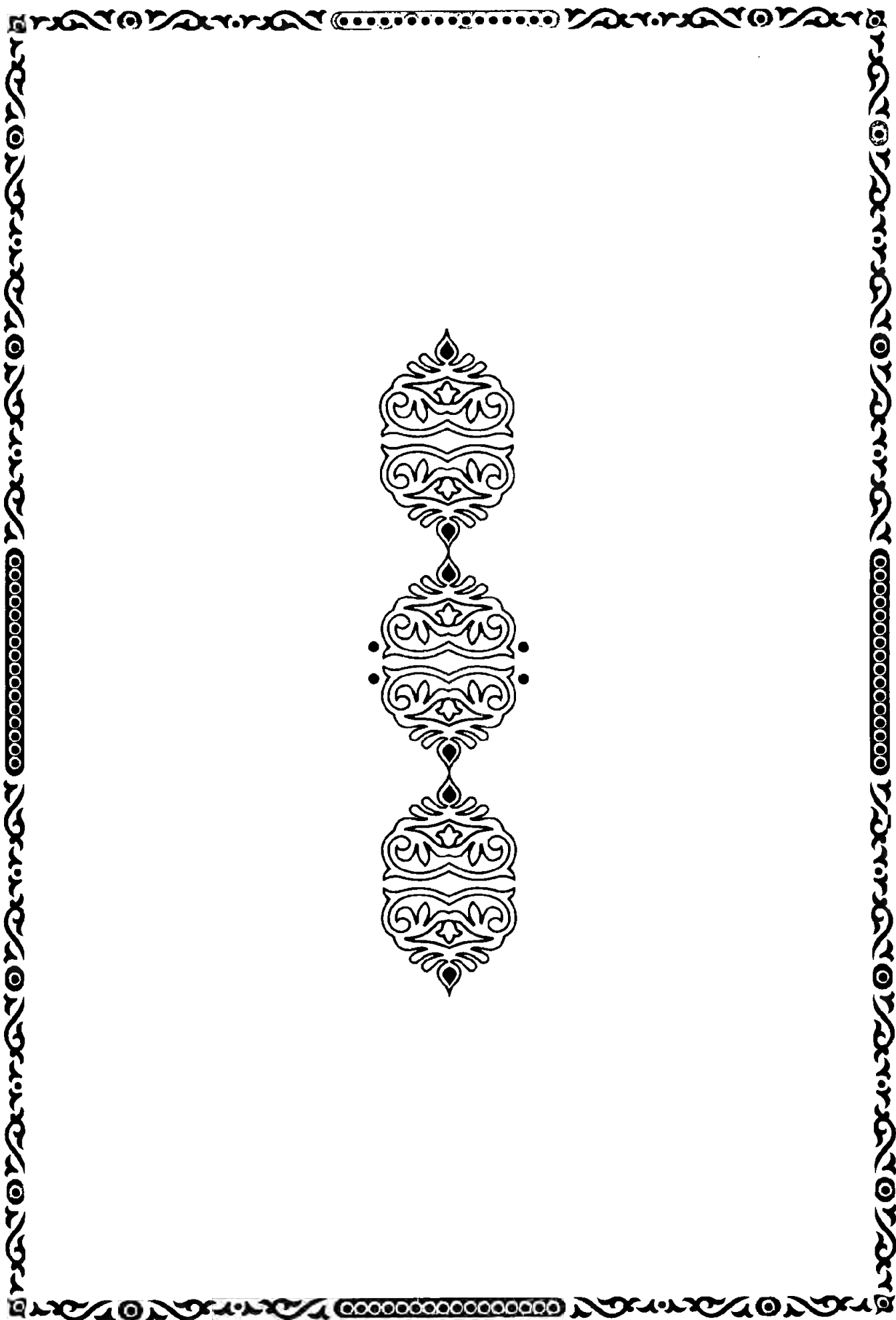
(٢) انظر « شرح الأصول الخمسة » (ص ٥٢٨ ، ٥٤٨) .

(٣) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٣٦٣ ، ٥٩٨) .

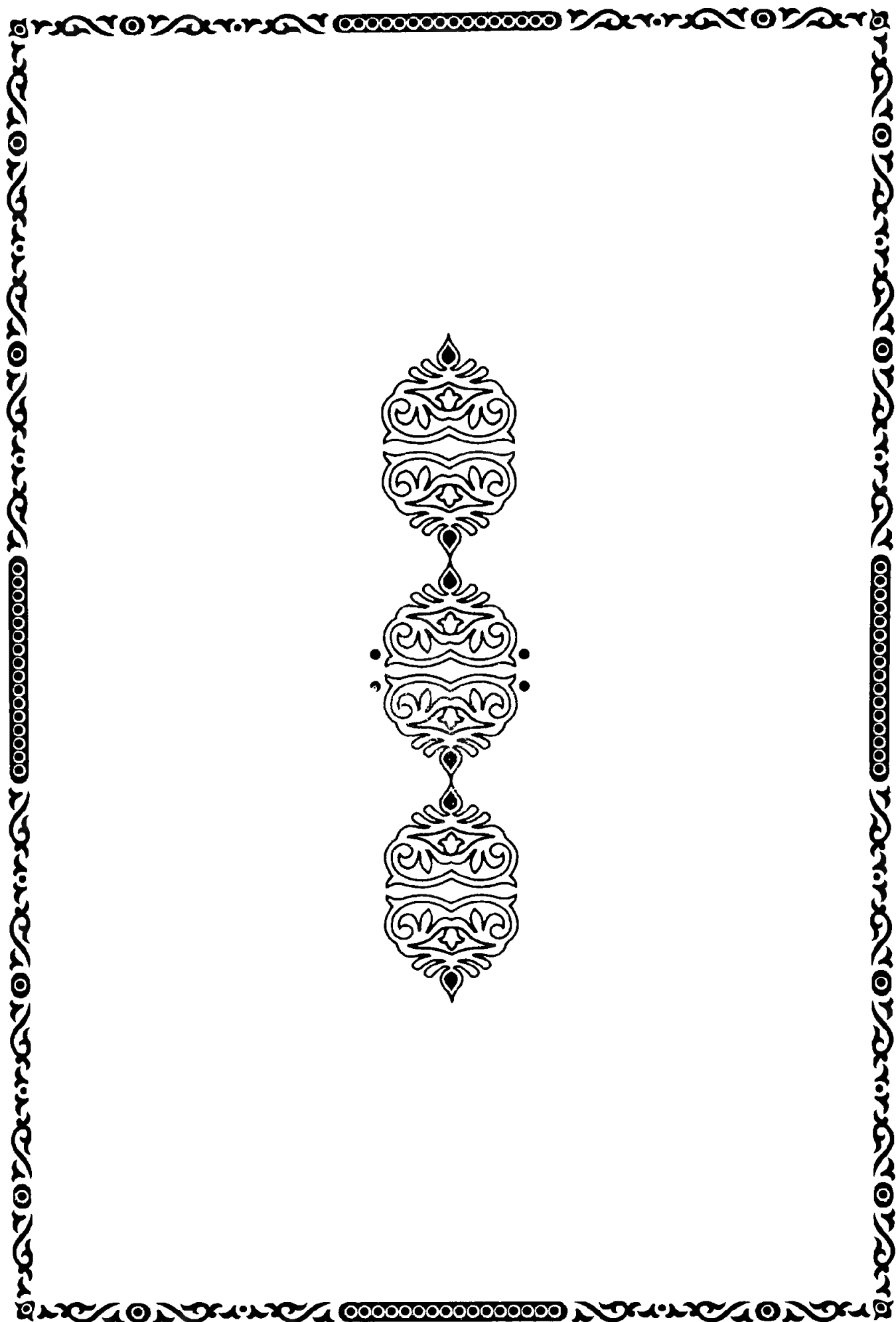
(٤) انظر (٥١٣ / ٣) .

(٥) انظر (٤١٨ / ١) .

(٦) انظر « مقالات الإسلاميين » (ص ٥٨٣) .



خواتيم النسخ الخطية



خاتمة النسخة (أ)

نجز بحمد الله ومنه ، وصلواته على خير خلقه ؛ محمد نبيه ، وعلى آله وصحبه وأزواجه وسلم^(١) .

خاتمة النسخة (ب)

تم الكتاب بحمد الله ومنه .
وكان الفراغ من نسخه يوم الأربعاء المبارك ، تاسع عشر شهر شوال ؛
من شهور سنة ثلاث وتسعين وألف .
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ، آمين .

خاتمة النسخة (ج)

تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .
وكان الفراغ من هذه النسخة الشريفة خامس شهر [ربيع] الثاني^(٢) ؛ من

(١) كتب بعد هذه الخاتمة بخط مغاير لخط الناسخ لهذه النسخة : (تم تفسير الأسماء والصفات « للإمام الماتريدي) ، وهو خطأ أوهمته الكنية بـ « أبي منصور » .

(٢) ما بين المعقوفين : (ربيعي) .

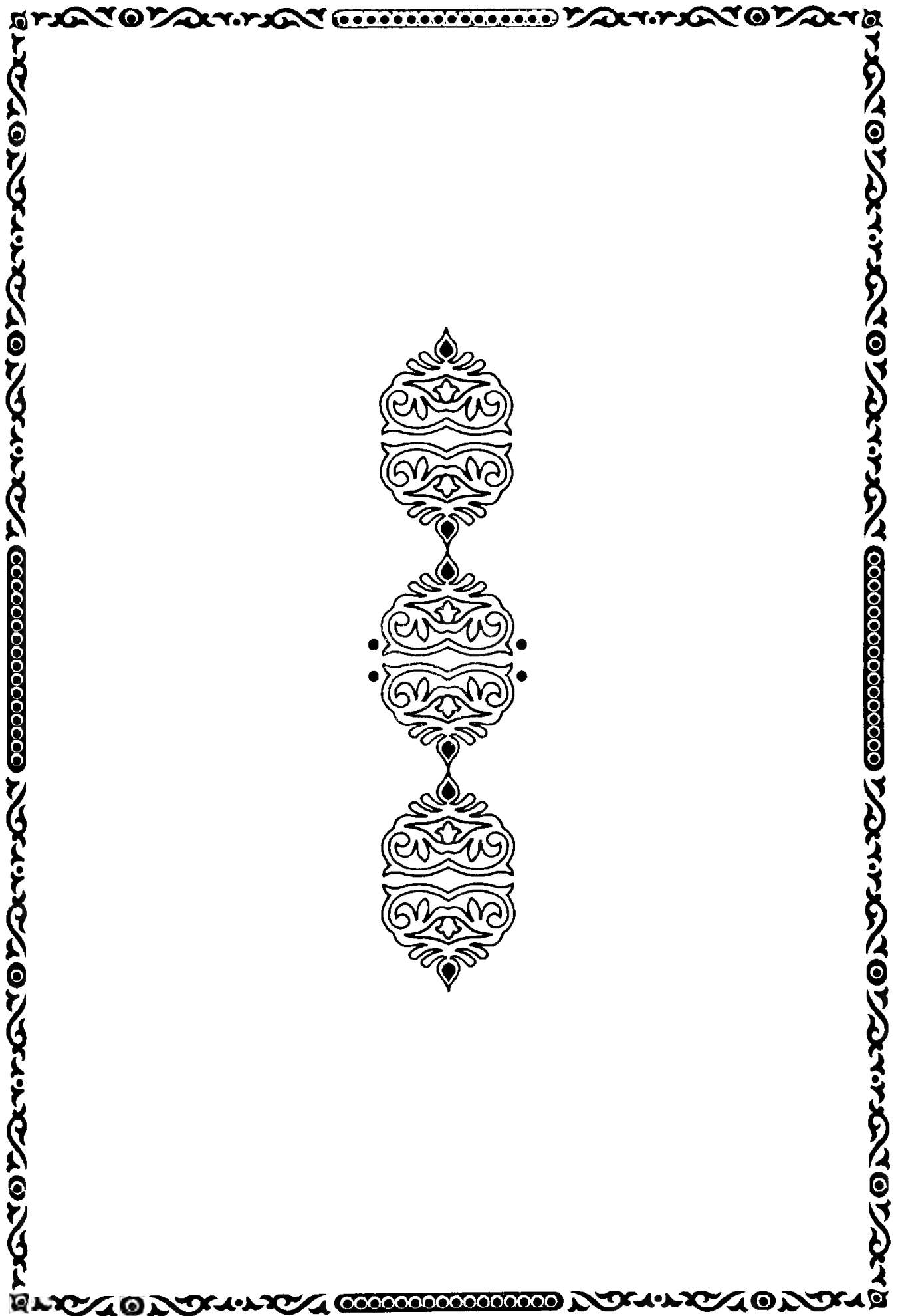
شهور سنة تسع وثمانين وألف من الهجرة النبوية المحمدية على صاحبها
أفضل الصلاة والسلام ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا
بالله العلي العظيم .

خُتِمَتْ بخير .



The page is framed by a wide, ornate border. The border consists of a repeating geometric pattern of small circles and lines. Inside this border, there are four decorative corner pieces, each featuring a complex geometric and floral design. In the center of the page, the title is written in a stylized Arabic script.

الفهارس العامة



فهرس الآيات القرآنية

رقم الصفحة	رقمها	الآية
	سورة الفاتحة	
٢٦٦/١	٤-٢	﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾
٦٩٧/٢	٤	﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾
٧٠٢/٢	٥	﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾
٤١٢/٣	٦	﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾
٢٧٢/١	٧-٦	﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾
	سورة البقرة	
٤١٢/٣	٢	﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾
٢٤٠/٢	٣	﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾
٦١٣/١	٧	﴿وَعَلَى أَنْصَرِهِمْ عِشْوَةً﴾
٢٠٨، ٢٠٢/١	٩	﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾
٤٦/٢	١٠	﴿عَذَابُ الْبُيُوتِ﴾
٢٢٢/٣	١٧	﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾
٢٦٧/٢	١٨	﴿صُمُّ بِكُمْ عُمًى﴾
٦٤٦/٢	١٩	﴿وَاللَّهُ يُحِيطُ بِالْكَافِرِينَ﴾
١٧٢/٢	٢٣	﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾
١٥١/٣ - ٥٥٥/٢	٣٠	﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾
٦٢/٣ - ١٨٠/٢	٣٤	﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾
٤١٠، ٤٠٧/٣	٣٨	﴿فَأَمَّا يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي خَلَقْتُكُمْ مِنْ نَارٍ﴾
٤٣٣، ٢٣٩/٣	٤٠	﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾
٣١٩/٢	٤٥	﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾

رقم الصفحة	رقمها	الآية
٣٨٥ / ٢	٤٨	﴿ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴾
٨٥ / ٢	٤٩	﴿ يُدْخِلُونَ أَبْنَاءَ كُفْرٍ ﴾
١٩٠ / ٢ - ٧١٦ / ١	٥٤	﴿ فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ ﴾
٦٦٩ / ١	٥٦	﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ ﴾
٣٩٦ / ٢	٥٧	﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾
٢٠٨ / ٢	٦٣	﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾
٦٤٧ / ٢	٨١	﴿ وَأَخْطَطْتُ بِهِ خَطِيئَتَهُ ﴾
٣٧٤ / ٢	٨٥	﴿ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْفُجُورِ ﴾
٥٥٦ / ٢	٨٧	﴿ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾
٤٨٠ / ٣	٩٤	﴿ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
٣٥٨ / ٣	٩٦	﴿ يَوْمَ أَحَدُهُمْ ﴾
٦٩٨ / ٢	١٠٢	﴿ وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ ﴾
٢٦٧ / ٢	١٠٤	﴿ وَقُولُوا أَنْظِرْنَا وَاسْمِعُوا ﴾
٣٧٣ / ٣	١١٥	﴿ فَأَيِّنَّمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾
٥٨٥ ، ٥٨٠ / ١	١١٧	﴿ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾
٢٣٣ / ٢	١٢٦	﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ﴾
١٢٤ / ٣ - ٤٤٢ ، ٢٩٤ / ٢	١٤٣	﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾
٤٤٦ / ٣ - ٢٠٦ ، ٢٠٥ / ٢	١٥٢	﴿ فَأَذْكُرُوا أَنِ ادَّكُرْتُمْ ﴾
٤١٠ / ٣	١٥٩	﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا ﴾
٥٢٤ / ١	١٦٣	﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ ﴾
١٤٠ / ٢	١٦٤	﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾
٤٦٤ / ٣	١٦٦	﴿ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾
٣٠١ ، ٢٤٢ / ٢	١٧٢	﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا ﴾
٣١٧ / ٢	١٧٥	﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾
٥٩٥ / ١	١٧٧	﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ ﴾
٤٢٩ / ٢	١٧٨	﴿ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ﴾
٢٠٦ / ٣	١٧٩	﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ ﴾

رقمها	الآية	رقم الصفحة
١٨٥	﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا ﴾	٢٩٣/٢
١٨٦	﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ﴾	٥٢٦/١ - ٦٣٨/٢
١٨٧	﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾	٧١٦/١
١٨٩	﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى ﴾	٥٩٥/١
١٩٦	﴿ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ . . . فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ﴾	٤٠٠/٣ - ٤٦٧/١
٢٠٠	﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ ﴾	٢٠٦/٢
٢٠٤	﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ ﴾	٣٣/٣
٢٠٦	﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ ﴾	٤١٥/٢
٢٠٧	﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ﴾	٣٣/٣
٢١٠	﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ ﴾	١٥٢/٣
٢١٩	﴿ وَرَبَّنَا لَوْ نَفَقُونَ ﴾	٤٢٨/٢
٢٣٣	﴿ لَا تُضْكَاءَ وَلَدَةً يُولَدُهَا ﴾	٣٦١/٢
٢٣٤	﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ﴾	١٣٨/٣
٢٣٦	﴿ عَلَى الْوَسْعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾	٣٧٥/٣ - ٢٧/٢
٢٣٧	﴿ إِلَّا أَنْ يَغْفُوبَ أَوْ يُعْقُوا ﴾	٤٣٠/٢
٢٣٨	﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ ﴾	٢٠/٢
٢٤٥	﴿ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ ﴾	٥٦٠/٢ - ٦٠٩، ٦٠٥/١
٢٤٧	﴿ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾	٦٠٥/١
٢٤٨	﴿ بَقِيَّةَ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ ﴾	٦٧٤/١
٢٥١	﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ ﴾	١٩٥/٢
٢٥٤	﴿ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾	٣٩٦/٢
٢٥٥	﴿ وَلَا يَتُودِدُ حِفْظَهُمَا ﴾	١٨/٢
٢٥٧	﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾	٢٠٠/٣ - ١٩٣/٢
٢٥٨	﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾	٣٨٦، ٣٨٣
		٤١١/٣

رقم الصفحة	رقمها	الآية
٦٦٩/١	٢٥٩	﴿ فَأَمَّا تِلْكَ الْمَائِدَةُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكْفِرُونَ ﴾
١٢٩/٣	٢٦٠	﴿ فَصَرَّفْنَا إِلَيْكَ ﴾
٦٣٣ ، ٥٤٥ / ٢	٢٧٥	﴿ فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى ﴾
٣٦٠ ، ٢٩٢ ، ٣١ / ٢	٢٨٢	﴿ وَلِيَسْلُبَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ ﴾
٤٦٠ ، ١٦٢ / ٣		
١٤ / ٢	٢٨٤	﴿ وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ ﴾
٥٠٣ / ٢	٢٨٥	﴿ غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾

سورة آل عمران

٥٦٢ / ٢ - ٥٢٤ / ١	٢-١	﴿ اَلَمْ * اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ﴾
٤٩٨ / ٢	٧	﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ ﴾
٣٩٠ / ٣	٨	﴿ رَبَّنَا لَا تُغْنِ قُلُوبُنَا ﴾
١٧٣ / ٣	١٠	﴿ لَنْ نُنْفِكَ عَنْهُمْ اَمْوَالَهُمْ ﴾
١٢ / ٣ - ٢٩٢ / ٢ - ٢٧٣ / ١	١٨	﴿ شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَاُولُو الْعِلْمِ ﴾
٤٥٩ ، ١٦٢		﴿ قَالِمًا بِالْقِسْطِ ﴾
١٤٤ / ٢	١٩	﴿ اِنَّ الدِّيْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ ﴾
١٥٣ / ٣	٢٦	﴿ قُلِ اَللّٰهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ ﴾
٥٨٨ ، ٥٦٧ / ٢	٣٧	﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَاَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ﴾
٢٨٣ / ٢	٣٩	﴿ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا ﴾
٢٨٠ / ٢	٤١	﴿ وَسَيِّحٌ بِالْعِشِيِّ وَالْاِبْكَرِ ﴾
١٧٨ / ٣	٥٢	﴿ مَنْ اَنْصَارِيْ اِلَى اللّٰهِ ﴾
٤٣٥ / ٣	٥٥	﴿ اِنِّي مُتَوَفِّيكَ ﴾
٥٦٤ / ٢	٧٥	﴿ اِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَالِمًا ﴾
١٤٥ / ٢	٧٧	﴿ اُولٰٓئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ ﴾
٥١٦ / ٢	٩٧	﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفِيْرٌ ﴾
٢٩٣ / ٢	٩٩	﴿ وَاَنْتُمْ شُهَدَآءُ ﴾
٤٠٤ / ٣	١٠٣	﴿ وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾	١١٨	٣٥٨/٣
﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ﴾	١٢٠	٣٦٢/٢
﴿وَعَلَّ اللَّهُ فُلَيْسَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾	١٢٢	١٩٠/٢ - ٢٥٦/١
﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾	١٣٤	٤٣١/٢
﴿إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾	١٣٥	٢٠٧/٢
﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾	١٣٨	٦٢٢/٢
﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾	١٣٩	٤٨٤/٢
﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾	١٧٣	٣٧٩/٣
﴿إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾	١٧٨	١٩٦/٢
﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾	١٨٥	٦٥٥/٢
﴿فَنَسَبُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾	١٨٧	٣٧٦/٢
﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا﴾	١٨٨	٣٠٦/٢
﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	١٩٠	٤٢٦/١
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا﴾	٢٠٠	٣١٨/٢

سورة النساء

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾	١	٢٤٤/٢
﴿أَمْوَالُكُمْ إِلَّا أَنْفُسَكُمْ﴾	٢	١٧٨/٣
﴿وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ﴾	٣	٤٦٠ ، ١٦٣/٣
﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾	٢٣	٦٢٦/٢
﴿فَابْعَثُوا حَكَامًا مِنْ أَهْلِهِ﴾	٣٥	٤١/٢
﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾	٤٣	٤٢٤/٣
﴿وَأَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾	٤٦	٢٦٧/٢
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾	٤٨	٥٠٦/٢
﴿وَيُسَلِّمُوا سَلِيمًا﴾	٦٥	٢٥٥/٢
﴿وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾	٦٩	٣٧٤/٢
﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرَاتِ﴾	٨٢	١٧٥/٣ - ١٩٣/٢

رقم الصفحة	رقمها	الآية
٦٢٩/٢	٨٣	﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾
١٨٣/٣	٨٥	﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا﴾
١٤/٢	٨٦	﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾
٢٥٥/٢	٩١	﴿وَنُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾
٣٦١/٢	٩٥	﴿غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ﴾
٢٠٧، ٢٠٦/٢	١٠٣	﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُ الصَّلَاةُ﴾
١٤٤/٢	١١٩	﴿وَلَا تُرْمِهُمْ فَلْيُغَيِّرُوا خُلُقَ اللَّهِ﴾
٤١٤/٢	١٣٩	﴿أَيَنْفَعُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ﴾
١٨٤/٢	١٦٤	﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾
١٤٩/١	١٦٦	﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾

سورة المائدة

٦٢٦/٢	٣	﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾
١٧٨/٣	٦	﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾
٢٢١/٣	١٥	﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾
٢٥٤/٢	١٦	﴿سُبُلَ السَّلَامِ﴾
٦٦٨/١	٣١	﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا﴾
٢٠٨/١	٣٣	﴿يُخَارِبُونَ اللَّهَ﴾
٢٦٨/٢	٤١	﴿سَتَعْمُونَ لِلْكَذِبِ﴾
		﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ... بِمَا
٢٢١/٣ - ٢٠/٢	٤٤	﴿اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾
١٢٥/٣	٤٨	﴿وَمُهَيِّئْنَا عَلَيْهِ﴾
١٧٩/٣	٥٩	﴿هَلْ تَتَّقُمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ أَمَنَا بِاللَّهِ﴾
٦٠٥/١	٦٤	﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾
٣١٢/٢	٧٥	﴿كَأَنَّا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾
١٠/٣	٨٩	﴿فَكَفَرْنَاهُ﴾
١٤٨/٣ - ٦٦١/٢ - ٣٢٥/١	٩٣	﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ أَوْ عَدَلْ ذَلِكَ صِيَامًا ﴾	٩٥	٣٨٣ / ٢
﴿ اسْتَحَقَّا إِنَّمَا ﴾	١٠٧	٢٨ / ٢
﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾	١٠٩	٤٣٥ ، ٣٨١ / ٢ - ٧٣٤ / ١
﴿ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ﴾	١١٠	١٤٠ / ٢
﴿ نَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي ﴾	١١٦	٤٥٦ / ١
﴿ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾	١١٧	٢٩٨ / ٢
﴿ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾	١١٩	٣٥٢ / ٢

سورة الأنعام

﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾	١	٢٢٤ / ٣ - ١٤٠ / ٢
﴿ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ ﴾	١٤	٣١٢ / ٢
﴿ وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾	١٧	١٧٢ / ٣
﴿ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ﴾	١٩	٤٤ / ٣ - ٤٥٦ ، ٢٣٣ / ١
﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾	٣٦	٢٦٨ / ٢
﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾	٤٤	٢٠٨ / ٢
﴿ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ ﴾	٤٦	٢٥٤ / ١
﴿ وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴾	٥٥	٦٢١ / ٢
﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ ﴾	٥٩	٤٦٥ / ٣
﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ﴾	٦٠	٤٣٥ / ٣ - ٦٦٩ ، ٥٨١ / ١
﴿ قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمَلَكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَنِلِمُ الْغَيْبِ ﴾	٧٣	٣٨١ ، ٣٠ / ٢
﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾	٨٢	٣٩٥ / ٢
﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ﴾	٩٠	٤١١ ، ٤٠٨ / ٣
﴿ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ﴾	٩٢	٢٦٩ / ١
﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ ﴾	٩٣	٦٠٥ / ١
﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدَى . . . لَقَدْ نَقَطَعَ بَيْنَكُمْ ﴾	٩٤	٦٢٢ ، ١٤٠ / ٢

رقمها	الآية	رقم الصفحة
٩٥	﴿مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ﴾	٤٥٦/٣
١٠٤	﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾	٦١٤/١
١٢٣	﴿جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِيهَا﴾	١٥٦/٣ - ٥٧٢/٢
١٢٤	﴿اللَّهُ أَعْلَمُ﴾	٢٠٠/١
١٢٥	﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ﴾	٤٠٦، ٤٠٤، ٣٩٨/٣ - ٤٨٥/١
١٥٠	﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾	٣٨٣/٢
١٥٢	﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾	٤٣٣/٣
١٦١	﴿دِينًا قِيَمًا﴾	٥٦٣/٢

سورة الأعراف

١١	﴿وَلَقَدْ خَلَقْتَكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾	١٣٢، ١٢٧/٣
٢٩	﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾	١٦٣/٣
٣٠-٢٩	﴿كَأَبَدَاكُمْ تَعُودُونَ﴾	٦١٤/٢
٥٤	﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾	٤٢٥/١
٥٦	﴿إِنْ رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾	٤٢٢/٣
٨٨	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قُرَيْنَا﴾	٦٩١/٢
٨٩	﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا﴾	٤٢١/٣ - ٥٢١، ٣٠/٢
٩٩	﴿فَلَا يَأْمُنُ مَكْرَ اللَّهِ﴾	٢١٣/٢
١٢٧	﴿وَيَذَرُكَ وَهَّ الْهَتَكُ﴾	٥٠٣/١
١٢٩	﴿فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾	٤٥٢/٢
١٤٦	﴿سَاصِرُفٌ عَنْ عَائِلَتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ﴾	١٥٥/٣
١٥٠	﴿غَضِبْنَا سِيفًا﴾	١٧٩/٣
١٥١	﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾	٤٠/٢ - ٢٠٠/١
١٥٦	﴿إِنَّا هَذَا إِلَيْكَ﴾	٤١٢، ٤٠٨/٣
١٥٧	﴿وَاتَّبِعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ﴾	٢٢١/٣
١٨٠	﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾	٤٦٠، ٤٤٥، ١٤٣، ١٤٠/١

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾	١٨٢-١٨٣	١٩٦/٢
﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا ﴾	١٨٨	٣٦٦/٢
﴿ خُذِ الْعَقْرَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾	١٩٩	٤٢٨/٢

سورة الأنفال

﴿ ذَاتَ يَبِيْعٍ ﴾	١	٦٢٢/٢
﴿ وَرَزَقٌ كَرِيْمٌ ﴾	٤	٥٨٢/٢
﴿ لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ ﴾	٨	٢٩/٢
﴿ إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ﴾	١٩	٥٢٢/٢
﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾	٢٣	٤٤٢/٣
﴿ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾	٢٤	١٨٧/٣
﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا ﴾	٣٨	٥٠٦/٢
﴿ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ ﴾	٤٠	٣٨٥/٣
﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾	٤٢	٦٢٢/٢
﴿ فَشَرِدَ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُمْ ﴾	٥٧	١٨٥/٣
﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾	٦٠	٥٤٦/٢
﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاِجْنَحْ لَهُمْ ﴾	٦١	٢٥٥/٢
﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ﴾	٦٤	١١/٢
﴿ أَفَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ ﴾	٦٦	٤٥٢، ٤٥١/٢
﴿ مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾	٧٢	٣٨٤/٣

سورة التوبة

﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ ﴾	١٠	١٩٨/١
﴿ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾	١٦	٤٥٥/٣
﴿ شَهِيدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ ﴾	١٧	٢٩٤/٢
﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى ﴾	٣٣	٤١١، ٤٠٧/٣-٣٧٣/٢
﴿ وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى ﴾	٤٠	١٣٧/٢

رقم الصفحة	رقمها	الآية
٤٣١ / ٢	٤٣	﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾
٤٦٠ / ١	٥٢	﴿قُلْ هَلْ تَرَوْنَ بَنَاءَ﴾
٥٦١ / ٢	٦٧	﴿وَيَقِصُّونَ أُيُدِيَهُمْ﴾
١٤٥ / ٢	٦٩	﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ﴾
١٩٨ / ٣	٧١	﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾
٣٦٧ / ١	٧٩	﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾
٤٢٤ / ٣	٩٩	﴿قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ﴾
٧٢ / ٢	١١٤	﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾
٧٢٠ / ١	١١٧	﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾
٧٢٠ / ١	١١٨	﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ﴾
٣٥٣ / ٢	١١٩	﴿يَتَابَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾
٢٢٣ / ٢	١٢٨	﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾

سورة يونس

٤٦ / ٢	١	﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾
٤٢٩ / ٣	٢	﴿أَن لَّهُمْ قَدَمٌ صَدِيقٍ﴾
٦٩٠ ، ٣٠ / ٢	٤	﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾
		﴿دَعْوَتُهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾
١٧٥ / ٢	١٠	﴿وَأَخِرُ دَعْوَتُهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾
٤٥١ ، ٤٤٢ / ٢	١٤	﴿لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾
١٩٣ ، ١٨٨ ، ١٧١ ، ١٦٩ / ٢	٢٥	﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾
٤٦٠ / ١	٢٦	﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾
٤٥٦ / ٣	٣١	﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾
٤٢٤ / ١	٣٤	﴿اللَّهُ يَسْبُدُّ الْخَلْقَ﴾
٣٩٩ / ٣	٣٥	﴿قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾
٣٠ / ٢	٥٣	﴿وَيَسْتَشِيرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ﴾
٣٨٧ / ٣	٦٢	﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ﴾	٧١	٧٣٤ / ١
﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا ﴾	٧٤	٦٦٨ / ١
﴿ وَتَكُونُ لَكُمْ أَلِكَبْرِيَّةً فِي الْأَرْضِ ﴾	٧٨	١٥٦ / ٣ - ٥٧٣ / ٢
﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ ﴾	٩٣	٣٢٨ / ٢
﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾	١٠٧	١٧٣ / ٣ - ٣٦٦ / ٢
سورة هود		
﴿ الرَّ كِتَابٌ أَخْكَمْتُ ءَايَتُهُ ﴾	١	٤٧ / ٢
﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ ﴾	٦	١٧٣ / ٣ - ٢٤٢ ، ٢٤٠ / ٢
﴿ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾	١٧	٢٩٤ / ٢
﴿ بَادِيَ الرَّأْيِ ﴾	٢٧	٦١٥ / ٢
﴿ فَمَنْ يَضُرِّي مِنْ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ ﴾	٦٣	٢١٢ / ٣
﴿ عَذَابٌ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ﴾	٨٤	٦٤٦ / ٢
﴿ بَقِيتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾	٨٦	٦٧٤ / ١
﴿ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾	٨٧	٧٢ / ٢
﴿ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا ﴾	٩٢	٣٧٥ / ٢
﴿ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾	٩٨	٤٢٨ / ٣
﴿ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ ﴾	١٠٣	٢٩٥ / ٢
﴿ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾	١٠٧	٥٠١ ، ٣٧٨ / ٣
﴿ خَلِيلِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ ﴾	١٠٨	٢٠٢ ، ٢٠١ / ٢
﴿ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ﴾	١١٦	٦٧٣ / ١
سورة يوسف		
﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾	١٢	٧ / ٢
﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا ﴾	١٧	٧ / ٣
﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلَى أَمْرِهِ ﴾	٢١	٤١٨ / ٣ - ٥٥٠ / ٢
﴿ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي ﴾	٢٣	٤٦٨ / ٣ - ٢٢٤ / ٢
﴿ وَالْفَيَاسُ سِدِّهَا لَدَا الْبَابِ ﴾	٢٥	٢٨٤ ، ٢٨٣ / ٢

رقم الصفحة	رقمها	الآية
١٥٦/٣ - ٥٧٣/٢	٣١	﴿ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ ﴾
٢٣٤/١	٣٦	﴿ إِنِّي أَرِنِيَ أَغْصِرُ خَمْرًا ﴾
١٣٩/١	٤٠	﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ ﴾
٢٢٤/٢	٤٢	﴿ أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾
١٨١/٣	٤٩	﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ ﴾
٤١١، ٤٠٣/٣	٥٢	﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ ﴾
١٩٢/٢	٥٣	﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾
٧/٢	٦٤	﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَفِظًا ﴾
٦٤٦/٢	٦٦	﴿ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ﴾
٣٨٠/٣	٦٧	﴿ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾
٢٦٦/٢	٨٢	﴿ وَسَلِّ الْقَرْنَةَ ﴾
٢١٣/٢	٨٧	﴿ لَا يَأْتِسُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ﴾
٣٢٨/٢	٨٨	﴿ إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴾
٣٨٥/٣ - ٢٥٦/١	١٠١	﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ ﴾
٢١٠/٢	١٠٤	﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

سورة الرعد

٤٠٩، ٤٠٧/٣	٧	﴿ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴾
٤٣٥/٢	٩	﴿ عَلِيمُ الْغَيْبِ ﴾
٣٨٣/٣ - ١٩/٢	١١	﴿ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ . . . وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴾
١٦٦/٢ - ٥٣٣/١	١٦	﴿ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ ﴾
٦٠٥، ٥٨٠/١	٢٦	﴿ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾
٥٦٣، ٤٩٥/٢	٣٣	﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ ﴾
٢٠٢/٢	٣٥	﴿ أَكُلُّهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا ﴾

سورة إبراهيم

٣٢٠/٢	٥	﴿ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾
٣٤٥/١	١٥	﴿ وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾

رقمها	الآية	رقم الصفحة
١٦-١٥	﴿كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ * مِّن وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾	٤٣٠ / ٣
١٩	﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾	٤٢٥ / ١
٢٧	﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾	٦٧١ / ٢

سورة الحجر

٢٤	﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ﴾	٤٢٩ / ٣
٢٨	﴿إِنِّي خَلِيقٌ﴾	١٧٠ / ١
٢٩	﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾	٣٢٨ / ١
٣٠	﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾	٤٦٥ ، ٢٦٥ / ١
٩٨	﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾	٢٨٠ / ٢

سورة النحل

١٦	﴿وَعَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُن تَعْلَمُونَ﴾	٤١٠ / ٣
٣٦	﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾	٦٦٨ ، ٥٨١ / ١
٤٠	﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾	١٨٥ ، ٢٦ / ٢ - ٤٣١ / ١
٦٨	﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾	١٨١ / ٢
٧٨	﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾	٦٣٥ / ١
٨٧	﴿وَأَلْفَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ﴾	٢٥٥ / ٢
٨٩	﴿نَبِّئْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾	٤٠٣ / ٣ - ٦٢٣ / ٢
٩٠	﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾	١٦٣ / ٣
٩١	﴿وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾	٥٧١ / ٢
٩٣	﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾	٤٠٥ / ٣
١٠٦	﴿إِلَّا مَنْ أَكْثَرَ وَفْلَهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾	٥٣ / ٣
١٢٥	﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾	١٩٣ ، ١٩٢ / ٢

سورة الإسراء

٢	﴿أَلَا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا﴾	٣٧٩ / ٣
٩	﴿إِنَّ هَٰذَا الْقُرْءَانَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾	٣٩٩ / ٣
١٤-١٣	﴿وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلَزَمْتَهُ طَبْعَهُ﴾	١٦٨ / ٣

رقم الصفحة	رقمها	الآية
١٤ / ٢	١٤	﴿ أَقْرَأْ كِتَابَكَ ﴾
٢٧ / ٢	١٦	﴿ فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ ﴾
٣٨٩ / ٣	٢٠	﴿ كَلَّا نُمَدِّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ ﴾
١٣٦ / ٢	٢٤	﴿ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ ﴾
٦٠٥ / ١	٢٩	﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾
١٩٨ / ٣	٣٣	﴿ وَمَنْ قُلْ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِيسِهِ سُلْطَانًا ﴾
٢٨٦ / ٢	٤٥	﴿ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾
١٨٥ / ٣	٥١	﴿ فَسَيَنْغَضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ ﴾
١٩١ / ٢	٥٢	﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ﴾
٦٤٦ / ٢	٦٠	﴿ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ﴾
٥٨٢ / ٢	٧٠	﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ ﴾
٢٩٥ / ٢	٧٨	﴿ وَفُرَّانَ الْفَجْرِ ﴾
٣١ ، ٢٩ / ٢	٨١	﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾
٦٢٣ / ٢	٨٨	﴿ قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ﴾

سورة الكهف

٥٦٣ / ٢	٢-١	﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ ﴾
٥٧٣ / ٢	٥	﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾
٤٤٢ / ٢	١٢	﴿ لِنَعْلَمَ أَى الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى ﴾
٤٠٩ / ٣	١٣	﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾
١٧٢ / ٢	١٤	﴿ لَنْ نَدْعُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ﴾
١٦ / ٣	١٦	﴿ فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ ﴾
٦٦٩ / ١	١٩	﴿ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ ﴾
٣٧٢ / ٢	٢٠	﴿ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ ﴾
٢٠٠ / ١	٢٢	﴿ رَبِّىْ أَعْلَمُ ﴾
٣٢٠ / ٢	٢٨	﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ﴾
٤٩٩ / ١	٣٨	﴿ لَنَكُنَّ هُوَ اللَّهُ رَبِّىْ ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ﴾	٤٦	٦٧٤ / ١
﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾	٥١	٤٣١ / ١
﴿وَكَانَ وَرَاءَهُ مُلْكٌ﴾	٧٩	٣٩٩ / ٢
﴿فَأَنْبَغُ سَبَبًا﴾	٨٥	٤٦٣ / ٣
﴿فَمَا اسْتَطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾	٩٧	٣٧٣ / ٢
﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾	٩٩	١٣١ / ٣
﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ مَمْعًا﴾	١٠١	٢٦٨ / ٢

سورة مريم

﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾	٥	١٩٨ ، ١٩٧ / ٣
﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرْتِنِّي﴾	٦٥	٣٦٨ / ٣
﴿لَمْ يَجْعَلْ لَنَا مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾	٧	٥٥٢ / ١
﴿وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا﴾	١٣	٧٥ / ٢
﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾	١٤	٥٩٦ / ١
﴿وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾	١٥	٢٥٤ / ٢
﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ﴾	٤٠	٣٦٤ / ٣
﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ﴾	٤١	٣٢٧ ، ٢٠٧ / ٢
﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى﴾	٥١	٢٠٧ / ٢
﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ﴾	٥٤	٢٠٧ / ٢
﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ﴾	٥٦	٢٠٧ / ٢
﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لِقَاءً﴾	٦٢	٢٥٤ / ٢
﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾	٧٦	٤٠٩ / ٣
﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾	٨١	٤١٥ / ٢
﴿وَنَحَرُّ لِحَالِ هَذَا﴾	٩١-٩٠	١٧٢ / ٢
﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾	٩٦	٣٥٨ / ٣

سورة طه

﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾	٥	٤٩٠ ، ٤٨٢ / ٢
--	---	---------------

رقم الصفحة	رقمها	الآية
٤٩٤ / ٢	٦-٥	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى * لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
٥٥٥ / ٢ - ٥٤٧ / ١	١٢	﴿فَاَخْلَعَ نَعْلَيْكَ﴾
١٦٧ / ١	١٤	﴿اَنَا اللَّهُ﴾
٤٥٩ / ١	٢٣	﴿لِيُرِيكَ مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَى﴾
٣٤٠ / ١	٣٩	﴿وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾
٤٥١ ، ٤٤٣ / ٢	٤٤	﴿لَعَلَّهُ يَنْذَكُرُ أَوْ يَخْشَى﴾
٣٤٢ / ١	٤٦	﴿إِنِّى مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾
٢٥٤ / ٢	٤٧	﴿وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَتْبَعَ الْهُدَى﴾
٤١٢ ، ٤٠٤ / ٣	٥٠	﴿رَبَّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾
١٥٦ / ٣ - ١٥٧ / ١	٧١	﴿إِنَّهُمْ لَكَاِبِرُكُمْ الَّذِى عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾
٦١٥ / ١	٩٦	﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ تَبْصُرُوا بِهِ﴾
٣٧٣ / ٣	٩٨	﴿وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾
٦٤٧ / ٢	١١٠	﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾
١٥١ / ٣	١١٧	﴿إِنْ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾
٦٧١ / ٢	١٢٤	﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾
١٩١ / ٢	١٣٢	﴿وَالْعَنْقَبَةُ لِلنَّفْوَى﴾

سورة الأنبياء

٢١٠ / ٢	٢	﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ﴾
٢٠٩ / ٢	١٠	﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا﴾
١٧١ / ٣	١١	﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرِيفٍ﴾
٣١ / ٢	١٨	﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾
٢٨٠ / ٢	٢٠	﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾
٢١٦ / ١ - ٧٠٣ / ٢	٢٣	﴿لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾
٣٧٨ ، ١٦١ / ٣		
٤١٠ / ٣	٣١	﴿فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾
٢٧٩ / ٢	٣٣	﴿فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ ﴾	٤٧	١٦٣ / ٣ ، ١٦٧ ، ٤٦٠
﴿ وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ ﴾	٥٠	٢٠٩ / ٢
﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ ﴾	٥١	٦١ / ٣
﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلَ الْهَتَكُم ﴾	٦٨	٢١٢ / ٣
﴿ سَفَى الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾	٨٣	٥٢٦ / ١
﴿ وَذَا الْكِفْلِ ﴾	٨٥	٥٨٧ / ٢
﴿ فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾	٨٧	٥٣٠ / ٢
﴿ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيهِ ﴾	٩٤	١٠ / ٣
﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ ﴾	١٠٥	٢٠٩ / ٢

سورة الحج

﴿ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴾	١	٢٣٤ / ١
﴿ مُخَلَّفَةٌ وَغَيْرُ مُخَلَّفَةٍ ﴾	٥	١٤١ / ٢
﴿ فَلْيَمْدُدْ بِسَبِّ إِلَى السَّمَاءِ ﴾	١٥	٤٦٣ / ٣
﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ﴾	٢٧	١٩٠ / ٢
﴿ يُؤَلِّجُ الْبَلَّ فِي النَّهَارِ ﴾	٦١	٤٥٤ / ٣
﴿ إِنَّكَ لَمَلِكٌ هُدًى مُسْتَقِيمٌ ﴾	٦٧	٤٠٩ / ٣

سورة المؤمنون

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾	١٣	١٣٧ / ٣
﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾	١٤	٤٠ / ٢ ، ١٤١
﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتَرَأً ﴾	٤٤	٢٤٧ / ٣
﴿ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا ﴾	٨٣	٦٥٩ / ٢
﴿ سُبْحَنَ اللَّهِ ﴾	٩١	٢٧٩ / ٢
﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴾	٩٩	١٩٣ / ١

سورة النور

﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ ﴾	٢	٢٢٢ / ٢
﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ ﴾	٦	٢٩٦ / ٢

رقمها	الآية	رقم الصفحة
١١	﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾	١٥٦/٣ - ٥٧٢، ٥٧٣/٢
١٧	﴿يَعْظُمُ اللَّهُ﴾	٢٠٨/٢
٢٥	﴿يَوْمَ يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾	٣٠، ٢٩/٢
٣١	﴿الَّذِينَ لَمْ يَطْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ... وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾	٣٧٤، ١٩٠/٢
٣٥	﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِثْقَا ذَرَّةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ... يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾	٢٢٤، ٢٢٢، ٢٢١، ٢١٩
٣٧	﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ شِغْرَةٌ﴾	٢٣٦، ٢٣٥، ٢٣٢
٣٩	﴿وَوَجَدَ اللَّهُ﴾	٢١٠/٢
٦١	﴿فَسَلِمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾	٤٤٨/٣ - ٢٣٦/١
٦٢	﴿وَإِذَا كُنَّاؤُا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾	٢٥٥/٢
٦٣	﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ﴾	٧٣٥/١
		١٧١/٢

سورة الفرقان

٢٣	﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾	١٣٧/٢
٥٥	﴿وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾	٣٧٤/٢
٥٨	﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ﴾	
٥٩	﴿وَكَفَى بِهِ يَذْنُوبٍ عِبَادَةً خَيْرًا﴾	٣٨١/٣ - ١٣٢/٢
٦٣	﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾	١٣٢/٢
	﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ﴾	٢٥٣/٢

سورة الشعراء

١٨	﴿أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾	٢٢٧/٢
٢٣	﴿وَمَارَبُّ الْعَالَمِينَ﴾	٢٥٤/١
٨٩ - ٨٨	﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾	١٨٩/٣
٨٩	﴿يَقْلِبُ سُلَيْمٍ﴾	٢٥٦/٢
١٣٧	﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾	١٤٢/٢

رقم الصفحة

رقمها

الآية

١٦٣/٣

١٨٢

﴿ وَرَبُّوْا بِالْقِسْطِ اِسْ اَلْمُسْتَقِيْمِ ﴾

١٣٦/٢

٢١٥

﴿ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ ﴾

سورة النمل

٣٦٧/٣

١٦

﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوُدَ ﴾

٦٤٧/٢

٢٢

﴿ اَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ ﴾

٤٨٤/٢

٣١

﴿ اَلَّا تَعْلَمُوْا عَلٰى وَاَتَوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ ﴾

٣٩٥/٢

٥٢

﴿ فَبِئْكَ يُؤْتِيْهِمْ خَاوِيَةً يُمَا ظَلَمُوْا ﴾

٣٨٤/٢

٦٠

﴿ بَلْ مِمَّ قَوْمٌ يَّعْدِلُوْنَ ﴾

٦٣٨/٢ - ١٨٩/١

٦٢

﴿ اَمِّنْ يُّحِبُّ الْمَضْطَرَّ ﴾

٦٧١/٢

٨٠

﴿ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتِ ﴾

سورة القصص

٤٨٤/٢

٤

﴿ اِنْ فِرْعَوْنُ عَلٰى فِى الْاَرْضِ ﴾

٤١٠ ، ٤٠٣/٣

٢٢

﴿ عَسٰى رَفِيتَ اَنْ يَّهْدِيَنِيْ سَوَاءَ السَّبِيْلِ ﴾

٢٧٧/١

٣٠

﴿ اِنِّىْ اَنَا اللّٰهُ ﴾

٢٥٣/٢

٥٥

﴿ وَاِذَا سَمِعُوا اللّٰغُوْا اَعْرَضُوْا ﴾

٤٠٥/٣

٥٦

﴿ اِنَّكَ لَا تَهْدِيْ مَنْ اَحْبَبْتَ ﴾

٢٩٤/٢

٧٥

﴿ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾

٤٣٦/٢

٧٨

﴿ قَالَ اِنَّمَا اُوْتِيْتُمْ عَلَىٰ عِلْمِ عِنْدِيْ ﴾

١٩١/٢

٨٣

﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ نَجْعَلُهَا ﴾

٦٩١/٢

٨٥

﴿ لِّرَاٰدِكِ اِلَىٰ مَعَادٍ ﴾

٧٠٨ ، ٥٤٣ ، ٣٢٤/١

٨٨

﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ ﴾

٦٦٠ ، ٥٦٤ ، ٢٥٨ ، ٢٣/٢

سورة العنكبوت

١٤٢/٢

١٧

﴿ وَتَخْلُقُوْنَ اِفْكًا ﴾

٥٨١/١

١٩

﴿ اَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ ﴾

٦٢٩/٢

٦٩

﴿ وَالَّذِيْنَ جَهِدُوْا فِىْنَا لَنَهْدِيْهُمْ ﴾

رقم الصفحة

رقمها

الآية

سورة الروم

٣٧١ / ٢	٧	﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾
٢١٧ / ٣ - ٦١٣ / ٢	٢٧	﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ ﴾
١٤٣ / ٢	٣٠	﴿ لَا يُبْدِلُ لِكُلِّ خَلْقٍ اللَّهُ ﴾

سورة لقمان

٤٢٤ / ١	١١	﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ ﴾
٣٩٥ / ٢	١٣	﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾
٦٦٥ / ١	٢٠	﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهَرَهُ وَبَاطِنَهُ ﴾

سورة السجدة

١٧٥ / ٣	٥	﴿ يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾
٤٢٥ / ١	١٠	﴿ وَقَالُوا آءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾
٣٥٢ / ٢	١٢	﴿ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا ﴾
٢٦ / ٢	١٣	﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ﴾
٤١١ / ٣	٢٣	﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾

سورة الأحزاب

٣٨٦ / ٣	٦	﴿ الَّذِينَ أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾
٣٥٢ / ٢	٨	﴿ لِيَسْتَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾
٣٥٣ / ٢	٢٤	﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ ﴾
٣٦٥ / ٣	٢٧	﴿ وَأَوْثَقَكُمْ أَرْضَهُمْ وَيُدْبِرْهُمْ ﴾
٥٣٢ / ١	٣٢	﴿ لَسْتَنَ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ ﴾
١٩٦ / ٣	٣٧	﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾
٢٠٧ / ٢	٤١	﴿ أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾
٢٢٢ / ٣	٤٣	﴿ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾
٢٩٤ / ٢	٤٥	﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا ﴾
١٥ / ٣	٥١	﴿ تَقْوَى ﴾
٣٢٧ / ١	٧٢	﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
	سورة سبا	
﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾	٢	٤٥٤/٣
﴿وَمَا أَمُولُكُمْ وَلَا أَوْلَدُكُمْ﴾	٣٧	١٨٩/٣
﴿وَمَا يَبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾	٤٩	٦١٣/٢
﴿وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾	٥١	٤٢٣/٣
	سورة فاطر	
﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ﴾	٦	١٩٣/٢
﴿وَالِيهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾	١٠	١٣٨/٢
﴿هَذَا عَذَابٌ فَرَاتٍ سَابِغٌ شَرَابُهُ﴾	١٢	١٣٧/٣
﴿يَتَأَيَّمُوا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾	١٥	٥١٥/٢
﴿وَلَنْ تَدْعُ مَثْقَلَةً إِلَىٰ حِمْلِهَا﴾	١٨	١٧٢/٢
﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنَ فِي الْقُبُورِ﴾	٢٢	٦٧١/٢
﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾	٣٢	٣٩٦/٢
﴿إِنَّكَ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾	٣٤	٣٠١/٢
﴿الَّذِي أَهْلَنَّا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ﴾	٣٥	١٩١/٢
﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾	٣٧	١٨٩/٢
	سورة يس	
﴿فَعَزَّزْنَا بِالشَّالِثِ﴾	١٤	٤١٦/٢
﴿إِنِّي أَنَا أَنْتُ بَرِّيَكُمْ﴾	٢٥	٢٦٧/٢
﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾	٣٩	٤٢٨/٣ - ٥٠٩، ٢٣٨/١
﴿قَالُوا يَا بُولَاقَانُ بَعْثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا هَذَا﴾	٥٢	٦٧٢/٢ - ٦٦٩، ٥٨١/١
﴿وَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾	٥٧	١٧٥/٢
﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾	٧٩-٧٨	٦٥٩، ٦٥٤/٢
	سورة الصافات	
﴿فَأَتْلَيْتَ دُكْرًا﴾	٣	٢٠٩/٢
﴿إِنَّا رَزَقْنَا السَّمَاءَ﴾	٧-٦	١٨/٢
﴿فَأَمْدُومُ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾	٢٣	٣٩٩/٣

رقم الصفحة

رقمها

الآية

٣٠ / ٢

٣٧

﴿ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴾

٢٥٦ / ٢

١٠٣

﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴾

٢٨١ / ٢

١٤٣

﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾

سورة ص

٤١٤ ، ٢٠٩ / ٢

٢-١

﴿ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾

١٤٢ / ٢

٧

﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ ﴾

٢٠٩ / ٢

٨

﴿ أَمْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾

٤٦٣ / ٣

١٠

﴿ فَلْيَرْفَعُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾

٤٠٣ / ٣ - ٣٠ / ٢

٢٢

﴿ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ﴾

٥٨٨ ، ٤١٣ / ٢

٢٣

﴿ أَكْفَلْنِيهَا ﴾

٢١٠ / ٢

٣٢

﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ ﴾

٣٩٠ / ٣

٣٥

﴿ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يُبَغِّى لِأَحَدٍ ﴾

٤٢٩ / ٣

٦١

﴿ مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا ﴾

٥١٢ / ٢

٦٢

﴿ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا ﴾

٣٤٠ / ١

٧٥

﴿ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ﴾

٣٤ / ٢

٨٥-٨٤

﴿ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ * لَا مَلَأَنَّ ﴾

سورة الزمر

٤٢٥ / ١

٦

﴿ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾

٨ / ٣ - ٢٥٦ / ٢

٢٩

﴿ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾

١٧٤ / ٣ - ٥٨٥ ، ٥٧١ / ٢

٣٦

﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾

٤٣٥ / ٣ - ٦٦٩ / ١

٤٢

﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾

١٩٣ ، ١٩٠ ، ١٨٨ / ٢

٥٤

﴿ وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ﴾

٣٤٥ / ١

٥٦

﴿ بِحَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ ﴾

٥٥٩ / ٢ - ٣٣٩ / ١

٦٧

﴿ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾

٦٦٧ / ٢

٦٨

﴿ وَتُفَتَّحُ فِي الصُّورِ فَصُيِّقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ ﴾

٧٤٠ / ١

٧١

﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿يَسْخَرُونَ بِمُحَمَّدٍ رَبِّهِمْ﴾	٧٥	٢٨٠ / ٢
سورة غافر		
﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾	٣	٤٥٠ / ٣ - ٥٦٧ / ٢
﴿ذِي الطَّوْلِ﴾	٣	٤٥٢ / ٣
﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾	٦	٣١ / ٢
﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾	٧	٣٧٤ / ٣
﴿أَتُنَا أَتْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَتْنَيْنِ﴾	١١	٦٤٩ / ٢
﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾	١٥	٤٥١ / ٣ - ٢٤٨ / ٢
﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾	١٦	٣٦٤ / ٣ - ٧٠١ / ٢
﴿إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ﴾	٣٩	١٩١ / ٢
﴿وَحَاقَ بِنَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾	٤٦-٤٥	٦٧٠ / ٢
﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾	٥١	٢٩٣ / ٢
﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى﴾	٥٣	٤١٠ / ٣
﴿لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ﴾	٥٧	٤٢٦ / ١
﴿أَدْعُوْنِي أَستَجِبْ لَكُمْ﴾	٦٠	١٧١ / ٢
﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾	٦٩	٢٢٢ / ٣
سورة فصلت		
﴿أَتَيْنَا طُورًا أَوْ كَرِهًا قَالْنَا آتَيْنَا طَائِعِينَ﴾	١١	٥٢١ / ٣ - ١٨١ ، ١٧٨ ، ١١٦ / ٢
﴿هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾	١٥	٢٠١ / ١
﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى﴾	١٧	٤٠٩ / ٣
﴿أَنطَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾	٢١	٥٢٦ / ٣
﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾	٢٥	٣١ / ٢
﴿نَحْنُ أَوْلَىٰ بِكُمْ﴾	٣١	٢٠٠ / ٣
سورة الشورى		
﴿وَنُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ﴾	٧	٧٣٥ / ١
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾	١١	- ٣٣٤ ، ٣٣٣ ، ٣٢٩ / ١
		٢٤١ ، ٢٠ / ٣ - ٥٧٧ / ٢

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾	١٩	٥٩٣ / ٢
﴿ وَمَا كَانَ لَشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴾	٥١	١٨٥ / ٢
﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾	٥٢	٤٠٩ / ٣ - ١٩٢ / ٢

سورة الزخرف

﴿ حَمَّ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾	٢-١	٦٢٣ / ٢
﴿ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴾	٢٢	٤١١ ، ٤٠٨ / ٣
﴿ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ ﴾	٢٩	٢٩ / ٢
﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ ﴾	٣٠	٢٩ / ٢
﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ ﴾	٣١	٤٢٣ / ٢
﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا ﴾	٣٢	١٩٣ / ١
﴿ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾	٣٣	٣٧٣ / ٢
﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾	٤٤	٢٠٨ / ٢
﴿ فَلَمَّا أَصْفَوْنَا آتَنَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾	٥٥	١٧٩ / ٣
﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً ﴾	٦٠	٤٢٩ / ٢
﴿ وَإِنَّهُمْ لَعِلَّمُ لِلسَّاعَةِ ﴾	٦١	٤٣٦ / ٢
﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ ﴾	٨١	٣٢٦ / ١

سورة الدخان

﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾	٤	٥٣٠ / ٢
﴿ فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ ﴾	١٠	٢٤٦ / ٢
﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ ﴾	١٩	٤٨٤ / ٢
﴿ وَأَوْزَنْنَاهَا قَرَمًا ﴾	٢٨	٣٦٥ / ٣
﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾	٣٩	٢٦ / ٢
﴿ دُوقُ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾	٤٩	٧٣ / ٢
﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ ﴾	٥٦	٦٧٢ / ٢
﴿ فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ ﴾	٥٩	٢٤٦ / ٢

رقم الصفحة

رقمها

الآية

سورة الجاثية

٤٣٦/٢

٢٣

﴿وَأَضْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عَمْرٍ﴾

سورة الأحقاف

٥٨٦/١

٩

﴿قُلْ مَا كُنتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ﴾

٤٢٨/٣-٥٠٩، ٢٣٨/١

١١

﴿إِفْكَ قَدِيمٌ﴾

سورة محمد

٣٨٦، ٢٠٠، ١٩٦/٣

١١

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾

١٩٠/٢

١٩

﴿فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾

٤٥١، ٤٤٢/٢

٣١

﴿وَلَسَبَلُونَكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ﴾

٢٤٧/٣

٣٥

﴿وَلَنْ يَرْكُزَ أَعْمَالَكُمْ﴾

٢٥٠/٣

٣٨

﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾

سورة الفتح

٥٢١/٢

١

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾

١٨٩/١

٢٩

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾

سورة الحجرات

٤٢٩/٣

١

﴿لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾

٤٥٩، ١٦٢/٣

٩

﴿وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبَدِّلْ وَجْهَ اللَّهِ ۚ إِنَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ﴾

٩/٣-٢٥٦/٢

١٤

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءِأَمِنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾

سورة ق

٢٩/٢

٥

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾

٦١٥/١

٨

﴿تَبَصَّرْهُ وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾

٤٢٢، ٣٨٥/٣

١٦

﴿وَحَنُ أَوْقَرُ إِلَهِ مِن جَبَلٍ أَلْوَيْدٍ﴾

١٦٨/٣

١٨-١٧

﴿إِذْ يَتْلَى الْمُتَفَابِيحُ﴾

٢٤٤/٢

١٨

﴿مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ﴾

٦١٤/١

٢٢

﴿فَبَصَّرَكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾

رقم الصفحة	رقمها	الآية
١٠ / ٣	٢٤	﴿كُلَّ كَفَّارٍ عَذِيبٌ﴾
١٧٧ / ٢	٣٠	﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ﴾
٢٩٥ / ٢	٣٧	﴿أَوَلَقِيَ السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾
٤٢٣ / ٣	٤١	﴿يَوْمَ يَنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾
٧٥٨ / ١	٤٥	﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾

سورة الذاريات

٩ / ٣	٣٦-٣٥	﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾
٣٧٥ / ٣	٤٧	﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾
٦٣٣ ، ٥٤٤ / ٢	٥٨	﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾

سورة الطور

٦٧ / ٣	٢١	﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾
٥٩٧ ، ٥٨٠ / ١	٢٨	﴿إِنَّهُمْ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾

سورة النجم

٥٢١ ، ٤٦٨ / ١	١٠	﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾
٤٥٩ / ١	١٨	﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾
٤١٠ / ٣	٢٣	﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَىٰ﴾
٤٣٣ / ٣	٣٧	﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ﴾
٢٥٠ / ٣	٤٨	﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾

سورة القمر

٥٢٣ / ٢	١١	﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾
٣٤١ / ١	١٢-١١	﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ * وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾
٣٤٠ / ١	١٤	﴿تَجْرَىٰ بِأَعْيُنِنَا﴾
١٩٩ / ١	١٦	﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾
١٩٩ / ١	٤١	﴿وَلَقَدْ جَاءَ ءَالَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾

سورة الرحمن

٦٢٢ / ٢	٤-٣	﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾
---------	-----	--

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾	٢٠-١٩	١٣٧/٣
﴿وَلَهُ الْمَوَارِ الْمُسْتَنَاتُ فِي الْبَحْرِ﴾	٢٤	٤٣٦/٢
﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾	٢٧-٢٦	٢٣/٢ - ٥٤٣/١
﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ﴾	٢٧	٤٥٢/٣ - ٢١٤/٢ - ٥٨٠/١
﴿مَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾	٦٠	٤٦٠/١
﴿نَبِّذْكَ أَسْمُ رَبِّكَ﴾	٧٨	٢١٤/٢ - ١٣٨/١

سورة الواقعة

﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾	٣	١٣٧/٢
﴿وَفَنَكِهَةٌ كَثِيرَةٌ﴾	٣٣-٣٢	٢٠٢/٢
﴿أَيُّدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾	٤٨-٤٧	٦٥٩/٢
﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾	٦٠	٤٢٧/٣
﴿وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾	٧٣	٥٤٦/٢
﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾	٧٤	٢٨٢/٢

سورة الحديد

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾	٣	٥٨٦، ٥٨٠، ٥٤٥/١
﴿يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾	١٢	٣٧١/٢ - ٦٦٤
﴿انظُرُوا نَفْسًا مِنْ نُورِكُمْ﴾	١٣	٢٢٣/٣
﴿هِيَ مَوْلَانَكُمْ﴾	١٥	٢٢٢/٣
﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾	١٦	١٩٧/٣
﴿كَمْثَلٍ غَيْثٍ﴾	٢٠	١٨٨/٢
﴿يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾	٢٨	١٨١/٣
		٥٨٨/٢

سورة الحشر

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً﴾	٧	٦٢٩/٢
﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا﴾	٨	٣٥٣/٢
﴿كَمْثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾	١٦	٣٢٧/١

رقم الصفحة	رقمها	الآية
		﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْمَزِيدُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾
٥٥٥ ، ١٨٠ / ٢ - ٧٥٨ / ١	٢٣	
١٣٢ ، ١٢٧ / ٣ - ٥٨٠ ، ١٦٧ / ١	٢٤	﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ﴾
		سورة الممتحنة
٤٥٩ ، ١٦٢ / ٣	٨	﴿وَنُقِطُوا إِلَيْهِمْ﴾
		سورة الصف
٢٢٢ / ٣	٨	﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾
٣٧٣ / ٢	١٤	﴿فَأَصْبَحُوا ظَالِمِينَ﴾
		سورة الجمعة
٤٠٤ / ٣	٥	﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾
٢١٠ / ٢	٩	﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾
		سورة المنافقون
٣٢٧ / ٢	١٠	﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَقَ﴾
		سورة التغابن
٥١٦ / ٢	٦	﴿فَكْفَرُوا وَقَالُوا وَأَسْتَعْفَى اللَّهُ﴾
٧٣٤ / ١	٩	﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ يَوْمَ الْجَمْعِ﴾
٤١١ / ٣	١١	﴿وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾
		سورة الطلاق
٣٨٦ / ٢	٢	﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾
٣٨١ ، ٣٨٠ / ٣	٣	﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾
٢٥١ / ٣	٦	﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾
٤٦١ / ٣ - ٥٦٠ ، ٥٣٠ / ٢	٧	﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾
٢١٠ / ٢	١١-١٠	﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا * رَسُولًا﴾
		سورة التحريم
٢٠١ / ٣ - ٣٧٤ / ٢	٤	﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿بَنَاتِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُبُوتًا﴾	٨	١٩٠/٢ - ٧١٨/١
	سورة الملك	
﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ *		
﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾	٤-٣	١٤٠/٢ - ٦١٤، ٤٢٤/١
﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾	٨	١٨٦/٢
﴿ءَايَأْتُمْ مِّن فِي السَّمَاءِ﴾	١٦	٤٩٠/٢
	سورة القلم	
﴿أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾	٢٨	٢٨١/٢
	سورة الحاقة	
﴿الْمَاقَةُ﴾	١	٣٢/٢
﴿فَأَمَّا نُمُودُ فَأَمَّا لَكُمْؤَا بِأَطَاعِيَةٍ﴾	٥	٦٧٥/١
﴿فَهَلْ تَرَىٰ لَهُم مِّن بَاقِيَةٍ﴾	٨	٦٧٥/١
﴿فَأَمَّا مَن أَوْفَىٰ كَيْلَبُؤِ يَمِينِهِ﴾	١٩	١٦٩/٣
	سورة المعارج	
﴿مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾	٣	٢١٨/٢
﴿تَتَوَبَّعُهُ﴾	١٣	١٥/٣
﴿تَدْعُوا مَن أَذْبَرَ وَتَوَلَّىٰ﴾	١٧	١٨٢، ١٧٧، ١٧٥/٢
﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾	٢٥-٢٤	٣١/٢
	سورة نوح	
﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾	١٦	٢٢٢/٣
﴿الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾	١٩	٥٥٩/٢
﴿وَلَا تَذَرْنِ وَدَا وَلَا سِوَاَهَا﴾	٢٣	٣٥٦/٣
﴿مِمَّا خَطَبْتَنَّهُمْ أَغْرِقُوا فَأَذْخَلُوا نَارًا﴾	٢٥	٦٧٠/٢
﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِرًا كَفَّارًا﴾	٢٧	٦٢/٣

الآية	رقمها	رقم الصفحة
سورة الجن		
﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴾	٢-١	٤٠٩ / ٣
﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَى جَدْرَيْنَا ﴾	٣	١٩٠ / ٣
﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾	١٥	٤٥٩ ، ١٦٥ / ٣
﴿ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴾	٢٨	٦٤٧ ، ٦٤٥ ، ٦٤٤ / ٢
سورة المزمل		
﴿ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾	٧	٢٧٨ / ٢
﴿ عَلِمَ أَنْ تَخْضُوهُ ﴾	٢٠	٦٤٤ / ٢ - ٧١٦ ، ٤٧٤ / ١
سورة المدثر		
﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَجِيدًا ﴾	١١	٥٣٣ / ١
﴿ وَبَيْنَ شُهُودًا ﴾	١٣	٢٩٣ / ٢
﴿ إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكُبَرِ ﴾	٣٥	١٥٦ / ٣ - ٥٧٣ / ٢ - ٤٥٩ / ١
سورة القيامة		
﴿ يُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴾	٤-٣	٧٣٩ / ١
﴿ بَلَى قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ تُسْوَى بَنَاتُهُمْ ﴾	٤	١٩٣ / ١
﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾	١٤	٦١٤ / ١
﴿ أَوَلَيْ لَكَ فَأُولَى ﴾	٣٤	٣٨٤ / ٣
سورة الإنسان		
﴿ وَسَقَلَهُمُ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾	٢١	٣٦٧ / ١
سورة المرسلات		
﴿ فَالْمُلَقَّيَاتِ ذِكْرًا ﴾	٥	٢٠٩ / ٢
﴿ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقْنِتْ ﴾	١١	٣٦٣ / ٣ - ٥٣٠ / ١
﴿ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ﴾	٢٣	٥٢٩ / ٢
سورة النبأ		
﴿ عَطَاءٌ حِسَابًا ﴾	٣٦	١٢ / ٢

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿يَلْتَقَى كُتُبُ رَبَّانَا﴾	٤٠	٦٧٧/٢
	سورة النازعات	
﴿وَالسَّيِّحَاتِ سَبْعًا * فَالسَّيِّدَاتِ سَبْعًا﴾	٤-٣	٢٧٩/٢
﴿فَالْمُدِيرَاتِ آمُرًا﴾	٥	١٧٥/٣
﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَلَهَا﴾	٣٠	٥٥٩/٢
﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾	٤١-٤٠	١٩٢/٢
	سورة عبس	
﴿لَعَلَّهُ يَرْزُقُ﴾	٣	٤٤٣/٢
﴿قُلِ الْإِنْسَنُ مَا أَكْفَرُوا﴾	١٧	١٠/٣
﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ﴾	٣٧	١٧٣/٣
	سورة التكويد	
﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾	٢٩	٢٦٥/١
	سورة الانفطار	
﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ * الَّذِي		
خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ فَعَدَلَكَ * فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾	٨-٦	١٣٣/٣ - ٣٨٤/٢
﴿وَلَوْ أَنَّ عَلَيْكُمْ لَحَفِظِينَ﴾	١٢-١٠	١٦٨/٣
﴿وَلَوْ أَنَّ الْفُجَارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾	١٤	٥١٢/٢
﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا﴾	١٩	٦٩٩/٢
	سورة المطففين	
﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾	٢	٤٣٦/٣
﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمْ حَاجُونَ﴾	١٥	٢٢٨/٣
﴿لَفِي عِلِّيِّينَ﴾	١٨	٤٨٣/٢
	سورة الانشقاق	
﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾	٨	١٦٩/٣

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿وَشَاهِدْ وَمَسْهُودٌ﴾	سورة البروج ٣	٢٩٥/٢
﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ﴾	٥-٤	٢٧٣/١
﴿وَمَا نَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾	٨	١٧٩/٣
﴿إِنَّهُمْ هُمُ الْيَدِيُّ وَيُعِيدُ﴾	١٣	٦١٣/٢
﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾	١٥	٦٣٦/٢
﴿فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾	١٦	٦٣٧/٢
﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾	سورة الطارق ٥-٧	١٣٦/٣
﴿سَجَّ اسْمَ رَبِّكَ﴾	سورة الأعلى ١	١٥٦/٢-٣٢٦، ١٣٨/١ ٢٨٢، ٢٨٠
﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ﴾	سورة الغاشية ١٧	١٩٣/٢
﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾	٢١	٢٠٨/٢
﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّطِرٍ﴾	٢٢	١٢١/٣-٧٥٨/١
﴿إِنَّ إِلَيْنَا أِيَابَهُمْ﴾	٢٦-٢٥	١٦٩/٣-١٦/٢-٥٩٩/١
﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾	سورة الفجر ٣	٢٤٠/٣
﴿وَنَعْمُ الَّذِينَ جَاءُوا بِالصِّخْرِ بِالْوَادِ﴾	٩	٦٣٩/٢
﴿إِنَّ رَبَّكَ لِمَا لِمَرْصَادٍ﴾	١٤	٢٤٦/٢
﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾	٢٢	١٥٦/٢
﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾	سورة البلد ١٠	٤٠٩/٣
﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾	سورة الشمس ٥	١٩٠/١

الآية	رقمها	رقم الصفحة
﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾	٧	٢٥٤/١
﴿نَافَاةَ اللَّهِ وَسُفِينَهَا﴾	١٣	١٩٢/٢
﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾	سورة الليل ١٠-٥	٤٦١/١
﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾	سورة الضحى ٨	١٧١/٣
﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾	٩	٥٥١/٢
﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾	سورة التين ٨	٤٠/٢
﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾	سورة العلق ١٩	٤٢٢/٣
﴿سَلَّمَ هِيَ حَتَّى مَطَلَعِ الْفَجْرِ﴾	سورة القدر ٥	٢٥٥/٢
﴿يَا أَيُّهَا رَبِّي أَوْحَى لَهَا﴾	سورة الزلزلة ٥	٣٧/٢
﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾	سورة القارعة ٩-٦	١٦٧/٣
﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَسِيرٌ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالْحَقِّ﴾	سورة النصر ٣-٢	٢٩/٢-٣٤٥/١
﴿وَأَسْتَغْفِرُهُ إِنَّكُمْ كَانَتْ تَوَّابًا﴾	٣	٧١٧/١
﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ * وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾	سورة الإخلاص ٤-١	٢٧١/١، ٥٣٢، ٥٣٣ ٥٣٥-٥٧٧/٢



فهرس أطراف الأحاديث والآثار^(١)

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٤٠١ / ٣	ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب	- ابعثني بالرقبة
٦٧٥ / ١	معاذ بن جبل (ف)	- أبقينا رسول الله
١٥٢ / ٣	عبد الله بن عباس ، معاذ بن جبل	- أتانى ربي في أحسن صورة
٢٦٥ / ٢	أسامة بن زيد (ف)	- أتروني أكلمه سمعكم؟!
٧٣٧ / ١	الحسن البصري (ق)	- اتقوا هذه الأهواء
٢٥٧ / ٢	جابر بن عبد الله	- أتى الحجر فاستلمه
٣٣ / ٢	عمرو بن العاص (ف)	- أتيتك من العراق
٣٦٤ / ٣	ابن مربع الأنصاري	- اثبتوا على مشاعركم
١٦٨ / ٣	أبو الدرداء	- أثقل شيء في الميزان
٧٤٧ / ١	أبو الدرداء	- أجلوا الله يغفر لكم
٤٠٠ / ٣	عبد الله بن مسعود (ف)	- أحسن الهدى هدى محمد
٣٧ / ٢	عبد الله بن عباس (ف)	- أحمد إليكم غسل الإحليل
٧٧ / ٢	أبو هريرة	- أحناء على ولد
٣٩٥ / ٢	أبو أمامة الباهلي	- إذا أتيتم على مظلوم فأغذوا السير
١٨٦ / ٣	سلمان الفارسي (ف)	- إذا أحرزت النفس قوتها اطمأنت
٢٤٥ / ٣	سلمة بن قيس	- إذا استجمرت فأوتر
٣٢ / ٢	علي بن أبي طالب (ف)	- إذا بلغ النساء نص الحقائق
٤٢٥ / ٣	أبو هريرة	- إذا تقارب الزمان
١٣٦ / ٢	أنس بن مالك	- إذا خفضت فأشمي
٥٢٠ / ١	عبد الله بن مسعود	- أسألك بكل اسم هو لك

(١) تَمَّتْ فهرسة أطراف الأحاديث والآثار حَسَبَ ورودها في الكتاب ، ورُمِزَ بـ (س) للحديث المرسل ، وبـ (ف) للحديث الموقوف ، وبـ (ق) للحديث المقطوع .

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
١٢٣ / ٣	عمر بن الخطاب (ف)	- استعمله لأستعين بقوته
٤٧٣ / ١	ثوبان	- استقيموا ولن تحصوا
٥٢٤ / ١	أسماء بنت يزيد	- اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين
٣٦٢ / ١	عبد الله بن عباس (ف)	- إسماعيل أول من ركب الخيل
٦٧٥ / ٢ - ٦٧ / ٣	أنس بن مالك، سمرة بن جندب	- أطفال المشركين خدوم أهل الجنة
٢٢٥ / ٢	عبد الله بن عباس	- أعتقها ولدها
٨٤ / ٢	علي بن أبي طالب	- اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم
٢٦٧ / ٢	أبو هريرة، عبد الله بن عمرو	- أعوذ بك من دعاء لا يسمع
٣١٧ / ٢	إسماعيل بن أمية (س)	- اقتلوا القتاتل
٧١٨ / ١	معاذ بن جبل (ف)	- ألا تعود في الذنب
١٨١ / ٣	رقية بنت أبي صيفي بن هاشم (ف)	- ألا فغثم
١٠ / ٣	جرير بن عبد الله البجلي	- ألا لا ترجعن بعدي كفاراً
٥٢٢ / ١	أنس بن مالك، ربيعة بن عامر	- أظوا بـ (يا ذا الجلال والإكرام)
٤٥٢ / ٣ - ٢١٤ / ٢		
٢٢٦ / ٢	أبو هريرة	- ألك نعمة تربها؟!
١٧٦ / ٣	عبد الرحمن بن سمرة	- أما سمعت من معاذ بن جبل يدبره
١٦٨ / ٣	عائشة	- أما في ثلاث مواطن فلا
٤٣٢ / ٢	-	- أمر بإعفاء اللحي
٦٩٧ / ٢	عمر بن الخطاب (ف)	- أملكوا العجين
٣٩٦ / ٢	أم سلمة (ف)	- إن أبا بكر وعمر لزما الطريق
٤٣٠ / ٣	عبد الله بن عباس (ف)	- أن ابن أبي العاص مشى القدمة
٧٤١ / ١	عبد الله بن عباس	- إن أتت به أوراق جعداً جمالياً
٥٩٨ / ١	أبو هريرة	- إن الحج المبرور
٥٠٠ / ١	عبد الله بن عباس (ف)	- إن الخلق يألوهون إليه في حاجاتهم
٦٢ / ٣	أبي بن كعب	- إن الغلام الذي قتله الخضر
٦٧١ / ٢	عائشة	- أن القبر ضغط سعد بن معاذ

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٧٤١/١	عبد الله بن مسعود	- إن الله جميل يحب الجمال
٢٣٢/٢	عائشة	- إن الله رفيق يحب الرفق
١٧٣/٢	جابر بن عبد الله	- إن الله عز وجل بنى داراً
٣٦٠/١	عبد الله بن عباس (ف)	- إن الله عز وجل علم آدم
٤٦٠ ، ١٦٢/٣	أبو موسى الأشعري	- إن الله لا ينام
٢٤٥/٣ - ٤٦٣/١	علي بن أبي طالب	- إن الله وتر يحب الوتر
١٤٩/٣	أبو هريرة	- إن الله يأتي المؤمنين في القيامة
٦٩٠/٢	-	- إن الله يحب الرجل القوي
١٣٦/٢	أبو موسى الأشعري	- إن الله يخفض العدل ويرفعه
١٤٦/٢	ابن الزبير (ف)	- إن الموت قد تغشاكم
٢٢٣/٣	يعلى ابن منية	- إن النار تقول للمؤمن
٤٦١ ، ١٦٤/٣	عائشة	- إن النساء من أسفه السفهاء
٢٢٥/٢	أبو هريرة	- أن تلد الأمة ربتها
٧٣٦/١	جابر بن عتيك	- أن تموت المرأة بجمع
٥٨٧/١	-	- إن تهامة كبديع العسل
٥٥٦/٢	أبو أمامة الباهلي	- إن روح القدس نفث في روعي
٣٢٤/٢	علي بن أبي طالب (ف)	- إن صبرت مضى أمر الله وأنت مأجور
١٩٣/٣	خالد بن أبي عمران (س)	- إن عذابك الجد بالكفار ملحق
٢٠١/١	عبد الله بن عمرو	- إن قلب المؤمن بين
١٣٧/٣	علي بن أبي طالب (ف)	- إن للرحم أفراها وأبواباً
٤٤٩/١	أبو هريرة	- إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها كلها
٣٦٦ ، ١٤٠/١	أبو هريرة	- إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً
٢٣٣/٢	أبو هريرة	- إن لله مئة رحمة
٧٤٩/١	أبي بن خلف (قاله للنبي ﷺ)	- إن لي فرساً أجلها
١٩٨/١	أبو بكر الصديق (ف)	- إن هذا الكلام ما خرج من إل
٢١٤/٣	مروان بن الحكم (س)، المسور بن مخرمة	- إن هذه تنصر أرض بني كعب

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٥٤٩/١	المغيرة بن شعبة (ف)	- أنا آخركم عهداً به
٢٢٠/٣	جرير بن عبد الله	- أنا بريء من كل مسلم مع مشرك
١٩٢/١	الحباب بن المنذر (ف)	- أنا جديلاً المحكك
٢٨٣/٢	أبو هريرة	- أنا سيد ولد آدم
٣٦١/١	أبو هريرة، عبد الله بن عباس	- أنا عربي والقرآن عربي
٣٦٧/٣	عائشة	- إنا لا نورث
٧٧/٢	عوف بن مالك الأشجعي	- أنا وسفعاء الخدين
٣٦٨/٣	علي بن أبي طالب، زيد بن أبي أوفى	- أنت أخي وواري
٣٧٧/٢ - ٦٦٥/١	أبو هريرة	- أنت الظاهر فليس فوقك شيء
٦٣٩/٢	أنس بن مالك	- انجاب السحاب
٢١٣/٣	أنس بن مالك	- انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
٤١٧/٢	عبيد الله بن عبد الله بن مسعود (قاله للزهري)	- إنك في العزاز فقم
٤٣٣/٣	معاوية بن حيدة القشيري	- إنكم وفيتم سبعين أمة
٢٤٧/٢	جندب بن عبد الله البجلي (ف)	- إنما المحروب من حرب دينه
٦٣١/٢	سهل بن سعد	- إنما جعل الاستئذان لأجل البصر
٦٩/٢	عائشة (ف)	- إنما يعجل العقوبة من يخاف الفوت
٤٣٣/٢	-	- إنه غلام عاف
٤١٦/٢	عبد الله بن عمر (ف)	- إنه لمعزز بكم
٢١٧/٣	هند بن أبي هالة (ف)	- أنور المتجرد
٥٨٧/١	أبو مسعود الأنصاري (قاله للنبي ﷺ)	- إني أبدع بي فاحملني
٦٢٤/٢	أبو بكر الصديق (ف)	- إني أبنتك بنحل
١١٩/٣	عمر بن الخطاب (ف)	- إني داع بدعاء فهيمنوا
٤٠١/٣	عبد الله بن مسعود	- اهدوا هدي عمار
١١/٣	معاوية (ف)	- أهل الكفور هم أهل القبور
٧٣٥/١	أبو هريرة	- أوتيت جوامع الكلم
٤٣٢/٢	عبد الله بن عمر	- أول الوقت رضوان الله

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٧٨ / ٢	أبو هريرة (ف)	- إياك والحنوة
٤٥٤ / ٣	عبد الله بن مسعود	- إياك والمناخ على ظهر الطريق
٧٥٣ / ١	جابر بن عبد الله	- إياكم والتعريس على جواد الطريق
٣١٤ / ٢	عمر بن الخطاب (ف)	- إياكم والطعن في الأنساب
٧٣٦ / ١	-	- أيما امرأة ماتت بجمع
٢٨٦ / ٢	-	- أيما رجل أغلق على امرأته
٣٢٠ / ٢	عبد الله بن مسعود (ف)	- الإيمان نصفان
٣٧٥ / ٢	ابن الزبير (ف)	- إيه والإله
٦١٨ / ١	عبيد بن عمير (س)	- بصر جلد الكافر أربعون ذراعاً
٦١٨ / ١	عبد الله بن مسعود	- بصر كل سماء خمس مئة عام
٦٩٧ / ٢	أنس بن مالك (ف)	- البصرة إحدى المؤتفكات
٧٣٧ / ١	أبو هريرة	- بع الجمع بالدرهم
٧٣٧ / ١	عبد الله بن عباس (ف)	- بعثني النبي ﷺ في الثقل
٦٧٥ / ١	عبد الله بن عمر	- تبقه وتوقه
١٣٧ / ٢	عمر بن الخطاب (ف)	- ترفع قوماً إلى الجنة
٧٥٤ / ١	الحسن البصري (س)	- تركتهم وقد جيدوا
٣٦٤ / ٢	أبو هريرة	- ترون ربكم كما ترون القمر
٤٥٣ / ٣	أبو طلحة الأنصاري	- تطاول عليهم الرب بفضلته
١٣١ / ٣	عمر بن الخطاب (ف)	- تنعطف عليهم بالعلم قلوب
٧١٨ / ١	عمر بن الخطاب (ف)	- التوبة النصوح
٧١٨ / ١	الضحاك (ق)	- التوبة النصوح
٧١٩ / ١	سعيد بن جبير (ق)	- التوبة النصوح
٧١٩ / ١	محمد بن كعب القرظي (ق)	- التوبة النصوح
٧١٩ / ١	سعيد بن المسيب (ق)	- توبة نصوحاً
٦٧٠ / ٢	أبو أمامة	- توقروا البول يوقكم الله عذاب القبر
٦٧٧ / ٢	أبو هريرة	- ثم يقول: كوني تراباً

طرف الحديث	اسم الراوي	رقم الصفحة
- الجار أحق بصقبه	أبو رافع مولى النبي ﷺ	٣٦٦/١
- جلد رجلين سبحا بعد العصر	عمر بن الخطاب (ف)	٢٨٠/٢
- جوف الليل الأخير	عمرو بن عبسة، أبو أمامة	٢٦٨/٢
- جوف الليل الغابر	عبد الله بن عمر	٦٤٠/٢
- حتى يقاد للشاة الجماء من الشاة القرناء	أبو هريرة	٦٧٧/٢
- حجاب النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه	أبو موسى الأشعري	٢٢٧/٣
- حماديات النساء	أم سلمة (ف)	٣٧/٢
- حملة العرش كلهم صور	عكرمة (ق)	١٣١/٣
- خبر الشاة المسمومة	أنس بن مالك	١٧٨، ١١٦/٢
- خبر حنين الجذع	عبد الله بن عمر	٧٦/٢
- خذوا عني مناسككم	جابر بن عبد الله	٦٣٠/٢
- خرج إلى صور المدينة	-	١٣٢/٣
- خرج من مرضه يهادى	عائشة	٤٠١/٣
- الخلافة في قریش	أبو هريرة	١٧٤/٢
- خلق آدم على صورته	أبو هريرة	٧٤٣، ٣٤٠/١
- خلق العرش إظهاراً لقدرته	علي بن أبي طالب (ف)	١٤٩/٣ -
- خلق الملائكة من شعر ذراعيه	عبد الله بن عمرو بن العاص (ف)	٢١٦/٢
- خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم	عائشة	٢٢٨/٣
- خير الصدقة ما أبقت غنى	أبو هريرة	٦٧٥/٢
- خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	أبو هريرة	١٧٠/٣
- الخيل مبدأة يوم الورد	حكيم بن حزام	١٧٠/٣ - ٣٧٦/٢
- دع داعي اللبن	عمرو بن عوف المزني	٦١٥/٢
- دعا به يوم بدر	ضرار بن الأزور	١٧٣/٢
- دعوها فإنها جبارة	علي بن أبي طالب	٥٢٣/١
- دون الله تعالى سبعون ألف حجاب	أبو موسى الأشعري	٧٥٧/١
	سهل بن سعد	٢٢٧/٣

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٣٧٢ / ٢	-	- ذكر قريش الظواهر
٥٨٩ / ٢	-	- الراب كافل
١٨٠ / ٣	عائشة	- راحة للمؤمن
٩١ / ٢	أبو هريرة	- رأيت جعفرأ يطير في الجنة
١٤٩ / ٣ - ٧٤٣ / ١	عبد الله بن عباس ، معاذ بن جبل	- رأيت ربي في أحسن صورة
١٩٩ / ٢	عبد الله بن حوالة (ف)	- رأيت رسول الله ﷺ في ظل دومة
٢٠٠ / ١	عبد الله بن مسعود	- رب اغفر وارحم
٢٣٢ / ٢	عبد الله بن عباس (ف)	- الرحمن الرحيم : اسمان رقيقان
٢٤٣ / ٢	أبو الدرداء	- الرزق يطلب العبد
٦٩١ / ٢	-	- الزموا تقوى الله واستعيذوها
٤٢٥ / ٣	عمر بن الخطاب ، أبو هريرة ، عائشة	- سدّدوا وقاربوا
٣٢٣ / ٢	غزوان الغفاري (ق)	- سدرة المنتهى صبر الجنة
٤٢٦ / ٣	عبد الله بن مسعود (ف)	- سلم على رسول الله ﷺ وهو في صلاته
٤٣٣ / ٢	أبو بكر الصديق	- سلوا العفو والعافية والمعافة
٢٩٦ / ٢	أبو هريرة	- سيد الأيام يوم الجمعة
٢٨٣ / ٢	عبد الله بن الشخير	- السيد الله
٢٩٦ / ٢	علي بن أبي طالب (ف)	- الشاهد يوم الجمعة
٣٦٦ / ١	جابر بن عبد الله	- الشفعة فيما لم يقسم
٦٨٨ / ٢	جابر بن عتيك	- الشهادة سبع
٦٣٠ / ٢	عبد الله بن عمر	- الشهر هكذا
٣٢٤ / ٢	أنس بن مالك	- الصبر عند الصدمة الأولى
٣٢٣ / ٢	علي بن أبي طالب (ف)	- الصبر من الدين بمنزلة الرأس
٢٤٣ / ٣	عبد الله بن عمر	- صلاة الليل مثنى مثنى
٦٣٠ / ٢	مالك بن الحويرث	- صلوا كما رأيتموني أصلي
٥٤٨ / ٢	سلمان الفارسي	- صلى بأرض قي
٧٣٦ / ١	عمر بن عبد العزيز (ق)	- عجبت لمن لاحن الناس

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٣٦٧/٣	أبو الدرداء	- العلماء ورثة الأنبياء
٤١٦/٢	-	- على أن لهم عزازها
١٩٩/٢	عائشة (ف)	- عليكم السام الدام
٢٧/٢	أبو هريرة	- العين حق
٤٦٦/١	أبو بكر الصديق	- فإذا بلغت خمساً وعشرين
٧٨/٢	طلحة بن عبيد الله (ف)	- فإذا قبور بمحنة
٦١٧/١	-	- فأرسلت إليه أم معبد شاة
٤١٥/٢	عبد الله بن زمعة	- فاستعز برسول الله
٣٧٢/٢	عمر بن الخطاب (ف)	- فظهر بمن معك
٦١٧/١	-	- فأمر به فبصر به
٥٣١/٢	عبد الله بن عمر	- فإن غم عليكم فاقدروا له
٥٣١/٢	عبد الله بن عمر	- فإن غم عليكم فأكملوا العدة
٢١/٢	الزبير بن العوام	- فبدرت مني كلمة أحفظته
٣٨٠/٣	عبد المطلب بن ربيعة، الفضل بن العباس (ف)	- فتواكلا الكلام
٧٤٨/١	-	- فجاء إبليس على صورة شيخ
٣٢/٢	أبو سعيد الخدري	- فجاء رجلان يحتقان
٢١٨/٣	-	- فرض عمر للجعد
٢٦٩/٢	الضحاك (ق)	- فسمعت منه كلاماً
٣٧٥/٣	جابر بن عبد الله (ف)	- فضرب رسول الله ﷺ عجز جملي
٢٤٩/٣	العباس	- فلم يزل على وتيرة واحدة
١٥٧/٣ - ٥٧٣/٢	-	- فلما أبرز عن ربضه دعا بكبره
٤٣٤/٣	أنس بن مالك	- فمررت بقوم تقرض شفاههم
٦٠٦/١	سيابة بن عاصم السلمي (ف)	- فوق بسيطاً متداركاً
٦٠٦/١	-	- في الهمولة الراعية
٢٤٩/٣	زيد بن أسلم (ق)	- في الوتر ثلث الدية
٤٢/٢	-	- في رأس كل عبد حكمة

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
١٧٥ / ٢	عبد الله بن عباس (ف)	- فيجيئهم ما اشتهاوا
٢٥٢ / ٣	عبد الله بن عمر (ف)	- قال أبو صرد في صفة عجوز: ما بطنها بوالد
٢١٧ / ٢	علي بن أبي طالب (ف)	- قد كان ولا مكان
٣٦٢ / ١	أبو هريرة	- قرأ (طه) و(يس) قبل أن يخلق آدم
٢٤٦ / ٣	مكحول (س)	- قلدوا الخيل ولا تقلدوها الأوتار
١٨٨ / ٣	أسامة بن زيد	- قمت على باب الجنة
٢٨٣ / ٢	أبو سعيد الخدري	- قوموا إلى سيدكم
١٢٦ / ٣	عكرمة مولى ابن عباس (ق)	- كان ابن عباس أعلم بالقرآن
٥٧٦ / ٢	جبير بن مطعم	- كان إذا افتتح قال: الله أكبر كبيراً
٧٣٨ / ١	عبد الله بن عباس (ف)	- كان إذا مشى مشى مجتمعاً
١٤٥ / ٢	عائشة (ف)	- كان خلقه القرآن
٧٠٠ / ٢	أم سلمة	- كان رسول الله ﷺ يقرأ
١٩٧ / ٢	عائشة (ف)	- كان عمله ديمة
٧٣٧ / ١	-	- كان في جبل تهامة جماع
٢٢٨ / ٢	-	- كان يتعوذ بالله من فقر مرب
٧٣٥ / ١	هند بن أبي هالة (ف)	- كان يتكلم بجوامع الكلم
٥٢٢ / ٢	أمية بن عبد الله بن خالد الأموي (س)	- كان يستفتح بصعاليك المهاجرين
٣٧٣ / ٢	عائشة	- كان يصلي العصر في الحجرة
٣٦٥ / ٢	معاذ بن جبل (ف)	- كان يصلي، فأضر به غصن
٤٥٢ / ٣	عبد الرحمن بن كعب بن مالك	- كانا يتطاولان على رسول الله
٤١٩ / ٢	-	- كانت في النساء كالغراب الأعصم
١٣١ / ٣	مجاهد	- كره أن يصور شجرة مثمرة
١٨٥ / ٣	عبد الله بن عمرو	- كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت
٤٦٤ / ٣	عمر بن الخطاب	- كل سبب ونسب ينقطع
١٩٨ / ٢	جعفر الصادق (ق)	- كل طير دوم حرم أكله
٣٣٧ / ٢	علي بن أبي طالب (ف)	- كلمة حق أريد بها باطل

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٥٢١/٢	عبد الله بن عباس (ف)	- كنت لا أدري ما الفتح
٥٠٤/٢	-	- كيف تركت الحزورة؟
٢٤٨/٣	أبو هريرة	- لا بأس بقضاء رمضان تترى
٢٦٥/٢	أخت قيلة بنت مخزومة (قالت له لزوجها)	- لا تخبر أختي
٢٢٠/٣	أنس بن مالك	- لا تستضيئوا بنار المشركين
٣٦٣/٢	أبو سعيد الخدري	- لا تضارون في رؤية الشمس
٣٦٤/٢	جرير بن عبد الله البجلي	- لا تضامون في رؤيته
١٧٥/٢	أبو هريرة	- لا تفضلوني على يونس
٥٨٣/٢	أبو هريرة	- لا تقولوا لشجرة العنب: الكرم
٥٧٦/٢	-	- لا تكابروا الصلاة بمثلها من التسبيح
٢٩٧/٢	أبو أيوب، أبو بصرة الغفاري	- لا صلاة بعدها
٣٦٢/٢	عبادة بن الصامت، عمرو بن يحيى (س)	- لا ضرر ولا ضرار
٥٥٦/٢	أبو سعيد الخدري	- لا قدست أمة لا يؤخذ لضعيفها
١٧٤/٢	بريدة	- لا وجدت
٣٣/٢	الحسن البصري (ق)	- لا يبلغ المؤمن حقيقة الإسلام
٢١٤/٣	-	- لا يؤمنكم أنصر
٢٥٦/٢	-	- لآتينك برجل سلم
٣٩٥/٢	ابن زمل الجهني	- لزموا الطريق فلن يظلموه
٤٤١/٣	عمر بن الخطاب (ف)	- لست بأخيه، وقد عرفت منتك عليه
٢٨٠/٢	عبد الله بن مسعود	- لعلكم تدركون أقواماً يصلون
٧٤١/١	عمر بن الخطاب	- لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم
٢١٨/٣	علي بن أبي طالب	- لعن الله من غير منار الأرض
٤٦٨/٣	أبو أسيد الأنصاري	- لقد عذت بمعاذ
٤٤٧/١	أبو هريرة	- لله تسعة وتسعون اسماً مئة إلا واحدة
٤٤٥/١	أبو هريرة	- لله تسعة وتسعون اسماً مئة غير واحد
٢١٧/٣	-	- لما نزل تحت الشجرة أنورت

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٥٧٥ / ١	البراء بن عازب	- الله أعلى وأجل
١٧١ / ٣	جعفر الصادق (ق)	- اللهم أغننا بالافتقار إليك
١٨٧ / ٣	-	- اللهم لا مانع لما أعطيت
٥٠٥ / ١	الحسن البصري (ق)	- اللهم مجمع الدعاء
٢٠٠ / ٣	علي بن أبي طالب	- اللهم وال من والاه
١٧٥ / ٢	أبو هريرة	- لو دعيت إلى ما دعي
٦٧ / ٣ - ٦٧٥ / ٢	عائشة	- لو شئت لأسمعتك تضاعفهم
١٧٤ / ٢	أبو هريرة	- لو كنت مكانه لم أتلبث
٢٨٢ / ٢	أبو موسى الأشعري	- لولا ذلك لأحرقت سبحات
٢٥٠ / ٣	الشريد بن سويد الثقفي	- لي الواجد يحل عقوبته
١٤٠ / ١	جبير بن مطعم	- لي خمسة أسماء
١٤٦ / ٢	عمر بن الخطاب (ف)	- ليس الفقير الذي لا مال له
١٧٢ / ٣	أنس بن مالك	- ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها
١٧١ / ٣	عبد الرحمن بن أبي ليلى (س)	- ليستغن أحدكم بالله عن الناس
٣٨٤ / ٣	عبد الله بن عباس	- ما أبقت الفرائض
٣٢١ / ٢	أبو موسى الأشعري	- ما أحد أصبر على أذى من الله
٤٥٧ / ١	عبد الله بن مسعود	- ما أصاب أحدا قط هم
٢٤٦ / ٢	عبد الله بن مسعود	- ما تعدون الرقوب فيكم؟
٣٢ / ٢	عبد الله بن عمر	- ما حق امرئ مسلم
٢٨١ / ٢	بعض بنات النبي ﷺ	- ما شاء الله كان
٤٣١ / ٢	عبد الله بن عباس (ف)	- ما في أموال أهل الذمة؟ قال: العفو
١٤٢ / ٢	الحجاج (ق)	- ما وعدت إلا وفيت
١٣٦ / ٣	عبد الله بن عباس	- ماء الرجل يخرج من صلبه
٢٢٦ / ٢	محمد بن الحنفية (ق)	- مات رباني هذه الأمة
٣٦٥ / ٣	عبد الله بن عمر	- متعني بسمعي وبصري
٢٣٤ / ٣	الحسن البصري (ق)	- المراد به شجرة في الجنة

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
١٩٠ / ٣	عبد الله بن عباس (ف)	- معناه : تعالى جلال ربنا
١٧١ / ٣	عبد الله بن مسعود	- من استغنى بالله عز وجل
٥١٦ / ٢	أبو هريرة	- من استغنى بلهو أو تجارة
٣٢٣ / ٢	الحسن البصري (ق)	- من أسلف سلفاً
٣٠٢ / ٢	عبد الله بن عمر	- من أولي إليه نعمة
٧٣٦ / ١	أبو هريرة	- من بهيمة جمعاء
١٤٥ / ٢	عمر بن الخطاب (ف)	- من تخلق للناس
٧٢٥ / ١	سعيد بن المسيب (ق)	- من ترك صلاة لم يقضها أبداً
٢٦٤ / ٢	عبد الله بن عمرو	- من سمع الناس بعمله
٣٨٥ / ٢	عبد الله بن عباس ، عبد الله بن عمر	- من شرب الخمر
٢٤٧ / ٣	عبد الله بن عمر	- من فاتته صلاة العصر
٢٠٠ / ٣	زيد بن أرقم ، سعد بن أبي وقاص	- من كنت مولاه فعلي مولاه
٥١ / ٣	جدة رياح بن عبد الرحمن بن حويطب	- من لم يؤمن بي فليس مؤمناً
٦٣٠ / ٢	-	- من محمد رسول الله إلى الأقبال
٣٣ / ٢	عمر بن الخطاب (ف)	- من وراء حقائق العرفط
٥٢٣ / ٢	أبو الدرداء (ف)	- من يأت باباً مغلقاً يجد إلى جنبه باباً فتحاً
٦١٤ / ٢	أبو هريرة	- منعت العراق درهمها وقفيزها
١١ / ٣	سعد بن أبي وقاص	- المؤمن مكفر
٢١٨ / ٣	علي بن أبي طالب (ف)	- نائرات الأحكام ومنيرات الإسلام
١٣٥ / ٢	طهفة النهدي (قاله للنبي ﷺ)	- نستخلب الخير
٦١٥ / ٢	عبادة بن الصامت	- نفل في البدأة الربع
٨ / ٣	-	- نهران مؤمنان ونهران كافران
١٩٨ / ٢	أبو هريرة	- نهى أن يبال في الماء الدائم
٣٨٤ / ٣	جابر بن عبد الله	- نهى أن يجلس الرجل على الولايا
٢٠٦ / ٣	سمرة بن جندب	- نهى أن يسمى الرجل مملوكه نافعاً
٧٤٧ / ١	عبد الله بن عمر	- نهى عن أكل الجلالة

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٣١٦/٢	مجاهد (س)	- نهى عن المصبورة
٣١٦/٢	عبد الله بن عباس	- نهى عن صبر ذي الروح
٣١٦/٢	جابر بن عبد الله	- نهى عن قتل شيء من الدواب صبراً
٤١٦/٢	-	- النهي عن البول في العزاز
١٣٤/٢	جابر بن عبد الله	- النهي عن المخابرة
٢٨٥/٢	قيس بن عاصم	- هذا سيد أهل الوبر
٦٧٠/٢	أبو أيوب الأنصاري	- هذه أصوات يهود تعذب
٣٢٢/٢	عثمان بن عفان (ف)	- هذه يدي لعمار فليصطبر
٦٢٣/٢	النعمان بن بشير	- هل لك معه ولد غيره؟
٤٠٠/٣	طهفة (أو: طهية) بن زهير	- هلك الهدي ومات الودي
١٤٤/٢	أبو هريرة، أبو ذر	- هم شر الخلق والخلقة
٥٠٤/٢	عمر بن الخطاب (ف)	- هو أغفر للنخامة
٧٣٩/١	عبد الرحمن بن قتادة	- هؤلاء في الجنة ولا أبالي
٢٣١/٣	الزهري (ق)	- والأذرع كلها لله عز وجل
٦٠٢/١	علي بن أبي طالب (ف)	- والذي فلق الحبة
٧٥/٢	ورقة بن نوفل (ف)	- والله لئن قتلتموه لأتخذنه حناناً
١٤٦/٢	فاطمة بنت قيس	- وأما معاوية فرجل أخلق من المال
٣٠٢/٢	أبو هريرة	- وإن دواب الأرض تسمن
٥٨٨/٢	عبد الله بن عمرو	- وأنت خير المكفولين
٦٣٩/٢	أبو بكر الصديق (ف)	- وإنما جيب العرب عنا
٥٤٨/٢	عائشة (ف)	- وبني رخص لكم في صعيد الأقواء
٢١٦/٢	أبو هريرة	- وفوقه عرش الرحمن
٦١٨/١	أبو طريف الهذلي	- وكان يصلي بنا صلاة البصر
٥٥٣/١	عائشة	- الولد للفراش
٤٦٩/٣	المسور بن مخرمة	- ومعهم العوذ المطافيل
٧٥٦/١	علي بن أبي طالب (ف)	- يا جابر كل كسير

رقم الصفحة	اسم الراوي	طرف الحديث
٢٢٩ / ٣	علي بن أبي طالب (ف)	- يا لكع؛ إن الله لا يحتجب عن خلقه
٤٨٦ / ١	أنس بن مالك	- يا مقلب القلوب والأبصار
١٣٣ / ٢	علي بن أبي طالب	- يتخير له خير قریش
٤٢٦ / ٣	أنس بن مالك، أبو أمانة الباهلي	- يتقارب الزمان حتى
٣٤٠ / ١	عبد الله بن مسعود	- يحمل السماوات على إصبع
٤٢٩ / ٣ - ٣٤٠ / ١	أنس بن مالك	- يضع الجبار قدمه في النار
٧٢٥ / ١	سعيد بن المسيب (ق)	- يقضي صوم شهر كامل
٧٢٥ / ١	سعيد بن المسيب (ق)	- يلزمه قضاء ألف صلاة
٢٤٨ / ٣	أبو هريرة (ف)	- يواتره (أي: قضاء شهر رمضان)
٦٧ / ٣	عبد الله بن عباس (ف)	- يؤجج لهم نار



فهرس الأسماء والصفات الإلهية المفسرة

الاسم أو الصفة	الصفحة
١- الأحد	٥٢٨/١
٢- الآخر	٥٣٩/١
٣- الأرحم	٥٥٥/١
٤- الأعلى	٤٨٣/٢ - ٥٥٥/١
٥- الأكرم	٥٥٥/١
٦- الإله	٤٩٨/١
٧- الأول	٥٣٩/١
٨- البار	٥٩٥/١
٩- البارى	٦٠٠/١
١٠- الباسط	٦٠٤/١
١١- الباطن	٦٦٤/١
١٢- الباعث	٦٦٨/١
١٣- الباقي	٦٧٢/١
١٤- البديع	٥٨٤/١
١٥- البر	٥٩٥/١
١٦- البصير	٦١٢/١
١٧- التواب	٧١٥/١
١٨- الجامع	٧٣٤/١
١٩- الجبار	٧٥٥/١
٢٠- الجليل	٧٤٦/١
٢١- الجميل	٧٤١/١
٢٢- الجواد	٧٥٠/١
٢٣- الحافظ	١٨/٢

الاسم أو الصفة	الصفحة
٢٤- الحاكم	٣٦/٢
٢٥- الحسيب	١٧/٢
٢٦- الحفيظ	١٨/٢
٢٧- الحق	٢٢/٢
٢٨- الحكم	٣٦/٢
٢٩- الحكيم	٤٥/٢
٣٠- الحلیم	٦٨/٢
٣١- الحميد	٣٥/٢
٣٢- الحنان	٧٤/٢
٣٣- الحي	٨٠/٢
٣٤- الخافض	١٣٦/٢
٣٥- الخالق	١٣٩/٢
٣٦- الخير	١٣٢/٢
٣٧- الخلاق	١٣٩/٢
٣٨- الداعي	١٧٠/٢
٣٩- الدافع	١٩٥/٢
٤٠- الدائم	١٩٧/٢
٤١- الذاكر	٢٠٦/٢
٤٢- الذاكر	٤٤٦/٣
٤٣- ذو الجلال والإكرام	٢١٢/٢
٤٤- ذو الطول	٤٥٢/٣
٤٥- ذو العرش	٢١٢/٢
٤٦- ذو العرش	٤٥٢/٣
٤٧- ذو الفضل	٢١٢/٢
٤٨- الرازق	٢٤٠/٢
٤٩- الرافع	٢٤٨/٢
٥٠- الرائي	٤٤٤/٣

الاسم أو الصفة	الصفحة
٥١- الرب	٢٢٤ / ٢
٥٢- الرحمن	٢٣٠ / ٢
٥٣- الرحيم	٢٣٠ / ٢
٥٤- الرزاق	٢٤٠ / ٢
٥٥- الرفيع	٢٤٨ / ٢
٥٦- رفيع الدرجات	٤٥١ / ٣
٥٧- الرقيب	٢٤٤ / ٢
٥٨- الرؤوف	٢٢٢ / ٢
٥٩- الساتر	٢٨٦ / ٢
٦٠- السبوح	٢٧٨ / ٢
٦١- الستار	٢٨٦ / ٢
٦٢- السلام	٢٥٢ / ٢
٦٣- السميع	٢٦٣ / ٢
٦٤- السيد	٢٨٣ / ٢
٦٥- الشاكر	٣٠٠ / ٢
٦٦- الشاهد	٢٩٢ / ٢
٦٧- شديد العقاب	٤٤٩ / ٣
٦٨- الشكور	٣٠٠ / ٢
٦٩- الشهيد	٢٩٢ / ٢
٧٠- شيء	٤٤٧ / ٣
٧١- الصادق	٣٢٦ / ٢
٧٢- الصبور	٣١٦ / ٢
٧٣- الصمد	٣١٢ / ٢
٧٤- الضار	٣٥٩ / ٢
٧٥- الظاهر	٣٧١ / ٢
٧٦- العادل	٣٨٢ / ٢
٧٧- العافي	٤٢٨ / ٢

الاسم أو الصفة	الصفحة
٧٨- العالم	٤٣٤/٢
٧٩- العدل	٣٨٢/٢
٨٠- العزيز	٤١٢/٢
٨١- العظيم	٤٢٣/٢
٨٢- العفو	٤٢٨/٢
٨٣- العلام	٤٣٥/٢
٨٤- العلي	٤٨٢/٢
٨٥- العليم	٤٣٤/٢
٨٦- الغافر	٥٠٢/٢
٨٧- الغالب	٤١٨/٣
٨٨- الغفار	٥٠٢/٢
٨٩- الغفور	٥٠٢/٢
٩٠- الغلاب	٤١٨/٣
٩١- الغني	٥١٥/٢
٩٢- الفاتح	٥٢١/٢
٩٣- الفاتح	٤٢١/٣
٩٤- الفتاح	٥٢١/٢
٩٥- الفرد	٤١٩/٣
٩٦- القابض	٥٥٩/٢
٩٧- قابل التوب	٥٦٧/٢
٩٨- قابل التوب	٤٥٠/٣
٩٩- القادر	٥٢٨/٢
١٠٠- قاضي الحاجات	٤٦٢/٣
١٠١- القاهر	٥٤٩/٢
١٠٢- القدوس	٥٥٤/٢
١٠٣- القدير	٥٢٨/٢
١٠٤- القديم	٤٥٨ ، ٤٢٧/٣

الاسم أو الصفة	الصفحة
١٠٥- القريب	٤٢٢/٣
١٠٦- القهار	٥٤٩/٢
١٠٧- القوي	٥٤٤/٢
١٠٨- القيام	٥٦٢/٢
١٠٩- القيوم	٥٦٢/٢
١١٠- الكافي	٥٨٥/٢
١١١- الكبير	٥٧٢/٢
١١٢- الكريم	٥٧٩/٢
١١٣- الكفيل	٥٨٧/٢
١١٤- اللطيف	٥٩٣/٢
١١٥- الله	٤٩٨/١
١١٦- الماجد	٦٣٥/٢
١١٧- المالك	٦٩٦/٢
١١٨- مالك الملك	٦٩٦/٢
١١٩- المانع	١٨٧/٣
١٢٠- المبدى	٦١٢/٢
١٢١- المبين	٦٢٠/٢
١٢٢- المتعالي	٤٨٣/٢
١٢٣- المتفرد	٤٢٠/٣
١٢٤- المتكبر	١٥٥/٣
١٢٥- المتوحد	٤٢٠/٣
١٢٦- المتوفي	٤٣٥/٣
١٢٧- المتين	٦٣٣/٢
١٢٨- المجيب	٦٣٨/٢
١٢٩- مجيب الدعوات	٤٥٧/٣
١٣٠- المجيد	٦٣٥/٢
١٣١- المحصي	٦٤٣/٢

الاسم أو الصفة	الصفحة
١٣٢- المحمود	٤٤٥/٣
١٣٣- المحيط	٦٤٦/٢
١٣٤- المحيي	٦٤٨/٢
١٣٥- مخرج الحي من الميت	٤٥٦/٣
١٣٦- مخرج الميت من الحي	٤٥٦/٣
١٣٧- المدبر	١٧٥/٣
١٣٨- المذكور	٤٤٥/٣
١٣٩- المذل	١٥٣/٣
١٤٠- المرئي	٤٤٤/٣
١٤١- مسبب الأسباب	٤٦٣/٣
١٤٢- المسمع	٤٤٢/٣
١٤٣- المشكور	٤٤٥/٣
١٤٤- المصور	١٢٧/٣
١٤٥- المعبود	٤٤٥/٣
١٤٦- المعز	١٥٣/٣
١٤٧- المعيد	٦٩٠/٢
١٤٨- المغني	١٧٠/٣
١٤٩- المغيث	١٨١/٣
١٥٠- مفتاح الأبواب	٤٦٥/٣
١٥١- المقدم	١٥٩/٣
١٥٢- المقسط	٤٥٩، ١٦٢/٣
١٥٣- المقيت	١٨٣/٣
١٥٤- الملك	٦٩٦/٢
١٥٥- المليك	٦٩٦/٢
١٥٦- المميت	٦٤٨/٢
١٥٧- المنتقم	١٧٩/٣
١٥٨- منزل البركات	٤٦٦/٣

الاسم أو الصفة	الصفحة
١٥٩- المهيمن	١١٩/٣
١٦٠- الموجود	٤٤٨/٣
١٦١- المؤخر	١٥٩/٣
١٦٢- مولج الليل في النهار	٤٥٤/٣
١٦٣- مولج النهار في الليل	٤٥٤/٣
١٦٤- المولى	١٩٦/٣
١٦٥- المؤمن	٥/٣
١٦٦- الناصر	٢١٢/٣
١٦٧- النافع	٢٠٦/٣
١٦٨- النصير	٢١٢/٣
١٦٩- النور	٢١٦/٣
١٧٠- الهادي	٣٩٧/٣
١٧١- الواجد	٢٥٠/٣
١٧٢- الواحد	٢٥٣/٣
١٧٣- الوارث	٣٦٣/٣
١٧٤- الواسع	٣٧٣/٣
١٧٥- الوالي	٣٨٣/٣
١٧٦- الواهب	٣٨٨/٣
١٧٧- الوتر	٢٤٠/٣
١٧٨- الودود	٣٥٦/٣
١٧٩- الوفي	٤٣٣/٣
١٨٠- الوكيل	٣٧٩/٣
١٨١- الولي	٣٨٣/٣
١٨٢- الوهاب	٣٨٨/٣



فهرس الملل والفرق^(١)

الإباضية

١٠٨، ٨٥، ٧٢، ٣٣/٣.

الأخنسية

٣٧/٣.

الأزارقة

١٠٧، ٦٨، ٢٩/٣.

الأشعرية

١٣٢/١، ١٣٤، ١٤٨، ١٤٩، ١٥١، ١٥٦، ١٥٧، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٩، ١٧٠، ١٩٠، ٢٠٦، ٢٠٩، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٣٥، ٢٣٨، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٧١، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٩٧، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١١، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٨، ٣٤١، ٣٥١، ٣٥٦، ٣٦٠، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٧٧، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٤، ٣٩٥، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٢، ٤٣٥، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٠٧، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٨٢، ٥٨٨، ٦٠٣، ٦٢٠، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٧، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٨١، ٦٨٣، ٦٨٥، ٦٨٧، ٦٩٤، ٦٩٦، ٧٠٧، ٧١٠، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٥٢.

٥٢/٢، ٥٦، ٦١، ٧٨، ٧٩، ٩٣، ١٠١، ١٠٤، ١٠٦، ١٠٨، ١٠٩، ١١١، ١١٥، ١١٦، ١٢٣، ١٢٧، ١٤٧، ١٥٩، ١٧٧، ١٧٨، ١٩٦، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٥، ٢٧٦، ٣٠٤، ٣٣١، ٣٣٤، ٣٣٦، ٣٤١، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٥٣، ٣٦٦، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٤٠٠، ٤١٠، ٤٤٨، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٦١، ٤٦٣، ٤٦٨، ٤٧٢، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩٣، ٤٩٧، ٥٠٥، ٥٠٩، ٥١١، ٥١٥، ٥١٧، ٥٣٢، ٥٣٤، ٥٣٧، ٥٣٩، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٥، ٥٥٩، ٥٥٣، ٥٥٩، ٥٦٥، ٥٧٧، ٥٧٩، ٥٨١، ٥٩٤.

(١) تم إثبات أسماء الملل والفرق كما وردت في نص المؤلف، وإن كان بعضها يرجع لبعض أحياناً؛ كالمنصورية والعجلية، والمعتزلة والقدرية، وأهل السنة والسعيدية الكلالية والأشعرية، ونحوها، كما تم تصنيف قوله: (أصحابنا) والاشعري مع عامة الأشعرية.

٥٩٥ ، ٥٩٦ ، ٥٩٧ ، ٦٠٤ ، ٦٠٥ ، ٦٢٥ ، ٦٢٩ ، ٦٣٧ ، ٦٤٨ ، ٦٥١ ، ٦٥٢ ، ٦٥٥ ، ٦٦٣ ،
٦٧٣ ، ٦٧٥ ، ٦٧٦ ، ٦٨٥ ، ٦٨٧ ، ٦٩٢ ، ٧٠٣ ، ٧٠٤ ،
٥٢/٣ ، ٥٣ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١١١ ، ١١٤ ، ١٥٨ ،
١٦٦ ، ٢٢٤ ، ٣٥٩ ، ٤٢٤ ، ٤٣١ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٨٠ ، ٤٨٢ ، ٤٨٤ ، ٤٨٨ ،
٤٩٠ ، ٤٩٨ ، ٥٠٠ ، ٥٠٩ ، ٥١٢ ، ٥١٥ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٢٥ ، ٥٢٨ .

أصحاب البدء (البداية)

٥١٢/١

٥٥٨ ، ٤٧٠ ، ٤٤٤/٢

٢٦٤/٣

أصحاب الحديث

٣١٧/١

٥٢٨ ، ٥١٦ ، ١٨٣ ، ٩٦ ، ٦١ ، ٦٠ ، ٢٢ ، ١٩ ، ١٨/٣

أصحاب الرأي

٣٦٩ ، ٣٦٥ ، ٣١٧/١

٥٧٤/٢

٩٦/٣

الإمامية

٧٤٢ ، ٧٠٨ ، ٥٩٣/١

٦٦٠ ، ٦٥٦ ، ٦٣٢ ، ٤٧٢/٢

٣٥٢ ، ٢٤/٣

أهل الإشارة

٥٩٧ ، ٥٣١/١

١٨٨/٢

٢٣٥ ، ٢٣٣ ، ١٥٨/٣

أهل الحق

٤٧٠ ، ٦٣/٢

١٠٣/٣

أهل السنة

١/ ١٣٣، ٣١٧، ٣١٩، ٣٩٦، ٤٧٣، ٥٩٠، ٦٧٦، ٦٩٦.

٢/ ٢٣، ٥٤، ١٦٥، ٢٠١، ٥١٤، ٦٦٩.

٣/ ١١٧، ٤٨٢.

أهل الهوى

١/ ٥٨٩.

الباطنية

١/ ٢٩٢، ٤٧٠.

البراهمة

١/ ٥١٨، ٦٧٠.

٢/ ١٨٠، ٣٠٦، ٣٤٣، ٤٧١.

البرقلسية (الأبرقلسية)

٢/ ١٥٤.

البزيفية (من الخطابية)

٢/ ٦٦٢.

٣/ ١٤٨.

البشرية

٢/ ١٦٤.

البكرية

٣/ ٣٠.

البهافريدية (من المجوس)

٣/ ٢٧٨.

البهشمية

١/ ٢٩٨، ٣٨٢، ٣٩٠.

البيانية

١/ ٣٢٤، ٧٠٨.

.٢٥٩ / ٢

.٢٥٥ / ٣

البهسية

.١٠٨ / ٣

الثنوية

.٥٩٣ ، ٥٨٩ ، ٤٧٠ ، ٤٣٩ ، ٣٣٥ ، ٣٢٠ ، ٣٠٧ ، ٣٠٦ / ١

.٦٥٥ ، ٦٤٥ ، ٦١٧ ، ٥٥٢ ، ٣٦٦ ، ١٦٥ ، ١٥٥ / ٢

.٤٩٧ ، ٣٤٦ ، ٣٤١ ، ٣٢٩ ، ٣٠٩ ، ٣٠٨ ، ٢٧٠ ، ٢٢٤ ، ٢٠٧ ، ١٨٠ ، ١٧٧ / ٣

الثوبانية

.٤١ ، ٣٩ / ٣

الجناحية

.٣٢٥ / ١

الجهمية

.٥١٢ ، ٤٧٠ ، ٤٥٧ ، ٤٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٢٧ ، ١٥٠ ، ١٤٧ / ١

.٦٦٦ ، ٦٤٧ ، ٥٣٧ ، ٤٧٠ ، ١٠٣ ، ٣٦ / ٢

.٢٦٥ ، ٢٦٢ ، ٩٤ ، ٦٠ ، ٥٠ / ٣

الجواربية

.٤٧١ ، ٣٢٣ / ١

.٢٥٨ ، ٢٠٠ / ٢

الحربية

.٩٩ / ٣

الحسينية

.٥١ / ٣

الحفصية

.٣٣ / ٣

الحلولية (من الروافض)

.٧٤٣ ، ٧٤٢ ، ٣٢٠ / ١

٢/ ٢٠٠، ٢٥٩.

٣/ ١٤٨، ٢٢٥، ٢٥٤.

الحلولية الحلمانية

١/ ٣٢٤.

الخازمية (من العجاردة)

٣/ ٣٥.

الخرمدينية (من المجوس)

٣/ ٢٧٨.

الخطابية

١/ ٣٢٨.

٣/ ٩٩، ١٤٦، ٣٥٣.

الخوارج

١/ ٤٣٥، ٧٢٣، ٧٢٤.

٢/ ٤٧٢، ٤٨٩، ٥١٣، ٦٦٦.

٣/ ٢٨، ٦٨، ٧٧، ٧٨، ٨٥، ٩٤، ١٠٧، ٥٢٨.

الدهرية

١/ ٢٢٥، ٣٢٠، ٣٥٩، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٧٠، ٦٢٨، ٧٥١.

٢/ ١٥٤، ٤٠٩، ٦١٦، ٦٣١، ٦٤٥.

٣/ ١٣٩، ١٤٢، ١٥٠.

الديصانية (من الثنوية)

٢/ ١٠٣، ١٦١، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٤٠، ٣٦٦.

٣/ ١٧٧، ٢٧٥، ٢٧٦، ٣١٠.

الذمية

١/ ٢٨٢، ٦١٩، ٦٥٢، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨.

٢/ ١١٧، ٢٧١، ٥٦٧، ٦٥٢.

٣/ ٨٣.

الروافض

٢/ ٤٤٤، ٤٧٦.

الزراذشتية (من المجوس)

. ٩٣ / ٣

الزرارية

. ١٧٧ / ٣

الزروانية (من المجوس)

. ٣٢٨ / ١

. ٢٦ / ٣

الزيدية

. ٢٧٨ / ٣

. ٤٨٩ / ٢

. ٤٧٥ ، ٨٥ ، ٢٣ / ٣

السبائية

. ٦٦٢ / ٢

السعيدية الكلابية

. ٥٥ / ٣

السمنية

. ٢٢٥ / ١

. ٦٣١ / ٢

السوفسطائية

. ٦٥٥ ، ٦٥٣ / ١

الشيبيية

. ٥٨ ، ٤٣ ، ٣٩ / ٣

الشريعية (من غلاة الروافض)

. ٣٥٣ ، ٢٢٥ / ٣

الشمريية

. ٣٩ / ٣

الشيعة

. ٢٣٧ / ٢

.٨٥ / ٣

الصائبة

.٥٣٦ / ٢

.٣١٤ ، ٢٨٦ ، ٢٨٤ ، ٢٧٠ / ٣

الصالحية

.٥٠ / ٣

الصفرية

.٣٠ ، ٢٩ / ٣

الصلتية

.٣٦ / ٣

الضرارية

.٥٤٣ / ١

.٢٥ / ٢

الطبائعية (أهل الطبائع)

.٦٧٠ ، ٥٨٩ ، ٣٩٢ ، ٣٢١ / ١

.٦١٧ ، ٤٦٢ ، ٣٦٧ ، ١٦٢ ، ١٥٥ ، ١٢٤ ، ١٢٢ / ٢

.٤٨٥ ، ٣٢٧ ، ٣٠٠ ، ٢٩١ ، ٢٧٠ ، ١٥٠ ، ١٤٠ ، ١٣٨ / ٣

العجاردة

.٩٤ ، ٣٦ ، ٣٤ / ٣

العجلية

.٩٩ / ٣

العطوية

.٣٤ / ٣

الغرابية

.١٤٦ / ٣

غلاة الروافض

.٤٧١ ، ٣٢٤ / ١

٢/٢٥٩، ٦٤٧، ٦٦٤.

٣/٩٩، ١٤٠، ١٤٥، ١٤٧، ٢٢٥، ٢٧٠، ٣٣٨، ٣٥٢، ٣٧٤.

الغلطية (من الجهمية)

٢/١٥.

٣/١٦٨.

الغيلانية

٣/٣٩، ٤١.

الفضلية

٣/٥٥.

الفضيلية

٣/٢٨.

الفلاسفة

١/٢٣٧، ٢٩١، ٢٩٦، ٣٢١، ٣٦٨، ٣٧٨، ٤٧٠، ٦٥٨، ٧٥١.

٢/٥٠، ٨٩، ٩٤، ١٠١، ١٠٢، ١١٠، ٢٧٦، ٣٣١، ٤٦٣، ٤٦٦، ٦٤٤، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٨١.

٣/٢٧٠، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠.

القدرية

١/١٤٧، ١٥٠، ٢١٥، ٢٢٦، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٨٢، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣٣٩، ٣٨١، ٣٨٦.

٣٩٣، ٣٩٥، ٤٠٥، ٤١٢، ٥٠٦، ٥١١، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٨، ٥١٩، ٥٩٣، ٦١٦.

٦٢٥، ٦٢٩، ٦٤٢، ٦٧٠، ٦٧٨، ٧٠٠، ٧٠٢، ٧٠٧، ٧٢٣.

٢/١٦، ٢٣، ٢٥، ٣٦، ٤٤، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٥، ٥٦، ٥٨، ٦١، ٦٢، ٦٥، ٧٣، ٩٦، ١٠٨.

١١٦، ١٢٢، ١٢٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٧٩، ٢٠١، ٢٠٧.

٢١٠، ٢١٥، ٢١٦، ٢٤٠، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٨١، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٣٥.

٣٤٢، ٣٤٩، ٣٥١، ٣٦٦، ٤٠٠، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤٢٦، ٤٤٣، ٤٦٨.

٤٧٦، ٤٧٧، ٥٠٩، ٥٤٦، ٥٥٢، ٥٥٨، ٥٧٨، ٥٨٥، ٥٩٥، ٥٩٨، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦١٨.

٦١٩، ٦٣٣، ٦٥١، ٦٦٧، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٧.

٣/٤٧، ٦٠، ٧٢، ٨٤، ٨٨، ٩٧، ١٠٨، ١٣٩، ١٥١، ١٦٠، ١٧٧، ١٨٠، ٢٦٢، ٢٦٣.

٢٧٠، ٣٣٨، ٣٧٣، ٣٩٠، ٣٩١، ٤٢٤، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٤٢، ٤٧٥، ٤٨٢، ٤٨٩، ٤٩٠.

٥٠٤، ٥١٠، ٥١١، ٥١٣، ٥١٧، ٥١٩، ٥٢٦.

القرامطة

. ٩٤ / ٣

الكرامية

١/ ٢٣٣، ٢٣٩، ٢٨٠، ٣٥٢، ٣٨٤، ٤١٧، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٥، ٤٣٠، ٤٣٣، ٤٣٥، ٤٣٨،
٤٣٩، ٤٤٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٦، ٥١٧، ٦٥٠، ٦٥٧، ٦٧٠، ٦٧٩، ٦٨٠،
٦٨٨، ٦٩١، ٦٩٣، ٧٠٤.

٢/ ٥١، ٥٢، ٥٣، ٩٥، ٩٨، ١١٧، ١٤٨، ١٥٠، ١٥٨، ٢٠٠، ٢٤٢، ٢٦٠، ٢٧٥، ٢٨١،
٣٤٠، ٣٤٤، ٤٢٧، ٤٥٠، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٩، ٤٨٦، ٤٨٧، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٣٥، ٥٤٢،
٦٥٢، ٦٦٨، ٦٩٣.

٣/ ٥٦، ٦٠، ٦٨، ٧٠، ٧٣، ٧٧، ٩٥، ١٦١، ٢٢٧، ٢٥٧، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٣٣٨،
٣٤٩، ٤٧٣، ٤٧٦، ٤٨٩، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٨، ٥١٦، ٥١٨، ٥٢٤، ٥٢٨، ٥٢٩.

الكيسانية (من الروافض)

. ٢٥٩ / ٢

. ٩٤ / ٣

المانوية

. ٦٦٢ / ١

. ١٦١، ١٠٣ / ٢

. ٢٧٦، ٢٧٥، ٢٧٣، ٢٧٠، ١٧٧ / ٣

المجسمة

. ٣٢٠ / ١

. ٥٥٨ / ٢

. ٤٢٢، ١١٤ / ٣

المجهولية

. ٣٦ / ٣

المجوس

٢/ ١٦٢، ١٦٣، ١٦٥، ٢٥٩، ٣٦٦، ٥٥٢، ٥٥٨، ٥٧٨، ٦١٧، ٦٥٥.

٣/ ٨٨، ٢٧٠، ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٣، ٣١١.

المرجئة

. ٥١١ / ٢

. ٣٧٣ ، ٨٢ / ٣

المرقبونية

. ٣٦٦ ، ١٦١ / ٢

. ٣١٠ ، ٢٧٧ / ٣

المسخية (من المجوس)

. ٢٧٩ ، ٢٧٨ / ٣

المشبهة

. ٧٤٣ ، ٧٤٢ ، ٣٥٢ ، ٣٤١ ، ٣٣٩ ، ٣٣٥ ، ٣٣٣ ، ٣٢٠ / ١

. ٥٧٧ ، ٥٥٨ ، ٤٢٦ ، ٢٥٨ ، ٢٠٠ / ٢

. ١٤٩ / ٣

المعتزلة

. ٣٥٢ ، ٣٢٩ ، ٣١٠ ، ٣٠٧ ، ٣٠٦ ، ٢٩٠ ، ٢٣٩ ، ٢٣٣ ، ٢٣١ ، ٢٢٧ ، ٢٢٥ ، ٢١٨ ، ١٤٥ / ١
. ٤٧٢ ، ٤٧١ ، ٤٣٥ ، ٤٢٦ ، ٤٠٤ ، ٤٠٠ ، ٣٩٨ ، ٣٩٢ ، ٣٩١ ، ٣٨٧ ، ٣٨١ ، ٣٧٩ ، ٣٧٨
. ٣٧٨ ، ٦٥٧ ، ٦٤٩ ، ٦٤٨ ، ٦٣١ ، ٦٣٠ ، ٦٢٩ ، ٦٢٨ ، ٦٢٠ ، ٥٨٨ ، ٥١٤ ، ٥١٢ ، ٥١١
. ٦٩٤

. ٢٦٠ ، ٢٣٨ ، ٢٠٠ ، ١٧٨ ، ١٦٥ ، ١٤٧ ، ١٠٧ ، ١٠١ ، ٩٤ ، ٩٣ ، ٧٠ ، ٦٧ ، ٥٧ ، ٤٣ / ٢
. ٤٨٠ ، ٤٧٦ ، ٤٦٩ ، ٤٦٨ ، ٤٦٤ ، ٤٥٧ ، ٤٤٩ ، ٢٧٦ ، ٢٧٥ ، ٢٧٤ ، ٢٧٣ ، ٢٧٢ ، ٢٧١
. ٦٧٨ ، ٦٦٧ ، ٦٦٣ ، ٦٠٢ ، ٥٩٩ ، ٥٩٦ ، ٥٤٢ ، ٥٤٠ ، ٥٣٧ ، ٥٣٥ ، ٥٣٣ ، ٤٩٢ ، ٤٨٩
. ٦٩٣ ، ٦٨٢

. ١٦٠ ، ١١٧ ، ١٠٨ ، ٩٩ ، ٩٦ ، ٩٢ ، ٨٨ ، ٨٧ ، ٨٢ ، ٧٧ ، ٧٣ ، ٦٩ ، ٦٨ ، ٤٦ ، ٢٧ ، ٢٥ / ٣
. ٤٨٥ ، ٤٨٤ ، ٤٨٣ ، ٤٨٠ ، ٤٤٤ ، ٤٢٤ ، ٤٠٥ ، ٣٧٤ ، ٣٤٦ ، ٣٣٩ ، ٢٦٢ ، ١٦٧ ، ١٦١
. ٥٢٨ ، ٥٢٧ ، ٥٢٥ ، ٥٢١ ، ٥١٤ ، ٤٩٧ ، ٤٩٥ ، ٤٩٤

المعلومية (من الخازمية)

. ٧٨ / ٣

المعمرية

. ٦٦١ ، ٦٤٥ ، ١٦٢ / ٢

. ١٤٨ / ٣

المغيرية

. ٣٢٧ ، ٣٢٥ / ١

. ٦٦١ / ٢

. ٢٥٥ ، ١٤٥ ، ٩٩ / ٣

المفوضة

. ٦٦٢ / ٢

المقنعية

. ١٤٨ / ٣

الملحدة

. ٥٨٨ ، ٤٧٠ ، ٤٦٩ / ١

. ٦١٧ ، ١٥٤ / ٢

. ٢٩٤ ، ١٧٦ / ٣

الملكانية (من النصارى)

. ٣٢٢ ، ٢٩٠ ، ٢٨٧ / ٣

المنجمون

. ٣٣٠ ، ٣٠٠ ، ٢٩٤ ، ٢٧٠ / ٣

المنصورية

. ٣٢٧ / ١

. ٦٦١ / ٢

. ٢٥٥ ، ١٤٦ / ٣

الميمونية

. ٩٤ ، ٣٤ / ٣

النجارية

. ٧٠٧ ، ٦٥٢ ، ٦٣٢ ، ٥٤٤ ، ٥١٦ ، ٥١٢ ، ٤٧١ ، ٤٣٥ ، ٣٧٩ ، ٣٠٠ ، ٢٩١ ، ٢٢٧ / ١

. ٦٢٦ ، ٥٣٧ ، ٥٣٥ ، ٣٩٣ ، ٢٠٧ ، ١١٠ ، ١٠٤ ، ١٠١ ، ٣٦ / ٢

. ٥٢١ ، ٥١٨ ، ٥١٧ ، ٥١٤ ، ٤٩٥ ، ٤٨٤ ، ٣٧٤ ، ٣٣٨ ، ٢٦٢ ، ٩٥ ، ٧٧ ، ٥٨ ، ٤٢ ، ٣٩ / ٣

. ٥٢٩ ، ٥٢٨ ، ٥٢٢

النجادات

. ٥١٣ ، ٥٠٨ / ٢

. ١٠٧ ، ٣١ / ٣

النسطورية (من النصارى)

. ٣٢٢ ، ٢٨٩ ، ٢٨٨ ، ٢٨٧ / ٣

النصارى

. ٦١٧ ، ٥١٦ ، ٤٧١ ، ٣٥٢ ، ٣٢٤ / ١

. ٦٥١ ، ٥٥٨ ، ٥٣٥ ، ٢٥٩ ، ٢٣٥ ، ٢٠١ / ٢

. ٣٢٤ ، ٣١٤ ، ٢٨٩ ، ٢٨٧ ، ٢٧٠ ، ٢٥٤ ، ١٤٧ / ٣

النظامية

. ٦٤٤ ، ٦٢٥ ، ١١٠ / ٢

. ٢٦ / ٣

نفاة الأعراض

. ٦٨٨ ، ٦٥٣ ، ٦١٩ ، ٥١٧ ، ٥١٣ ، ٣٨٥ / ١

. ٢٧١ / ٢

. ٤٨٨ / ٣

الهشامية (من الروافض)

. ٤٧١ ، ٣٢٢ / ١

. ٢٥٨ ، ٢٠٠ / ٢

. ٢٦٤ ، ٢٥٦ ، ١٤٦ / ٣

الواقفية

. ٥١٠ / ٢

. ٥٢٩ ، ٥٢٨ / ٣

الوزنية (من المعتزلة)

. ١٦٧ / ٣

اليزيدية

. ٩٤ ، ٣٧ / ٣

اليقوبية (من النصارى)

٣/ ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٣٢٢، ٣٢٥.

اليهود

١/ ٣٢٢، ٤٧١، ٧٤٢.

٢/ ٢٠١، ٢٣٤، ٢٣٥، ٤٠٨، ٤٢٦.

٣/ ١٤٤، ٢٥٤.

اليونسية

٣/ ٣٩.



فهرس الإجماعات والاتفاقات^(١)

رقم الصفحة	الإجماع أو الاتفاق
١٣٥ / ١	- اتفاق النحاة: على أن الاسم جنس من الكلم مخصوص.
١٨٢ / ١	- اتفاق النحاة: على أن الأسماء الرباعية الصحيحة التي ليس فيها زيادة هي: فَعَلُّ، وفِعْلِلْ، وفُعْلُلْ، وفِعْلَلْ، وفَعَلَّ.
١٤٠ / ١	- إجماع سلف الأمة: على تكفير من قال: (ليس لله عز وجل اسم ولا صفة).
١٤٨ / ١	- إجماع الجهمية والقدرية: على عدم وصف الله تعالى بالعزة والجلال والكبرياء.
١٥٠ / ١	- إجماع المسلمين قبل المعتزلة والجهمية: على أن الصدق من صفات الرسل.
١٥٥ / ١	- إجماع النحاة: على أن همزة (اسم) همزة وصل.
١٥٦ / ١	- إجماع الأشعرية: على أن كل موجود اسم ومسمى.
٢٧١ ، ١٩٠ / ١	- إجماع الأشعرية: على جواز إضافة نحو: (ذا) و(هذا) (وذاك) إلى الله عز وجل بالقول عند الخبر عن صفته.
٢٢٧ / ١	- اتفاق المعتزلة والجهمية والنجارية: على عدم وصف الله تعالى ببعض صفات المعاني.
٢٣٤ / ١	- الإجماع: على أن المعدوم لا يسمى عظيماً على الحقيقة.
٣٠٢ / ١	- الإجماع: على إحالة تماثل المختلفين.
٣٠٦ / ١	- إجماع الأشعرية وأكثر المعتزلة: على أن التضاد لا يقع في الأجسام والجواهر.
٣٠٧ / ١	- إجماع الأشعرية: على أن عدم الأعراض لا يكون بسبب وجود أضرادها.
٣١٧ / ١	- إجماع المسلمين: على أن صانع العالم لا يشبه شيئاً من العالم.
٣٣١ / ١	- إجماع الأشعرية: على أنه ليس لله تعالى ضد، ولا هو ضد لشيء.
٣٤١ / ١	- إجماع أهل السنة مع المشبهة: على عدم وصف الله تعالى بالأعين.
٣٥٤ / ١	- اتفاق الأشعرية والمعتزلة: على استحالة وصف الله بأن له شريكاً، واستحالة وصفه باللونية والطعمية والرائحة، واستحالة كونه في جهة.

(١) تم ترتيب الإجماعات والاتفاقات حسب ورودها في الكتاب.

رقم الصفحة

الإجماع أو الاتفاق

- إجماع الأشعرية : على أن مأخذ أسماء الله تعالى التوقيف . ٣٦٥ / ١
- إجماع الأمة : على تسميته تعالى موجوداً وقديماً . ٣٦٨ / ١
- إجماع الأشعرية : على أن البقاء صفة معنى . ٦٨٣ ، ٣٩٩ / ١
- اتفاق الأشعرية مع - مثبتي العلم في الشاهد : على كون العالم به عالماً . ٤٠٠ / ١
- الإجماع : على أن الجهل والموت لا يوجبان كون الشيء عالماً . ٤٠٠ / ١
- إجماع الكرامية : على كون النور صفة معنى لله تعالى . ٤٢٢ / ١
- إجماع أهل اللغة : على تسمية الناس خلقاً . ٤٢٧ / ١
- إجماع أهل السنة مع المعتزلة والنجارية والجهمية والخوارج : على إحالة حدوث الحوادث في ذات القديم عز وجل . ٣٤٥ / ٢ - ٤٣٥ / ١
- إجماع الأمة : على إثبات أسماء لم ترد بالسنة . ٤٥٦ / ١
- اتفاق المعتزلة : على أن الحياة لا توجد إلا في جسم فيه بنية مخصوصة . ٥١٥ / ١
- إجماع المعتزلة : على وصف الله تعالى بالقدرة على الكذب والظلم . ٥١٩ / ١
- إجماع الأشعرية مع جمهور المعتزلة : على تسمية الله مبدعاً وبديعاً . ٥٨٨ / ١
- إجماع الأشعرية : على أن الإدراكات من فعل الله تعالى . ٦٣٢ / ١
- إجماع الأشعرية : على إثبات البصر والرؤية الأزلية لله تعالى . ٦٤٥ / ١
- إجماع الأشعرية : على إثبات السمع الأزلي لله تعالى . ٦٤٦ / ١
- إجماع الأشعرية مع أكثر المعتزلة : على أن من شرط الإدراك وجود الحياة في المدرك . ٦٥٧ / ١
- إجماع الأشعرية : على أن الجواهر والأجسام تبقى ببقاء يقوم بها . ٦٧٧ / ١
- إجماع الأشعرية : على عدم بقاء الأعراض . ٦٧٨ / ١
- إجماع الأمة عدا الكرامية : على أن الشيء في حال حدوثه لا يكون باقياً . ٦٧٩ / ١
- إجماع من أطلق على الله تعالى الأسماء المشتقة من صفات الكمال : على تسميته بـ (الباقى) . ٧٠٧ / ١
- إجماع الأشعرية : على أن بقاء الله تعالى صفة معنى له . ٧٠٧ / ١
- إجماع المفسرين : على أن معنى (الحسيب) في قوله تعالى : ﴿ كَفَىٰ بِتَفْسِيكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ . . هو المحاسب . ١٤ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن الطاف الله تعالى غير متناهية . ٦١ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن الحياة شرط في وجود العلم والقدرة والإرادة . ١١٥ ، ٩٣ / ٢

الإجماع أو الاتفاق

رقم الصفحة

- إجماع الأشعرية مع الكرامية : على أن الله لم يزل حياً ومنزهاً في أزله عن الآفات . ٩٩ / ٢
- إجماع الأشعرية مع أكثر المعتزلة والنجارية : على أن الله لم يزل حياً ولا يزال . ١٠١ / ٢ - ٤٨٤ / ٣
- إجماع الأشعرية : على عدم جواز أن يقال لله تعالى : حيوان . ١٠١ / ٢
- إجماع المثبتين للحياة معنى : على جواز حدوثها في الجسم الذي تكثر أجزاؤه . ١٠٦ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن الحياة شرط في وجود السمع والبصر . ٢٧٥ ، ١١٥ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن الحياة شرط في جود الاعتقادات والظنون والفكر والشعور والنوم . ١١٥ / ٢
- إجماع الأمة : على أن الثواب والعقاب لا يجتمعان للجسم الواحد في حالة واحدة . ١٢٥ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن الخلق والمخلوق بمعنى واحد . ١٤٧ / ٢
- إجماع سلف الأمة ومعظم خلفها : على تسمية الله خالقاً ، وأنه الخالق على الإطلاق . ١٥٤ / ٢
- اتفاق الأشعرية : على أن دعاء جهنم أصحابها يوم القيامة هو قول على الحقيقة . ١٧٧ / ٢
- إجماع المسلمين : على تكفير القائل بتناهي مقدورات الله سبحانه وتعالى . ٢٠١ / ٢
- اتفاق أهل السنة وأكثر فرق الأمة : على أن الجنة والنار مخلوقتان دائمتان لا تفنيان . ٢٠١ / ٢
- إجماع الأمة : على جواز وصف الله تعالى بأنه ذاكر . ٢٠٥ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن الإرادة صفة أزلية ، والنعم أفعال حادثة . ٢٣٨ / ٢
- إجماع الأمة : على تسمية الله تعالى ساتراً وستاراً . ٢٨٦ / ٢
- إجماع أهل اللغة : على أن الصمد : هو السيد الذي قد انتهى إليه السؤدد . ٣١٣ / ٢
- إجماع المسلمين : على وصف أبي بكر رضي الله عنه بالصادق . ٣٢٧ / ٢
- إجماع الأشعرية والمعتزلة : على تسمية الشاك والجاهل كاذبين وإن كان القصد منهما فعل الخير والصدق . ٣٣٥ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن كلام الله أزلي ولم يزل به متكلماً . ٣٤٥ / ٢
- إجماع أهل السنة : على أن (العدل) من أسماء الله تعالى . ٣٨٦ / ٢
- إجماع الموحدين : على أن الموت الذي يحل بالمقتول عند جرح الجراح له لا يكون ظملاً . ٤٠٢ / ٢
- اتفاق الأشعرية مع أكثر المعتزلة : على قدرة الله تعالى على أن يخلق في قلب العاقل جهلاً به . ٤٠٣ / ٢

الإجماع أو الاتفاق

رقم الصفحة

- إجماع الأشعرية وأكثر المعتزلة: على أن قدرة الله أن يفعل في الإنسان جنس أفعال الصلاة. ٤٠٤/٢
- إجماع الأمة: على وجوب الدية في القتل الخطأ، وفي كل قتل لا يجري فيه القصاص. ٤٢٩/٢
- إجماع الأشعرية: على أن الله سبحانه عالم بعلم أزلي يشمل جميع المعلومات. ٤٤٨/٢
- إجماع الأشعرية: على وصف علم الله سبحانه بأنه موجود أزلي. ٤٤٨/٢
- إجماع الأشعرية: على أن علم الله تعالى ليس بضروري ولا مكتسب. ٤٧٠، ٤٤٨/٢
- إجماع الأشعرية: على عدم جواز وجود عرضيين من جنس واحد في محل واحد. ٤٦٨/٢
- إجماع الأشعرية: على إحالة القول بأن الله في مكان أو في كل مكان. ٤٨٩/٢
- إجماع الأشعرية: على أن الغافر والغفور من الصفات المشتقة من فعله سبحانه وتعالى. ٥٠٥/٢
- إجماع الأشعرية: على أن الغنى من الصفات الذاتية، وأن الله لم يزل غنياً عن كل شيء. ٥١٥/٢
- إجماع جمهور الأمة: على وصف الله بأنه: قادر، مع امتناعهم عن وصفه بأنه: مستطيع. ٥٣٨، ٥٣٧/٢
- إجماع الأشعرية: على أن القابض والباسط من الصفات المشتقة من فعله سبحانه وتعالى. ٥٥٩/٢
- إجماع الأشعرية: على أن الكبير من الأسماء التي استحقها سبحانه لذاته، وأنه صفة أزلية له. ٥٧٧/٢
- إجماع الشافعية والحنفية: على صحة الضمان في الحقوق الثابتة في الذمة من الأموال. ٥٨٧/٢
- إجماع الأشعرية: على أن فعل اللطف فضل من الله وليس واجباً عليه. ٥٩٧/٢
- إجماع أكثر المعتزلة: على قدرة الله تعالى على خذلان لو فعله بالمؤمن لكفر. ٦٠١/٢
- إجماع الأشعرية: على جواز انقلاب المعارف النظرية إلى ضرورة باضطرار الله تعالى لنا إليها. ٦٢٥/٢
- إجماع الأمة عدا الجهمية: على تسمية الله تعالى مجيباً وسائلاً. ٦٤١/٢
- إجماع الأمة: على عدم جواز تسمية الله تعالى مستفهماً. ٦٤١/٢
- إجماع الأشعرية: على أن المحيي والمميت من أوصاف الله تعالى الفعلية. ٦٤٨/٢
- إجماع الأشعرية: على أن معنى المحيي: من يفعل حياة فيما يحييه، والمميت: الذي يفعل موتاً فيما يميته. ٦٤٨/٢

الإجماع أو الاتفاق

رقم الصفحة

- إجماع الأشعرية : على إحياء الله تعالى للمكلفين كلهم ، ومجازاتهم بالثواب والعقاب .
٦٩٢ ، ٦٧٣ / ٢
- إجماع الأشعرية : على إحياء أطفال المسلمين ومجانينهم وإدخالهم الجنة إذا ماتوا قبل البلوغ وتمام العقل .
٦٧٣ / ٢
- إجماع الأشعرية : على إحياء أطفال المشركين في الآخرة .
٦٧٤ / ٢
- إجماع الأشعرية : على إحياء الملائكة والجن والشياطين في الآخرة .
٦٧٦ / ٢
- إجماع المسلمين : على أن الله سبحانه هو المبدئ والمعيد .
٦٩٠ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن الله قادر على إحياء الأجسام وإعادة ثباتها بعد فنائها .
٦٩٢ / ٢
- إجماع المسلمين : على جواز وصف الله بأنه : مَلِكٌ ، وَمَلِكٌ ، وَمَلِكٌ ، وَمَلِكٌ .
٦٩٦ / ٢
- إجماع الأشعرية : على أن المالك والملك من الصفات الذاتية .
٧٠٤ / ٢
- إجماع أصحاب الحديث : على أصل الإيمان في القلب ومتى نقص بعضه نقص كله .
٢٢ / ٣
- إجماع أصحاب الحديث : على أن الإيمان يزيد بعد حصوله بالفرائض والنوافل وينقص بالفرائض .
٢٢ / ٣
- إجماع الزيدية : على خلود أصحاب الكبائر في النار .
٢٣ / ٣
- إجماع الأشعرية : على أن الذات الواحدة يصح أن تعلم من وجه وتجهل من وجه آخر بعلم وجهل متغايرين .
٧٥ / ٣
- إجماع الأشعرية عدا الباقلاني : على إكفار أهل البدع في صفات الله .
٧٦ / ٣
- إجماع الأمة : على إكفار منكر النبوات .
٧٩ / ٣
- إجماع سلف الأمة : على أن المخالف للحق في غير الفروع الفقهية آثم عاص .
٩٩ / ٣
- إجماع الأشعرية : على تكفير المعتزلة والغلاة من أهل الأهواء .
١٠٤ / ٣
- اتفاق الفقهاء : على أن إقامة الحدود كلها للإمام سوى حد العبد والأمة .
١١٤ / ٣
- إجماع الأشعرية : على أنه لا اعتبار لخلاف أهل الأهواء في المسائل الفقهية .
١١٧ / ٣
- إجماع أهل السنة : على أنه لا تصح طاعة الله تعالى من أهل الأهواء المؤدية إلى الكفر .
١٣٦ / ٣
- إجماع الموحدين من المسلمين وأهل الكتاب : على أن الله سبحانه هو المصور للجنين في الأرحام .
١٤٤ / ٣
- إجماع الأشعرية : على أن الله عز وجل هو خالق الصور كلها ، وأنه ليس بذي صورة ولا يشبه شيئاً .

الإجماع أو الاتفاق

رقم الصفحة

- ١٩٩/٣ - الإجماع : على أن ولاء النعمة يكون بالإعتاق؟
- ٢٢٤/٣ - إجماع الأشعرية : على أن الله عز وجل ليس بجسم ولا جوهر، ولا على هيئة الضياء والشعاع؟
- ٢٢٤/٣ - إجماع الأشعرية : على رجوع معنى (النور) إلى أحد معنيين : المنور، البريء من العيوب .
- ٢٢٤/٣ - إجماع الأشعرية : على أن الله خالق للأنوار والظلمات .
- ٢٣٩/٣ - إجماع المسلمين : على تسمية الله تعالى بـ (الوفاي) .
- اتفاق الكرامية : على إبطال القول بالتولد، وعلى استحالة كون الإنسان قادراً على فعل يحدث في غيره .
- ٢٦٦/٣ - إجماع النصارى : على أن المسيح قتل وصلب ودفن، ثم قام بعد دفنه .
- ٢٨٩/٣ - إجماع المسلمين : على صحة الإرث من غير الأنبياء عليهم السلام في الجملة .
- ٣٦٦/٣ - إجماع الأمة : على أن الميراث شائع في جميع التركة؛ عيناً كان أو ديناً .
- ٣٦٨/٣ - إجماع الأمة عدا القوطي : على وصف الله تعالى بـ (الوكيل) .
- ٣٨١/٣ - اتفاق الفقهاء : على أن الهبة بلا شرط عوض صحيحة جائزة .
- ٣٩١/٣ - إجماع الأمة عدا عباد الصيمري : على تسمية الله تعالى فرداً وواحداً .
- ٤١٩/٣ - إجماع الأمة : على تسمية الله تعالى قديماً .
- ٤٥٨، ٤٢٧/٣ - إجماع الأمة : على تسمية الله تعالى مقسطاً .
- ٤٥٩/٣ - إجماع الأمة : على تسمية الله تعالى قاضي الحاجات .
- ٤٦٢/٣ - إجماع الأمة : على تسمية الله تعالى مسبب الأسباب .
- ٤٦٣/٣ - إجماع الأمة : على تسمية الله تعالى مفتاح الأبواب .
- ٤٦٥/٣ - إجماع الأمة : على تسمية الله تعالى منزل البركات .
- ٤٦٦/٣ - إجماع الأمة : على صحة القول بأن الله تعالى لو أراد أن يقيم القيامة اليوم لأقامها .
- ٤٨٦/٣ - إجماع الأشعرية : على جواز وصف الله سبحانه بأنه متكلم، قائل، مخاطب، أمر، مخبر .
- ٥٠٩/٣ - إجماع الأشعرية : على أن كلام الله تعالى أمر، ونهي، وخبر، وخطاب .
- ٥٠٩/٣ - إجماع الأشعرية : على عدم وصف الله تعالى بأنه ناطق، ولا أن كلامه صوت وحرف .
- ٥١٠/٣ - إجماع الأشعرية : على أن كلام الله قائم به، وعلى أنه صفة أزلية له .
- ٥١٩/٣ - إجماع الأشعرية : على وجوب قيام الكلام بالمتكلم به، وجواز قيام الكلام بالجزء المنفرد .



فهرس أسماء الكتب التي ذكرها المصنف

اسم الكتاب	المؤلف	رقم الصفحة
الأبستا	زرادشت	٢٨٣ / ٣
الإدراك	ابن الراوندي	٦٣٥ / ١
أصول أبي ثور	أبو ثور	١١٤ / ٣
أصول الدين	أبو منصور البغدادي	٦ / ٣
أصول القفال	أبو بكر القفال	٤٥٥ / ٢
بلوغ المدى عن أصول الهدى	أبو منصور البغدادي	٣٨٥ / ١
تأويل المتشابهات في الأخبار والآيات	أبو منصور البغدادي	٢٨٢ / ٢ - ٧٤٥ / ١
تفسير أسماء الله تعالى	أبو منصور الأزهري	١٥٢ / ٣ - ٤٩٨
تفسير أسماء الله عز وجل	المبرد	٥٧٩ / ١
تفسير القرآن	أبو الحسن الأشعري	٤٩٨ / ١
تفسير القرآن	أبو منصور البغدادي	٧٠٣ / ٢ - ١٣٤ / ١
تفضيل الفقير الصابر على الغني الشاكر	أبو منصور البغدادي	١٦ / ٣
تهذيب اللغة	أبو منصور الأزهري	٥١٨ / ٢
الحيوان	الجاحظ	١٩٩ / ٢
الدعوات المأثورة عن النبي ﷺ	محمد بن إسحاق بن خزيمة	٦٨٢ / ٢
الرسالة	محمد بن إدريس الشافعي	١٨٣ / ٣ - ٣٧٧ / ٢
الرؤية	أبو الحسن الأشعري	٦٢٨ / ٢ - ٤٦٧ / ١
السبعة في القراءات	أبو بكر بن مجاهد	٣٥١ / ١
صحيح البخاري	محمد بن إسماعيل البخاري	٥٣٧ / ١
صحيح مسلم	مسلم بن الحجاج النيسابوري	٤٤٦ / ١
الصفات	أحمد بن إسحاق بن أيوب الصبفي	٤٤٦ / ١
الصفات	عبد الله بن سعيد	١٨٣ / ٣
		٤٩١ / ٢

اسم الكتاب	المؤلف	رقم الصفحة
عيار النظر	أبو منصور البغدادي	٦٤١ ، ٦٣٢ / ٢
العين	الخليل	٤٣ / ٢
فضائح الكرامية	أبو منصور البغدادي	٥٤٣ / ٢
فضائح المعتزلة	ابن الراوندي	١٨٠ / ٢
فضائح المعتزلة	أبو منصور البغدادي	١٧ / ٢ - ٣٩٦ / ١
		٥٤٢ ، ١٨٧
القراءات	أبو عبيد	٥٣٦ / ١
القياس	محمد بن إدريس الشافعي	١١٥ / ٣
كتاب ابن صخر اليزيدي	ابن صخر اليزيدي	١٤ / ٣
كتاب المنى	جالينوس	١٣٨ / ٣
اللمع الكبير	أبو الحسن الأشعري	١٦٦ / ٣
المبسوط	أبو بكر بن مهران	١٤ / ٣
المجسطي	بطليموس	٣٣٤ / ٣
المسائل	المازني	٥٥٧ / ١
المفاخر في الأوائل والأواخر	أبو منصور البغدادي	٥٥٤ / ١
المقالات	أبو الحسن الأشعري	٤٥ ، ٤٠ / ٣
المقالات	زرقان	٨٢ ، ٤٢ / ٣
المقالات	أبو العباس القلانسي	٢٣٧ / ٢
المقالات	الكعبي	٤٥ / ٣ - ٤٩٠ / ٢
		٤٩٣
الملل والنحل	أبو منصور البغدادي	٣٣٧ / ٣
نقض أصول الجبائي	أبو الحسن الأشعري	١٣٤ / ١
النقض على بشر المريسي	عبد الله بن سعيد بن كلاب	٤٩١ / ٢



فهرس الأشعار والأرجاز

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
الهمزة المضمومة				
أنيخها ما بدا لي	فتحاء	البسيط	جرير، الفرزدق	٦٦٨/١
تقول له الظعينة	غناء	الوافر	النابغة	١٧٣/٣
وكل نفس على	يبرؤها	المنسرح	ابن هرمة	٦٠٠/١
ملك مقسط	الثناء	الخفيف	الحارث بن حلزة	١٦٤/٣
الهمزة المكسورة				
فلا أسقي	مائي	الوافر	النمر بن تولب	١٣/٢
الألف اللينة				
الدرهمان	ترى	مشطور الرجز	-	١٨٢/٢
شكا إلي جملي	السرى	مشطور الرجز	-	١٨٢/٢
صبراً جميلي	مبتلى	مشطور الرجز	-	١٨٢/٢
يا جملي	المشتكى	مشطور الرجز	-	١٨٢/٢
الباء المضمومة				
دعا المحرمون الله	ذنوبها	الطويل	مجنون ليلي	١٢/٢
مررنا فسلمنا سلاماً	وحواجب	الطويل	نسب إلى إسحاق الموصلي	١٩٣/٣
وإذ لا ترى في الناس	محسب	الطويل	كثير عزة	١٠/٢
وداع دعا يا من يجيب	مجيب	الطويل	كعب بن سعد الغنوي	٦٣٨/٢
ولما رأينا البين قد	الركائب	الطويل	نسب إلى إسحاق الموصلي	١٩٣/٣
وناديت يا رباه	حسيبها	الطويل	مجنون ليلي	١٢/٢
فاستل أهنع حناناً	الطرب	البسيط	الكميت	٧٤/٢
ألا يا لهف نفسي	يصابوا	الوافر	امرؤ القيس	١٨٩/٣
وقاهم جدهم	العقاب	الوافر	امرؤ القيس	١٨٩/٣

مطلع البيت القافية البحر القائل رقم الصفحة

الباء المفتوحة

تمشي القطوف	النجبا	البسيط	ابن هرمة	٣٧٦/٣
من غالب الله	مكذوبا	البسيط	-	٥٥٠/٢
تروحنا من اللعاب	تؤوبا	الوافر	أم البنين بنت عتية	٥٠٦، ٥٠٣/١
أبني حنيفة أحكموا	أغضبا	الكامل	جرير	٤١/٢

الباء المكسورة

تدلت على حص	مؤرنب	الطويل	ليلي الأخيلية	١٢٠/٣
فحمدك المرء	تذريب	البسيط	أبو الأسود الدؤلي	٣٨/٢
لا تحمدن امرأ	تجريب	البسيط	أبو الأسود الدؤلي	٣٨/٢
إلى يوم يؤوب	الحساب	الوافر	السيد الحميري	٦٦٥/٢
تزيد على صواحبه	الشراب	الوافر	أبو حية النميري	٦٢٦/٢
زعمت سخينة	الغلاب	الكامل	كعب بن مالك الأنصاري	٥٥٠/٢ -

٤١٨/٣

فصدت حين رأيته	ورواي	الكامل	علي بن أبي طالب	٤١٨/٢
وعففت عن أثوابه	أثوابي	الكامل	علي بن أبي طالب	٤١٨/٢

الباء الساكنة

أصبر من عود	الجلب	مشطور الرجز	سعيد بن أبان	٣٢٥/٢
قد أثر البطان	والحقب	مشطور الرجز	سعيد بن أبان	٣٢٥/٢

التاء المضمومة

يا أيها الراكب المزجي	الصوت	البسيط	رويشد بن كثير الطائي	٤٢٣/٣
فإننا نطعم الأضياف	مقيت	الوافر	الزبير بن عبد المطلب	١٨٤/٣
وفيت بأدرع	وفيت	الوافر	السموئل	٤٣٧/٣
وقالوا إنه كنز	مشيت	الوافر	السموئل	٤٣٨/٣
ألي الفضل أم علي	مقيت	الخفيف	السموئل	١٨٥/٣
ليت شعري وأشعرن	ودعيت	الخفيف	السموئل	١٨٥/٣
سميتها إذ ولدت	تموت	مشطور الرجز	-	٢٢٧/٢

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
ليس لمن ضمنه	ترييت	مشطور الرجز	-	٢٢٧/٢
والقبر صهر	زميت	مشطور الرجز	-	٢٢٧/٢
يا بنة شيخ	سبروت	مشطور الرجز	-	٢٢٧/٢
الناء المفتوحة				
وذي ضغن كفت	مقيتا	الوافر	الزبير بن عبد المطلب	١٨٤/٣
الناء المكسورة				
أصاب الردى من	جلت	الطويل	كثير عزة	٧٤٨/١
يرب معروفه	بالربابات	المنسرح	-	٢٢٦/٢
الناء الساكنة				
وأرتك قبرك	تمت	مجزوء الكامل	أبو العتاهية	١٨٤/٢
وتكلمت عن أوجه	سبت	مجزوء الكامل	أبو العتاهية	١٨٤/٢
وعظمتك أجدات	خفت	مجزوء الكامل	أبو العتاهية	١٨٤/٢
الجيم المكسورة				
فامنن علي بما	تجي	الكامل	عبد القاهر بن طاهر	٤٢١/٣
يا فاتحاً لكل باب	مرتجي	الكامل	عبد القاهر بن طاهر	٤٢١/٣
الحاء المفتوحة				
بعد ابن جفنة	فلاحا	الكامل	النابعة الذبياني	٤٩٧، ٢١٧/٢
الحاء المكسورة				
وعز عن الطريق	القдах	الوافر	جرير	٤١٣/٢
الذال المضمومة				
إذا كانت الهيجاء	مهند	الطويل	جرير	٩/٢
لك الحمد والنعماء	وأمجد	الطويل	أمية بن أبي الصلت	٣٧/٢
لما تؤذن الدنيا به	يولد	الطويل	ابن الرومي	١٩٤/٢
وإلا فما يبكيه	وأرغد	الطويل	ابن الرومي	١٩٤/٢
وشق له من اسمه	محمد	الطويل	حسان بن ثابت	٣٥/٢

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
سبحان ذي العرش	صمد	البسيط	زيد بن عمرو بن نفيل	٢٨٠ / ٢
علوته بحسام	الصمد	البسيط	عمرو بن الأسلع	٣١٤ / ٢
هنالك إما تعز	تكمد	المتقارب	عمر بن أبي ربيعة	٤١٣ / ٢

الذال المفتوحة

ألهت إليكم	ممجدا	الطويل	-	٥٠٠ / ١
جزى الله خيراً	حمدا	الطويل	الكلابي	١٩٧ / ٣
ذكي تظنيه طليعة	غدا	الطويل	المتنبي	٣٢٩ / ٢
فإن الذي بيني	جدا	الطويل	المقنع الكندي	١٩٤ / ٣
كقنطرة الرومي	بقرمد	الطويل	طرفة بن العبد	٢٢٤ / ٢
هم خلطونا بالنفوس	جردا	الطويل	الكلابي	١٩٨ / ٣
ومن قبل آمنا	محمدا	الطويل	العباس بن مرداس	٧ / ٣
أهوى لها مشقصاً	القردا	البسيط	ابن أحمر	١٧٢ / ٢
يكبون العشار	الوليدا	الوافر	الخنساء	١٠ / ٢
ربي كريم لا يكدر	أنشدا	الكامل	الأعشى الكبير	٥٨١ / ٢
إن بنيك لكرام	مجده	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٣٥٧ / ٣
إن بني للثام	زهده	مشطور الرجز	العجاج بن رؤبة	٣٥٧ / ٣
عجاج ما أنت	مأسده	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٣٥٧ / ٣
ما لي في صدورهم	مودده	مشطور الرجز	العجاج بن رؤبة	٣٥٧ / ٣
ولو دعوت لأتوك	حفده	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٣٥٧ / ٣

الذال المكسورة

ألهنا بدار ما تبين	اليد	الطويل	-	٥٠١ / ١
تمنى رجال أن أموت	بأوحد	الطويل	الشافعي	٥٣٥ / ١
فقل للذي يبقي خلاف	قد	الطويل	الشافعي	٥٣٥ / ١
فما عيش من قد عاش	بمخلدي	الطويل	الشافعي	٥٣٥ / ١
أضحى قفاراً	لبد	البسيط	النابعة الذبياني	٨٧ / ٢
شك الفريصة	العضد	البسيط	النابعة الذبياني	١٢١ / ٣

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
واحكم كحكم فتاة	الشمذ	البسيط	النابعة الذبياني	٤٩/٢
تمناني فيلقاني	ودادي	الوافر	عمرو بن معدي كرب	٣٥٦/٣
حسبي بأنك عالم	وعمادي	الكامل	بعض الصالحين	٢٨٥/٢
عش بجذ	بالجدود	الخفيف	أبو محمد اليزيدي	١٩٠/٣
كالبلايا رؤوسها	الخدود	الخفيف	أبو زيد الطائي	٦٥٩/٢

الذال الساكنة

لقد بكر الناعي	الصمد	الطويل	امراة أسدية،	
			سبرة بن عامر الأسدي	٣١٣/٢

الراء المضمومة

تجذ رقاب الأوس	خبيرها	الطويل	-	١٣٣/٢
صناع ياشفاها	زاخر	الطويل	أبو شهاب الهذلي	٣٠٣/٢
وأشجيت أيامي بصبر	صبر	الطويل	أبو تمام	٣١٨/٢
وعيرها الواشون	عارها	الطويل	أبو ذؤيب	٣٧٥/٢
أعطاكم الله جداً	محترق	البسيط	الأخطل	١٨٩/٣
لظلت الشم منها	تنصار	البسيط	الخنساء	١٣٠/٣
من فقد مولى تصور	يختبر	البسيط	لبيد بن ربيعة	١٢٩/٣
حلمت عن الأراقم	تفور	الوافر	جرير	٦٨/٢
فقلنا أسلموا	الصدور	الوافر	العباس بن مرداس	٨/٣
نوار في صواحبها	صوار	الوافر	أبو تمام	٢١٩/٣
فاخرات ضروعها	والجبار	الخفيف	لبيد بن ربيعة	٧٥٨/١
قد نال عرشاً	ديار	الرجز	سعيد بن زائدة	٤٩٦/٢

الراء المفتوحة

ألا هل أتاها	بيقرا	الطويل	امرؤ القيس	١٢١/٣
بلغنا السماء مجدنا	مظهرها	الطويل	النابعة الجعدي	٣٧٣/٢
ولو هلكت تركت الناس أكسارا		البسيط	عدي بن زيد	٤٩٦/٢
لما رأيت نبطاً	أنصاراً	مشطور الرجز	-	٢١٥/٣

مطلع البيت القافية البحر القائل رقم الصفحة

الراء المكسورة

١٢٦/٣	-	الطويل	والنكر	ألا إن خير الناس
٢١٤/٣	الراعي النميري	الطويل	عامر	إذا دخل الشهر
٢٢٤/٢	الأعشى	الطويل	وعرعر	وأهلكن يوم الرب
٣١٩/٢	-	الطويل	الصبر	يقولون لي صبراً
٤٣٨/٣	الأعشى	البسيط	حار	خير خطتي خسف
٤٣٨/٣	الأعشى	البسيط	جاري	فشك غير قليل
٤٣٨/٣	الأعشى	البسيط	جرار	كن كالسموئل
٤٩٦/٢	خفاف بن عمير السلمي	الوافر	كبشر	وميت بالجناب
٢٨٤/٢	-	الكامل	تماري	سوار سيدنا
١٤١/٢	زهير بن أبي سلمى	الكامل	يفري	ولأنت تفري
١٩١/٣	-	الكامل	مقصر	ولقد يجد المرء
٢٧٩/٢	الأعشى	السريع	الفاخر	أقول لما جاءني
١٣٣/٢	أبو النجم العجلي	مشطور الرجز	خبيرها	حتى إذا ما طار
٢١/٢	رؤية بن العجاج	مشطور الرجز	ضميري	وحفظة أكنها
١٠/٣	حميد الأرقط	مشطور الرجز	الفجر	فوردت قبل
١٠/٣	حميد الأرقط	مشطور الرجز	كفر	وابن ذكاء كامن

الراء الساكنة

١٤٤/١	ليبد بن ربيعة	الطويل	اعتذر	إلى الحول ثم اسم
٤٩٦/٢	سودة بن عدي بن زيد	الكامل	ولا يغير	أظننت عرشك لا يزول
٣٣٣/١	أوس بن حجر	المتقارب	منهمر	وقتلَى كمثل جذوع
٥٣٢/١	طلحة الطلحات	مجزوء الكامل	فقير	لو كان مثلك آخر
٥٣٢/١	طلحة الطلحات	مجزوء الكامل	نظير	يا واحد العرب
٣٩٧/٢	-	مشطور الرجز	فينجحر	ثم يجيء سادراً
٢٦٥/٢	جندل بن المثنى الطهوي	مشطور الرجز	طائر	حتى إذا أجرس
١٩٦/٣	العجاج بن رؤبة	مشطور الرجز	الحبر	الحمد لله الذي

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
قامت تعنظي	الحاضر	مشطور الرجز	جندل بن المثنى الطهوي	٢٦٥/٢
قد جبر الدين	فجبر	مشطور الرجز	العجاج	٧٥٥/١
موالي الحق إن	شكر	مشطور الرجز	العجاج بن روبة	١٩٦/٣
وأنت كالأفعى	يحتفر	مشطور الرجز	-	٣٩٧/٢

السين المضمومة

نبئت أن النار	المجلس	الكامل	المهلهل بن ربيعة	٤٢٠/٢
وتكلموا في كل	ينبسا	الكامل	المهلهل بن ربيعة	٤٢٠/٢

السين المفتوحة

دعاء من لا يضرب	الناقوسا	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٥٥٦/٢
دعوت رب العزة	القدوسا	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٥٥٦/٢

السين المكسورة

ككلب طسم وقد	الغلس	المنسرح	طرفة بن العبد	٢٢٧/٢
لا ترة عندهم فتطلبها	لمختلس	المنسرح	أبو زيد الطائي	٢٤٦/٣
رب شريب	حساس	مشطور الرجز	-	١٣/٢
شرايه كالجز	بالمواسي	مشطور الرجز	-	١٣/٢
ليس بمحمود	مواسي	مشطور الرجز	-	١٣/٢
يمشي رويداً	النفاس	مشطور الرجز	-	١٣/٢

السين الساكنة

لا نوم حتى تهبطي	القدس	مشطور الرجز	-	٥٥٧/٢
وتشربي من خير	بقدر	مشطور الرجز	-	٥٥٧/٢

الضاد المكسورة

أبا منذر أفنيت	بعض	الطويل	طرفة بن العبد	٧٥/٢
----------------	-----	--------	---------------	------

الظاء المضمومة

فجئت والدهر	لظيظ	مشطور الرجز	-	٢١٤/٢ - ٥٢٣/١
-------------	------	-------------	---	---------------

مطلع البيت القافية البحر القائل رقم الصفحة

العين المضمومة

أمن ريحانة الداعي	هجوع	الوافر	عمرو بن معدي كرب	٢٦٦/٢
حمال أثقال أهل	أسع	البسيط	أبو زيد الطائي	٣٧٦/٣
أصم عما	سميع	مشطور الرجز	-	٢٦٧/٢

العين المفتوحة

أليسوا بالألى	السطاعا	الوافر	القطامي	١٦٥/٣
الآلمعي الذي يظن	سمعا	المنسرح	أوس بن حجر	٣٢٩/٢

العين المكسورة

تراه حديد الطرف	سمع	الطويل	-	٢٧٠/٢
ونقفي وليد الحي	بجائع	الطويل	أبو يزيد العقيلي،	
			امراة قشيرية	١٠/٢

فخر كأنه جذع	للقريع	الوافر	-	١٢٦/٣
لأن الغدر في الأقوام	بالكراع	الوافر	أبو حنبل	٤٣٨/٣
لقد آليت أغدر	الرباع	الوافر	أبو حنبل	٤٣٨/٣
حتى تجلت ولنا	جماع	السريع	صيفي بن الأسلت	٧٣٧/١
بمثل مقراع	الموقع	مشطور الرجز	أبو الرديني العكلي	١٨٣/٢
يستخبر الريح	يسمع	مشطور الرجز	أبو الرديني العكلي	١٨٣/٢

الفاء المكسورة

فإنك إن عاديتني	المتغطف	الطويل	المغلس بن لقيط الأسدي	٧٥٧/١
فكلتاها خرت	تحنف	الطويل	أبو الأخزر الحمانى	٢١٥/٣
فلما التقينا بصر	صفصف	الطويل	-	٦١٧/١

القاف المضمومة

وأنت لنا نور	وريق	الطويل	جرير	٢١٩/٣
يا أيها المتحلي غير	الخلق	البسيط	سالم بن وابصة	١٤٥/٢
حتى احتوى بيتك	النطق	المنسرح	العباس بن عبد المطلب	١٢٥/٣

مطلع البيت القافية البحر القائل رقم الصفحة

القاف المكسورة

تدع الجماجم تخلق الكامل كعب بن مالك الأنصاري ٣٧٦ / ٣
قد استوى بشر مهراق الرجز الأخطل ، البعيث ٤٩٢ / ٢

القاف الساكنة

دعيمص أبواب فاتق مجزوء الكامل ٤٠٢ / ٣

الكاف المكسورة

أصبر من ذي عركرك مشطور الرجز حلحلة بن قيس ٣٢٥ / ٢
ألقى بواني للمبرك مشطور الرجز حلحلة بن قيس ٣٢٥ / ٢

اللام المضمومة

ذكرت أبا أروى وكيل الطويل شقران العذري السلامي ٣٨١ / ٣
وإن لسان المرء لدليل الطويل طرفة بن العبد ٦٤٣ / ٢ - ٤٧٤ / ١
فأدركتما الأحلاف النعل الطويل زهير ٤٩٧ / ٢
فما بلغت كف أطول الطويل الخنساء ٥٧٥ / ٢
وفيهم لتيمة الله عجل الطويل - ٤١٤ / ٢
إن المشيب إذا الأجل البسيط السدري ، محمد بن حازم ١٩٢ / ٣
عهد الشباب لقد ثكل البسيط السدري ، محمد بن حازم ١٩٢ / ٣
لطالما برحت بي الغزل البسيط السدري ، محمد بن حازم ١٩٢ / ٣
إن الذي سمك وأطول الكامل الفرزدق ٥٧٤ / ٢
إنني لأمنحك الصدود لأميل الكامل الأحوص بن محمد الأنصاري ٥٧٤ / ٢
إن أبا حسان عرش ظليل السريع الخنساء ٤٩٦ / ٢
دل على معرفه دليل السريع الخنساء ٣٩٨ / ٣

اللام المفتوحة

ترفع جدك إنني السجلا المتقارب الحطيئة ١٩٠ / ٣
تلقت عدلية وهي حبالها الرجز - ٧٠٠ / ١
دع قولها واعتزل محالها الرجز - ٧٠٠ / ١

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
اللام المكسورة				
دعت مية الأعداد	خذل	الطويل	ذي الرمة	١٨٢/٢
كان ذرا رأس المجيمر	مغزل	الطويل	امرؤ القيس	١٢٢/٣
مكر مفر مقبل	عل	الطويل	امرؤ القيس	٤٨٣/٢
هزلت وجد القول	والهزل	الكامل	-	١٩٣/٣
صريع تنائف	الحمام	الوافر	ذو الرمة	٤٣٥/٣
الحمد لله الوهوب	المجزل	مشطور الرجز	أبو النجم العجلي	٣٨٨/٣
مستأسداً ذبانه	غيطل	مشطور الرجز	أبو النجم العجلي	١٨٣/٢
يقلن للرائد	انزل	مشطور الرجز	أبو النجم العجلي	١٨٣/٢
اللام الساكنة				
أحكم الجثتي	صل	الرملي	ليبد بن ربيعة	٤٠/٢
قدموا إذ قيل قيس	الأسل	الرملي	ليبد بن ربيعة	٤٢٨/٣
فصبروا كمثل	مأكول	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٣٣٤/١
الميم المضمومة				
حلمت بكم في	تحلم	الطويل	المؤمل بن أميل المحاربي	٦٨/٢
والحمد لا يشتري	معلوم	البسيط	علقمة	٣٨/٢
فإنك والكتاب	الأديم	الوافر	الوليد بن عقبة	٦٩/٢
وندمان يزيد	النجوم	الوافر	قول ابن مسهر الطائي	٢٣٠/٢
حتى إذا ألفت يداً	ظلامها	الكامل	ليبد بن ربيعة	٩/٣
عفت الديار محلها	فرجامها	الكامل	ليبد بن ربيعة	٤٣١/٢
ولقد هبطت الواديين	الأبكم	الكامل	-	١٨٣/٢
يعلو طريقة منها	غمامها	الكامل	ليبد بن ربيعة	٩/٣
الميم المفتوحة				
نعاظمني ذنبي	أعظما	الطويل	الشافعي	٤٢٥/٢
فيومان للمهدي	الدماء	الطويل	-	٢٤٣/٣

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
وأنت كذئب السوء	ويظلما	الطويل	-	٣٩٨ / ٢
يقسم من وتر	وأنعما	الطويل	-	٢٤٣ / ٣
يرب الذي يأتي	وتمما	الطويل	أعرابي من بني ضنة	٢٢٥ / ٢
الحمد لله لا شريك	ظلما	المنسرح	الناطقة الجعدي	٣٨ / ٢
اردد علينا	مسلمما	مشطور الرجز	-	٥٠٥ / ١
سبحت أو هللت	ما	مشطور الرجز	-	٥٠٥ / ١
وما عليك	كلما	مشطور الرجز	-	٥٠٤ / ١

الميم المكسورة

رزينا أبا زيد	ونديمي	الطويل	بريق الهذلي	٢٣١ / ٢
فأوردها عيناً	المكمم	الطويل	الأعشى	٦٠١ / ١
فإن كنت ندماني	المتثلّم	الطويل	النعمان ابن نضلة العدوي	٢٣٠ / ٢
ولقد شفى نفسي	أقدم	البسيط	عنتره	٤٢٨ / ٣
تحيا بالسلامة أم	سلام	الوافر	-	٢٥٣ / ٢
ثلاث واثنتان فهن	شمام	الوافر	الفرزدق	٤٦٦ / ١
وأشهد أن إلك	النعام	الوافر	ابن المفرغ	٧٠٠ / ١
يتتبع في الخبر	المستقيم	الوافر	-	١٣٤ / ٢
فازور من وقع القنا	وتحمحم	الكامل	عنتره	١٨٢ / ٢
ولهمت نفسي الطروب	الطعام	الخفيف	الكميت	٥٠٢ / ١

الميم الساكنة

فهم ضربوكم حين	القيم	الطويل	كعب بن زهير	٥٦٣ / ٢
رب بأرض	غنم	مشطور الرجز	-	٢٢٨ / ٢

النون المضمومة

بني إن البر	هين	مشطور الرجز	امراة من العرب،	
			جدة سفيان	٥٩٥ / ١
فعل جميل	لين	مشطور الرجز	امراة من العرب،	
			جدة سفيان	٥٩٥ / ١

مطلع البيت القافية البحر القائل رقم الصفحة

النون المفتوحة

عروش تفانت	والغنى	الطويل	نسب إلى النابغة الذبياني	٤٩٥ / ٢
مهلاً بني عمنا	مدفونا	البسيط	الفضل بن عباس بن عتبة	١٩٧ / ٣
أرادوا أن تزايل	ويفترينا	الوافر	الكميت	١٤١ / ٢

النون المكسورة

إذا ما جعلت الشاة	لشؤوني	الطويل	-	١٣٤ / ٢
أكل الدهر حل	يقيني	الوافر	المثقب العبدى	١٨١ / ٢
تقول إذا درأت	وديني	الوافر	المثقب العبدى	١٨١ / ٢
وددت ودادة	يصرموني	الوافر	-	٣٥٦ / ٣
يا عاذلاتي لا تزدن	بأمين	الكامل	-	٣٧٤ / ٢
لهف نفسي على عدي	اليدان	الخفيف	الحارث بن عباد	٤٣٩ / ٣

النون الساكنة

ولكن على الحمد	الثلث	المتقارب	الأعشى	٣٨ / ٢
وصاليات ككما	يؤثفين	مشطور الرجز	حطام المجاشعي	١٢٠ / ٣ - ٣٣٤ / ١

الهاء المكسورة

سبحن واسترجعن	تألهي	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٥٠١ / ١
لله در الغانيات	المدح	مشطور الرجز	رؤبة بن العجاج	٥٠ / ١

الهاء الساكنة

باسم الذي	سمه	مشطور الرجز	رجل من كلب،	
			رجل من قضاة	١٥٥ / ١
الصمد الفرد	نعمه	مشطور الرجز	-	١٥٥ / ١

الواو الساكنة

لاه ربي عن الخلائق هو	-	الخفيف	-	٥٠١ / ١
-----------------------	---	--------	---	---------

الياء المضمومة

ألا أبلغ بني جشم	غني	الوافر	الأسعر الجعفي	٥٢٢ / ٢
------------------	-----	--------	---------------	---------

مطلع البيت	القافية	البحر	القائل	رقم الصفحة
فتملاً بيتنا أقطاً	وري	الوافر	امرؤ القيس	٩ / ٢
وإذ زمان	دغفلي	مشطور الرجز	العجاج	٨٦ / ٢
ولو ترى	حي	مشطور الرجز	العجاج	٨٦ / ٢
الياء المفتوحة				
تجمعن من شتى	ثمانيا	الطويل	سجيم عبد بني الحسحاس	٤٦٦ / ١
موالي حلف لا	الأتاويا	الطويل	النابعة الجعدي	١٩٧ / ٣
الياء الساكنة				
يا باري القوس	باريها	البيسط	بعض الأعراب	٦٠٢ / ١



فهرس الأمثال

المثل	رقم الصفحة
- أبخل من الضنين بمال غيره	٥٦٤/١
- أبخل من صبي	٥٦٤/١
- أبخل من كلب	٥٦٤/١
- أبذى من مطلقة	٥٦٤/١
- أبر من العملىس	٥٩٦/١
- أبر من فلحس	٥٩٦/١
- أبر من هرة	٥٩٦/١
- أبرد من ثلج	٥٦٤/١
- أبصر من الزرقاء	٥٦٣/١
- أبصر من عقاب	٥٦٣/١
- أبغض من الطلياء	٥٦٤/١
- أبغض من قدح اللبلاب	٥٦٤/١
- أبقى من أثر في حجر	٥٦٣/١
- أبقى من الدهر	٥٦٣/١
- أبكى من يتيم	٥٦٤/١
- أبلد من ثور	٥٦٤/١
- أبين من وضح الصبح	٥٦٣/١
- أتب من أبي لهب ومن حمالة الحطب	٥٦٥/١
- أتعب من رائض مهر	٥٦٤/١
- أتلف من سلف	٥٦٤/١
- أتوى من دين	٥٦٤/١
- أتيه من فقيد ثقيف	٥٦٤/١
- أثار من قصير	٥٦٣/١

المثل	رقم الصفحة
- أثقل من الكانون	٥٦٥/١
- أثقل من ثهلان	٥٦٥/١
- أثقل من رحي البزر	٥٦٥/١
- أجبن من صافر	٥٦٥/١
- أجبن من صفرد	٥٦٥/١
- أجبن من كروان	٥٦٥/١
- أجراً من ليث	٥٦٣/١
- أجرد من جراد	٥٦٦/١
- أجرد من صخرة	٥٦٦/١
- أجرد من صلعة	٥٦٦/١
- أجرى من الليل	٥٦٣/١
- أجرى من الماء	٥٦٣/١
- أجهل من فراشة	٥٦٥/١
- أجود من حاتم	٥٦٣/١
- أجود من كعب	٥٦٣/١
- أجود من هرم	٥٦٣/١
- أجور من سدوم	٣٨٧/٢
- أجور من قاضي سدوم	٥٦٥/١
- أجوع من ذئب	٥٦٥/١
- أجوع من كلبة حومل	٥٦٥/١
- أحزم من سنان	٥٦٢/١
- أحفظ من الأرض	٥٦٢/١
- أحقد من جمل	٥٦٧/١
- أحكم من زرقاء اليمامة	٤٨/٢
- أحكم من لقمان	٤٨/٢ - ٥٦٢/١
- أحكم من هرم بن قطبة	٤٨/٢
- أحلم من الأحنف	٧١/٢ - ٥٦٢/١

المثل	رقم الصفحة
- أحلم من دعي	٧١ / ٢
- أحلم من فرخ عقاب	٧٢ / ٢
- أحلى من الشهد	٥٦٢ / ١
- أحلى من النشب	٥٦٢ / ١
- أحلى من الولد	٥٦٢ / ١
- أحق من أبي غبشان	٥٦٦ / ١
- أحق من الضبع	٥٦٦ / ١
- أحق من الممهورة إحدى خدمتيها	٥٦٦ / ١
- أحق من بيهس	٥٦٦ / ١
- أحق من دغة	٥٦٦ / ١
- أحق من لاطم الأرض بخده	٥٦٦ / ١
- أحق من ممتخط بكوعه	٥٦٦ / ١
- أحق من نعامه	٥٦٦ / ١
- أحمل من الأرض	٥٦٢ / ١
- أحمى أنفاً من الأسد	٥٦٢ / ١
- أحمى من مجير الجراد	٥٦٣ / ١
- أحن من الخليج إلى التصابي	٧٧ / ٢
- أحن من شارف	٧٧ / ٢
- أحنى من والد على ولده	٥٦٢ / ١
- أحول من أبي براقش	٥٦٦ / ١
- أحول من أبي قلمون	٥٦٦ / ١
- أحياء من الحية	٨٧ / ٢
- أحياء من الهدى	٨٨ / ٢
- أحياء من بكر	٨٧ / ٢
- أحياء من ضب	٨٧ / ٢
- أحياء من فتاة	٥٦٢ / ١
- أحياء من فتاة	٨٧ / ٢

رقم الصفحة

المثل

٨٧ / ٢	- أحيا من مخبأة
٥٦٢ / ١	- أحيا من مخدرة
٥٦٢ / ١	- أحيا من هدي
٥٦٨ / ١	- أخب من ضب
٥٦٨ / ١	- أخبث من ذئب الخمر
٥٦٨ / ١	- أخط من حاطب ليل
٥٦٨ / ١	- أخطب من مقمور
٥٦٧ / ١	- أخرج من حمامة
٥٦٧ / ١	- أخرج من ناكثة غزلها
٥٦٨ / ١	- أخزى من ذات النحيين
٥٦٧ / ١	- أخسر من أبي غبشان
٥٦٧ / ١	- أخسر من مقمور
٥٦٨ / ١	- أخشن من شك
٥٦٧ / ١	- أخف من ريشة
٥٦٧ / ١	- أخف من فراشة
٥٦٧ / ١	- أخفى من الماء تحت الرفة
٥٦٧ / ١	- أخفى من إمام الروافض
٥٦٨ / ١	- أخلف من بول البعير
٥٦٨ / ١	- أخلف من عرقوب
٥٦٨ / ١	- أخلف من نار الجباب
٥٦٨ / ١	- أخت من طويس
٥٦٧ / ١	- أخيب من حنين
٥٦٨ / ١	- أخيل من غراب
٥٦٩ / ١	- أدب من عقرب
٥٦٩ / ١	- أدب من قراد
٥٦٩ / ١	- أدق من خيط باطل
٥٦٢ / ١	- أدهى من قيس بن زهير

المثل	رقم الصفحة
- إذا عز أخوك فهن	٤١٨/٢
- أذكى من إياس بن معاوية	٥٦١/١
- أذل من الشسع والنعل	٥٦٩/١
- أذل من بغير سانية	٥٦٩/١
- أذل من حوار	٥٦٩/١
- أذل من وتد بقاء	٥٦٩/١
- أذل من يد في رحم	٥٦٩/١
- أرجل من خف وحافر	٥٦٩/١
- أرخص من الزبل	٥٦٩/١
- أرسل حكيماً وأوصه	٤٨/٢
- أرسل حكيماً ولا توصه	٤٨/٢
- أرفع من السماء	٥٦٢/١
- أرق من الماء والهواء	٥٦٢/١
- أروغ من ثعلب	٥٦٩/١
- أزنى من سجاح	٥٦٩/١
- أزنى من قرد ومن قط	٥٦٩/١
- أزهى من غراب	٥٦٩/١
- أساء سمعاً فأساء جابة	٦٣٩/٢
- أسأل من فلحس	٥٧٠/١
- أستر من ليل	٥٦١/١
- أسجع من ورقاء	٥٦١/١
- أسرع من الريح	٥٦١/١
- أسرع من السم الوحي	٥٧٠/١
- أسرع من رجع الصدى	٥٦١/١
- أسرع من طرف العين	٥٦١/١
- أسرع من لمح البصر	٥٦١/١
- أسرق من شظاظ	٥٧٠/١

المثل	رقم الصفحة
- أسرق من عقق	٥٧٠ / ١
- أسرق من فأرة	٥٧٠ / ١
- أسلح من حبارى	٥٧٠ / ١
- أسمع من لافظة	٥٦١ / ١
- أسمع من حية	٢٦٩ / ٢
- أسمع من دلدل	٢٦٩ / ٢
- أسمع من سمع	٢٦٩ / ٢
- أسمع من صدى	٢٦٩ / ٢
- أسمع من ضب	٢٦٩ / ٢
- أسمع من فرس	٢٦٩ / ٢
- أسمع من فرس، بيهماء في غلس	٢٦٩ / ٢ - ٥٦١ / ١
- أسمع من قراد	٢٧٠ / ٢
- أسمع من قنفذ	٢٦٩ / ٢
- أسود من الأحنف	٥٦١ / ١
- أشام من البسوس	٥٧٠ / ١
- أشام من داحس	٥٧٠ / ١
- أشام من طويس	٥٧٠ / ١
- أشام من غراب البين	٥٧٠ / ١
- أشام من قدار	٥٧٠ / ١
- أشرد من ظليم	٥٧٠ / ١
- أشكر من بروقة	٣٠٢ / ٢ - ٥٦١ / ١
- أشهر من الشمس والقمر	٥٦١ / ١
- أشهر من العلم	٥٦١ / ١
- أشهر من فارس الأبلق	٥٦١ / ١
- أصبر من ذي ضاغط	٣٢٥ / ٢
- أصبر من عود بدفيه الجلب	٣٢٥ / ٢
- أصح من بيض النعام	٥٦٠ / ١

المثل	رقم الصفحة
- أصبح من ظبي	٥٦٠/١
- أصبح من ظليم	٥٦٠/١
- أصدق ظناً من ألمعي	٣٢٩/٢
- أصدق من قطاة	٣٢٨/٢ - ٥٦٠/١
- أصعب من وقوف على وتد	٥٧١/١
- أصفق من وجه البخيل	٥٧١/١
- أصفى من جنى النحل	٥٦٠/١
- أصلب من حجر	٥٧١/١
- أصنع من النحل	٥٦٠/١
- أصنع من دود القز	٥٦٠/١
- أصنع من سرفة	٥٦٠/١
- أضل من قارظ عنزة	٥٧١/١
- أضيع من لحم على وضم	٥٧١/١
- أضيّق من خرق الإبرة	٥٧١/١
- أطغى من السيل في الليل	٥٧١/١
- أطفر من برغوث	٥٧١/١
- أطفل من ليل على نهار	٥٧١/١
- أطمع من أشعب	٥٧١/١
- أطمع من مقمور	٥٧٢/١
- أطول ذمء من الأفعى	٨٩/٢
- أطول ذمء من الحية	٨٩/٢
- أطول ذمء من الخنفساء	٨٩/٢
- أطول ذمء من الضب	٨٩/٢
- أطيش من ذباب	٥٧١/١
- أظلم من أفعى	٣٩٧/٢
- أظلم من التمساح	٣٩٨/٢
- أظلم من الجلندى	٣٩٩/٢

المثل	رقم الصفحة
- أظلم من الليل	٥٧٢ / ١
- أظلم من حية	٣٩٧ / ٢ - ٥٧٢ / ١
- أظلم من حية الوادي	٣٩٧ / ٢
- أظلم من ذئب	٣٩٨ / ٢
- أظلم من ليل	٣٩٩ / ٢
- أظلم من ورل	٣٩٧ / ٢
- أعدل من الميزان	٣٨٦ / ٢
- أعدل من داء الحسد	٣٨٦ / ٢
- أعدل من صرف البين	٣٨٧ / ٢
- أعدل من فريضة عادلة غير مائلة	٣٨٦ / ٢
- أعدل من قسمة الموت	٣٨٦ / ٢
- أعدل من قسمة الميراث	٣٨٦ / ٢
- أعدى من الجرب	٥٧٢ / ١
- أعدى من السمع	٢٦٩ / ٢
- أعدى من فرس	٥٦٠ / ١
- أعذب من ماء الحشرج	٥٦٠ / ١
- أعذب من ماء المفاصل	٥٦٠ / ١
- أعزى من حية	٥٧٢ / ١
- أعز من الأبلق العقوق	٤١٩ / ٢
- أعز من الزباء	٥٦٠ / ١
- أعز من الزباء	٤٢٠ / ٢
- أعز من الغراب الأعصم	٤١٩ / ٢
- أعز من أم قرفة	٤٢١ / ٢
- أعز من بيض الأنوق	٤١٨ / ٢
- أعز من حليلة	٤٢٠ / ٢ - ٥٦٠ / ١
- أعز من كليب وائل	٤١٩ / ٢ - ٥٦٠ / ١
- أعز من مروان القرظ	٤٢٠ / ٢

رقم الصفحة

المثل

٥٩٦ ، ٥٧٢ / ١

- أعق من ضب

٥٧٢ / ١

- أعقم من بغلة

٥٧٢ / ١

- أعلق من قراد

٨٧ / ٢

- أعمر من الحية

٨٧ / ٢

- أعمر من النسر

٨٨ / ٢

- أعمر من ضب

٨٧ / ٢

- أعمر من لبد

٥٧٢ / ١

- أعيأ من باقل

٥٧٢ / ١

- أغدر من الذئب

٥٧٢ / ١

- أغر من الأمانى

٥٧٢ / ١

- أغر من سراب

٥٧٢ / ١

- أغلم من حويرث

٥٧٢ / ١

- أغلم من سجاح

٥٥٩ / ١

- أفرس من ملاعب الأسنة

٥٧٢ / ١

- أفسد من الأرضة

٥٧٢ / ١

- أفسد من الجراد

٥٧٣ / ١

- أفسى من الظربان

٥٧٣ / ١

- أفيل من الرأي الدبري

٥٧٣ / ١

- أقبح من قرد

٥٧٣ / ١

- أقسى من الحجر

٥٧٣ / ١

- أقصر من إبهام الحبارى

٥٧٣ / ١

- أقطع من البين

٥٧٣ / ١

- أقل من تبنة في لبنة

٥٧٣ / ١

- أقود من ظلمة

٥٧٣ / ١

- أكذب من أسير الجيش

٥٧٣ / ١

- أكذب من أسير السند

٥٧٣ / ١

- أكذب من فاخنة

٥٧٣ / ١

رقم الصفحة

المثل

٥٧٣ / ١

- أكذب من يلمع

٥٦٤ / ١

- آكل من السوس

٥٦٤ / ١

- آكل من النار

٥٧٤ / ١

- الأم من راضع

٥٧٣ / ١

- ألج من الخنفساء

٥٧٣ / ١

- ألزق من دبق

٥٧٣ / ١

- ألزق من ريش على غراء

٥٧٣ / ١

- ألزق من قار

٥٧٣ / ١

- ألزق من نبز اللقب

٥٧٤ / ١

- ألوط من ثفر

٥٧٤ / ١

- أمحل من الترهات

٥٧٤ / ١

- أمر من العلقم والحنظل والصبر

٥٥٩ / ١

- أمضى من الأجل

٥٥٩ / ١

- أمضى من السيف

٥٥٩ / ١

- أمضى من القدر المتاح

٥٦٣ / ١

- آمن من الأرض

٥٦٣ / ١

- آمن من حمام مكة

٥٦٤ / ١

- آمن من ظباء الحرم

٥٧٤ / ١

- أتنن من ريح الجورب

٥٥٩ / ١

- أنجب من البتول

٥٧٤ / ١

- أندم من الكسعي

٥٥٩ / ١

- أندى من البحر

٣٢٩ / ٢

- أنسب من قطة

٥٥٩ / ١

- أنضر من روضة

٥٥٩ / ١

- أنطق من سحبان

٥٥٩ / ١

- أنطق من قس

٥٧٤ / ١

- أنم من جرس

المثل	رقم الصفحة
- أنم من جلجل	٥٧٤ / ١
- أنم من جوز في جوالق	٥٧٤ / ١
- إنما يعجل العقوبة من يخاف الفوت	٦٩ / ٢
- إنه لا يحسن أكل لحم الكتف	٤٣٧ / ٢
- أنور من صبح	٥٥٩ / ١
- أنوم من فهد	٥٧٤ / ١
- أهدى من الإنسان إلى فيه	٤٠٢ / ٣
- أهدى من النجم	٤٠٢ / ٣
- أهدى من جمل	٤٠٢ / ٣
- أهدى من حمامة	٤٠٢ / ٣
- أهدى من دعيمص الرمل	٤٠٢ / ٣
- أهدى من قطاة	٤٠٢ / ٣
- أهدى من يد إلى فم	٤٠٢ / ٣
- أهون من قراضة الجلم	٥٧٤ / ١
- أهون من قعيس على عمته	٥٧٥ / ١
- أوسع من الأرض ذات الطول والعرض	٣٧٥ / ٣ - ٥٦٢ / ١
- أوسع من الدهناء	٣٧٥ / ٣
- أوسع من اللوح	٣٧٥ / ٣
- أوفى من أبي حنبل	٤٣٨ / ٣
- أوفى من الحارث بن ظالم	٤٣٨ / ٣ - ٥٥٨ / ١
- أوفى من الحارث بن عباد	٤٣٩ / ٣
- أوفى من السموءل	٤٣٨ / ٣ - ٥٥٨ / ١
- أوفى من أم جميل	٤٤٠ / ٣
- أوفى من خماعة بنت عوف	٤٤٠ / ٣
- أوفى من عوف	٤٤٠ / ٣
- أوفى من عوف بن محلم	٤٣٩ / ٣ - ٥٥٩ / ١
- أوفى من فكيهة	٤٤٠ / ٣

المثل	رقم الصفحة
- أوقح من ذئب	٥٧٤ / ١
- أولع من قرد	٥٧٤ / ١
- أولغ من كلب	٥٧٤ / ١
- بفيه البرى	٦٠١ / ١
- حرك لها حوارها تحن	٧٦ / ٢
- حن قدح ليس منها	٧٧ / ٢
- الخيل أعلم بفرسانها	٤٣٧ / ٢
- فلان أعلم بمنبت القصيص	٤٣٧ / ٢
- فلان يعلم من أين تؤكل الكتف	٤٣٧ / ٢
- في بيته يؤتى الحكم	٤٨ ، ٤٠ / ٢
- في كل الشجر نار واستمجد المرخ والعفار	٦٣٥ / ٢
- كافأه مكافأة التمساح	٣٩٨ / ٢
- كافأه مكافأة الذئب	٣٩٨ / ٢
- كالبلايا رؤوسها في الولايا	٦٥٩ / ٢
- لا يعدم الحوار من أمه حنة	٧٦ / ٢
- ما يوم حليلة بسر	٤٢٠ / ٢
- مستودع الذئب أظلم	٣٩٨ / ٢
- من استرعى الذئب ظلم	٣٩٨ / ٢
- من عز بز	٤١٨ / ٢
- نجارها نارها	٢٢٠ / ٣
- أحكى من قرد	٥٦٧ / ١
- أحول من ذئب	٥٦٧ / ١
- أضيق من عقد تسعين	٥٧١ / ١
- وقع فلان في سلا جمل	٤١٩ / ٢



فهرس أهم مصادر ومراجع التحقيق

- الإبانة عن أصول الديانة، للإمام المتكلمين الشيخ أبي الحسن علي بن إسماعيل ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري البصري (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق فوقية محمود، ط ١، (١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م)، دار الأنصر، القاهرة، مصر.
- أبكار الأفكار، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم سيف الدين أبي الحسن علي بن محمد البغدادي الآمدي (ت ٦٣١هـ)، تحقيق أحمد المهدي، ط ٢، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م)، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة، مصر.
- الإتياع والمزاوجة، للإمام اللغوي الأديب أبي الحسين أحمد بن فارس الرازي (ت ٣٩٥هـ)، تحقيق كمال مصطفى، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين، للإمام الشريف الحافظ المحدث المسند اللغوي أبي الفيض محمد بن محمد مرتضى الزبيدي الحسيني (ت ١٢٠٥هـ)، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، طبعة مصورة لدى دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- الآثار، للإمام الفقيه الأصولي المحرر البحر أبي عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني (ت ١٨٩هـ)، تحقيق أبي الوفا الأفغاني، طبع سنة (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م) دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق شرف محمود القضاة، ط ٢، (١٤٠٥هـ)، دار الفرقان، عمان، الأردن.
- الإجابة لما استدركت عائشة على الصحابة، للإمام الفقيه الأصولي البحر بدر الدين أبي عبد الله محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي (ت ٧٩٤م)، تحقيق رفعت عبد المطلب، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- أجوبة إمام الحرمين الجويني عن أسئلة الإمام عبد الحق الصقلي، لإمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت ٤٧٨هـ)، تحقيق سعيد فوده، ط ١، (١٤٢٧هـ)، دار الرازي، عمان، الأردن.
- الآحاد والمثاني، للإمام المحدث أبي بكر أحمد بن عمرو الشيباني المعروف بابن أبي عاصم (ت ٢٨٧هـ)، تحقيق باسم الجوابرة، ط ١، (١٤١١هـ - ١٩٩١م)، دار الراية، الرياض، السعودية.

- الأحاديث المختارة، للإمام الحافظ المؤرخ ضياء الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي (ت ٦٤٣هـ)، تحقيق عبد الملك بن دهيش، ط ٣، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، دار خضر، بيروت، لبنان.

- الإحكام في أصول الأحكام، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم سيف الدين أبي الحسن علي بن محمد البغدادي الأمدي (ت ٦٣١هـ)، تحقيق عبد الرزاق عفيفي، ط ١، (١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

- إحياء علوم الدين، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٢هـ - ٢٠١١م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- الأخبار الطوال، للإمام اللغوي المؤرخ أبي حنيفة أحمد بن داود الدينوري (ت ٢٨٢هـ)، تحقيق عبد المنعم عامر، ط ١، (١٩٦٠م)، من منشورات وزارة الثقافة والإرشاد القومي، إدارة إحياء التراث، القاهرة، مصر.

- أخبار القضاة، للإمام القاضي أبي بكر محمد بن خلف بن حيان الضبي البغدادي الملقب بوكيع، تحقيق عبد العزيز المراغي، ط ١، (١٣٦٦هـ - ١٩٤٧م)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر.

- أخبار مكة، للإمام المؤرخ أبي الوليد محمد بن عبد الله الأزرق (ت نحو ٢٥٠هـ)، تحقيق رشدي الصالح ملحس، ط ٣، (١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م)، دار الأندلس، بيروت، لبنان.

- الاختيارين، للإمام النحوي أبي المحاسن علي بن سليمان المعروف بالأخفش الأصغر البغدادي (ت ٣١٥هـ)، تحقيق فخر الدين قباوة، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار الفكر المعاصر، بيروت، لبنان. دار الفكر، دمشق، سورية.

- أدب الدين والدنيا، للإمام الفقيه القاضي المفسر الأديب أبي الحسن أبي الحسن علي بن محمد الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- أدب الكاتب، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق محمد الدالي، ط ١، (١٤٠٢هـ - ١٩٨١م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الأدب المفرد، لإمام الحفاظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط ٣، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

- ارتشاف الضرب من لسان العرب، للإمام النحوي المفسر أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف ابن حيان الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، تحقيق رجب محمد، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، للإمام المقرئ الحافظ المتفنن شهاب الدين أبي العباس أحمد بن محمد القسطلاني (ت ٩٢٣هـ)، ط ٧، (١٩٠٥هـ - ١٣٢٣هـ)، المطبعة الكبرى الأميرية، القاهرة، مصر.

- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت ٤٧٨هـ)، تحقيق محمد موسى وعلي عبد الحميد، ط ١، (١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- الإرشاد في معرفة علماء الحديث، للإمام القاضي الفقيه الحافظ أبي يعلى خليل بن عبد الله ابن خليل القزويني الخليلي (ت ٤٤٦هـ)، ط ١، (١٤١٩هـ)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية.

- إزالة الشبهات عن الآيات والأحاديث المتشابهات، لشيخ الإسلام الإمام الأصولي المتكلم النحوي الفقيه المفتي المحدث شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد المؤمن المعروف بابن اللبان الإسعدي (ت ٧٤٩هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠٢٠م)، دار التقوى، دمشق، سورية.

- أساس البلاغة، للإمام اللغوي النحوي المفسر أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ)، تحقيق محمد باسل عيون السود، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- الأسماء والصفات، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق محمد زاهد الكوثري، ط ٢، (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، طبعة خاصة.

- اشتقاق أسماء الله الحسنى، للإمام النحوي أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي (ت ٣٣٧هـ)، تحقيق عبد الحسين المبارك، ط ٢، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الإشراف على مذاهب العلماء، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (ت ٣١٩هـ)، تحقيق صغير أبو حماد، ط ١، (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، مكتبة مكة الثقافية، رأس الخيمة، الإمارات.

- الإصابة في تمييز الصحابة، للإمام الحافظ المتبحر شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق عادل عبد الموجود وعلي معوض، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- إصلاح المال، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق محمد عطا، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

- إصلاح المنطق، للإمام اللغوي الأديب أبي يوسف يعقوب بن إسحاق ابن السكيت (ت ٢٤٤هـ)، شرح وتحقيق أحمد شاکر وعبد السلام هارون، ط ١، (١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- الأصمعيات، لراوية العرب اللغوي الأديب أبي سعيد عبد الملك بن قريب الأصمعي (ت ٢١٦هـ)، تحقيق أحمد شاکر وعبد السلام هارون، ط ٧، (١٩٩٣م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- أصول الدين، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرايني (ت ٤٢٩هـ)، ط ١، (١٣٤٦هـ - ١٩٢٨م)، مدرسة الإلهيات بدار الفنون، إستانبول، تركيا.

- أصول الدين، المسمى: «روضة المتكلمين في أصول الدين» لجمال الدين أحمد بن محمد بن محمود الغزنوي الكاشاني (ت ٥٩٣هـ)، تحقيق عمر الداعوق، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

- أصول السرخسي، للإمام الفقيه الأصولي أبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي (ت ٤٩٠هـ)، تحقيق أبو الوفا الأفغاني، طبع سنة (١٣٧٢هـ - ١٩٥٣م)، نشر لجنة إحياء المعارف النعمانية، حيدرآباد الدكن، الهند.

- الأصول في النحو، للإمام النحوي الأديب الناقد أبي بكر محمد بن السري بن سهل المعروف بابن السراج البغدادي (ت ٣١٦هـ)، تحقيق عبد الحسين الفتلي، ط ٣، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الأضداد، للإمام اللغوي أبي بكر محمد بن القاسم الأنباري (ت ٣٢٨هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، طبع سنة (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.

- اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق علي النشار، ط ١، (١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ٢، (١٤٤١هـ - ٢٠٢٠م)، دار التقوى، دمشق، سورية.

- إعراب القراءات السبع وعللها، للإمام النحوي اللغوي أبي عبد الله الحسين بن أحمد بن خالويه (ت ٣٧٠هـ)، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٢م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- الأغاني، للإمام الأديب أبي الفرج علي بن الحسين القرشي الأموي الأصبهاني البغدادي (ت ٣٥٦هـ)، تحقيق سمير جابر، ط ٢، دار الفكر، بيروت، لبنان.

- الاقتصاد في الاعتقاد، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ٢، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- الاقتضاب في شرح أدب الكتاب، للإمام النحوي اللغوي الأديب أبي محمد عبد الله بن محمد بن السيد البطليوسي (ت ٥٢١هـ)، تحقيق مصطفى السقا وحامد عبد المجيد، ط ٢، (١٩٩٦م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.

- إكمال المعلم بفوائد مسلم، للإمام الحافظ القاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (ت ٥٤٤هـ)، تحقيق يحيى إسماعيل، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار الوفاء، القاهرة، مصر.

- إجماع العوام عن علم الكلام، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٧م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- الألفاظ، للإمام اللغوي الأديب أبي يوسف يعقوب بن إسحاق ابن السكيت (ت ٢٤٤هـ)، تحقيق فخر الدين قباوة، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت، لبنان.

- الأم، للإمام المجتهد أبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس الشافعي المطلبي (ت ٢٠٤هـ)، تحقيق محمد النجار، طبع سنة (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- الأمالي، للإمام الشريف النحوي اللغوي الأديب هبة الله بن علي ابن الشجري الحسني (ت ٥٤٢هـ)، تحقيق محمود الطناحي، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٢م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- الأمالي، للإمام المؤرخ الأديب أبي علي إسماعيل بن القاسم القالي البغدادي الأندلسي (ت ٣٥٦هـ)، تحقيق محمد الأصمعي، ط ٢، (١٣٤٤هـ - ١٩٢٦م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.

- الأمالي، للإمام النحوي اللغوي الأديب أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق البغدادي الزجاجي (ت ٣٣٧هـ)، ط ٢، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار الجيل، بيروت، لبنان.

- أمالي المرتضى، المسماة: «غرر الفوائد ودرر الفوائد»، للأديب اللغوي الأديب المتكلم علي بن الحسين الموسوي المعروف بالشريف المرتضى (ت ٤٣٦هـ)، ط ١، (١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.

- الأمالي المطلقة، للإمام الحافظ المتبحر شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق حمدي السلفي، ط ١، (١٤١٦هـ - ١٩٩٥م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

- الأمثال، للإمام اللغوي المحدث الفقيه أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤هـ)، تحقيق عبد المجيد قطامش، ط ١، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، دار المأمون للتراث، بيروت، لبنان.

- الأمثال، للإمام اللغوي النسابة أبي فيد مؤرج بن عمرو بن الحارث السدوسي البصري (ت ١٩٥هـ)، تحقيق رمضان عبد التواب، طبع سنة (١٩٨٣م)، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان.

- الأمثال، للفيلسوف أبي الخير زيد بن عبد الله بن رفاعة الهاشمي (ت ٣٧٣هـ)، ط ١، (١٤٢٣هـ)، دار سعد الدين، دمشق، سورية.

- أمثال العرب، للإمام اللغوي الراوية أبي العباس المفضل بن محمد الضبي (ت ١٧٨هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ٢، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار الرائد العربي، بيروت، لبنان.

- الأمثال المولدة، للإمام النسابة جمال الدين أبي بكر محمد بن العباس الخوارزمي (ت ٣٨٣هـ)، تحقيق محمد حسين الأعرجي، ط ٢، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، من إصدارات المجمع الثقافي، أبو ظبي، الإمارات.

- الأمد الأقصى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى، للإمام القاضي الفقيه الأصولي الحافظ أبي بكر محمد بن عبد الله ابن العربي المعافري الإشبيلي (ت ٥٤٣هـ)، تحقيق عبد الله التوراتي وأحمد عروبي، ط ١، (١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م)، دار الحديث الكتانية، المغرب.

- الأموال، للإمام الحافظ أبي أحمد حميد بن مخلد المعروف بابن زنجويه الخراساني (ت ٢٥١هـ)، تحقيق شاكر فياض، ط ١، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، من منشورات مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، السعودية.

- إنباه الرواة على أنباه النحاة، للإمام الوزير المؤرخ جمال الدين أبي الحسن علي بن يوسف القفطي (ت ٦٤٦هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ١، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٢م)، دار الفكر العربي، القاهرة، مصر. مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

- الانتخاب لكشف الأبيات المشككة الإعراب، للإمام النابغة المتفنن علي بن عدلان بن حماد الربيعي الموصلي (ت ٦٦٦هـ)، تحقيق حاتم الضامن، ط ٢، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الانتصار في الرد على المعتزلة القدريّة الأشرار، للإمام الفقيه المتفنن أبي الحسين يحيى بن أبي الخير العمراني (ت ٥٥٨هـ)، تحقيق سعود الخلف، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، دار أضواء السلف، الرياض، السعودية.

- الانتصار لسبويه على المبرد، للإمام النحوي أبي العباس أحمد بن محمد بن ولاد التميمي (ت ٣٣٢هـ)، تحقيق زهير سلطان، ط ١، (١٤١٦هـ - ١٩٩٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر النمري القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٧م)، مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب، سورية، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

- الأنساب، للإمام الحافظ المؤرخ أبي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني المروزي (ت ٥٦٢هـ)، تحقيق عبد الرحمن المعلمي وزملائه، ط ١، (١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م)، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الهند.

- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، المسمى: «رسالة الحرة»، للإمام المجدد القاضي الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (ت ٤٠٣هـ)، تحقيق محمد زاهد الكوثري، ط ٢، (١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م)، المكتبة الأزهرية، القاهرة، مصر.

- الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، للإمام النحوي الأديب المؤرخ كمال الدين أبي البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري (ت ٥٧٧هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.

- الأوائل، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق محمد الحاجي أمير، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، مؤسسة الرسالة ودار الفرقان، بيروت، لبنان.

- الأوائل، للإمام الحافظ الرحالة أبي بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك المعروف بابن أبي عاصم البصري (ت ٢٨٧هـ)، تحقيق محمد العجمي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت.

- الأوائل، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق محمد السيد الوكيل، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م)، دار البشير، القاهرة، مصر.

- الأوائل، للإمام المحدث الفقيه المفتي المؤرخ أبي عروبة الحسين بن محمد الحراني (ت ٣١٨هـ)، تحقيق مشعل المطيري، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.
- أوائل المقالات، للعلامة الفقيه الأصولي المتكلم محمد بن محمد العكبري الملقب بالشيخ المفيد (ت ٤١٣هـ)، تحقيق إبراهيم الأنصاري، ط ١، (١٤١٣هـ)، من منشورات المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد.
- الإيضاح في علل النحو، للإمام النحوي اللغوي الكبير أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق النهاوندي الزجاجي (ت ٣٣٧هـ)، تحقيق مازن المبارك، ط ٥، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار النفائس، بيروت، لبنان.
- إيضاح المحصول من برهان الأصول، للإمام المحدث الفقيه المتفطن أبي عبد الله محمد بن علي المازري (ت ٥٣٦هـ)، تحقيق عمار المطالبي، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الفنون، للبحاث إسماعيل بن محمد الباباني البغدادي (ت ١٣٣٩هـ)، بعناية محمد شرف الدين بالتقيا ورفعت بيلكه الكليسي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- البحر المحيط، للإمام النحوي المفسر أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف ابن حيان الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، تحقيق عادل عبد الموجود وعلي معوض، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- البحر المحيط في أصول الفقه، للإمام الفقيه الأصولي المحقق المتفطن بدر الدين محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي (ت ٧٩٤هـ)، تحقيق عمر الأشقر، ط ٢، (١٤١٣هـ - ١٩٩٢م)، من منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت.
- البدء والتاريخ، للإمام المؤرخ مطهر بن طاهر المقدسي (ت بعد ٣٥٥هـ)، مكتبة الثقافة الدينية، بورسعيد، مصر.
- البداية والنهاية، للإمام الحافظ المؤرخ المفسر عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤هـ)، تحقيق يوسف البقاعي، طبع سنة (١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- بداية المجتهد ونهاية المقتصد، للإمام الفيلسوف الفقيه المتفطن أبي الوليد محمد بن أحمد ابن رشد المعروف بالحفيد (ت ٥٩٥هـ)، طبع سنة (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، دار الحديث، القاهرة، مصر.

- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للإمام الفقيه علاء الدين أبي بكر بن مسعود بن أحمد الملقب بملك العلماء الكاساني (ت ٥٨٧هـ)، ط ٢، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير، للإمام الفقيه الحافظ المتبحر المتفنن سراج الدين أبي حفص عمر بن علي ابن الملقن المصري (ت ٨٠٤هـ)، تحقيق ثلة من المحققين، ط ١، (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، دار الهجرة، الرياض، السعودية.

- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة، للعلامة المقرئ النحوي عبد الفتاح بن عبد الغني القاضي المصري (ت ١٤٠٣هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

- البرهان في أصول الفقه، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت ٤٧٨هـ)، تحقيق عبد العظيم الديب، ط ١، (١٣٩٩هـ)، طبع على نفقة الشيخ خليفة بن حمد آل ثاني، قطر.

- البرهان في علوم القرآن، للإمام الفقيه الأصولي المحدث النقاد المتفنن أبي عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي (ت ٧٩٤هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ١، (١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.

- البسملة، للإمام أبي محمد عبد الرحمن بن إسماعيل الدمشقي المعروف بأبي شامة المقدسي (ت ٦٦٥هـ)، تحقيق عدنان العلي، وهو عبارة عن بحث ماجستير صدر في المجمع الثقافي سنة (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، أبو ظبي، الإمارات.

- البصائر والذخائر، للإمام الأديب اللغوي الفيلسوف أبي حيان علي بن محمد التوحيدي (ت نحو ٤٠٠هـ)، تحقيق وداد القاضي، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- البعث والنشور، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عامر حيدر، ط ١، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، بيروت، لبنان.

- بغية الطالب في شرح عقيدة ابن الحاجب، للإمام أحمد بن محمد بن زكري التلمساني (ت ٩٠٠هـ)، تحقيق عبد الله الشيخ سيدي، وهو عبارة عن بحث صدر من جامعة محمد الخامس سنة (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م)، الرباط، المغرب.

- بغية الطلب في تاريخ حلب، للإمام المحدث المؤرخ كمال الدين عمر بن أحمد ابن العديم العقيلي (ت ٦٦٠هـ)، تحقيق سهيل زكار، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.

- بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس، للإمام المؤرخ أبي جعفر أحمد بن يحيى ابن عميرة الضبي (ت ٥٩٩هـ)، طبع سنة (١٩٦٧م)، دار الكتاب العربي، القاهرة، مصر.

- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، للإمام الحافظ النحوي البلاغي المتفنن جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م)، المكتبة العصرية، صيدا، لبنان.

- بلاغات النساء، للإمام المؤرخ الأديب أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر المعروف بابن طيفور الخراساني (ت ٢٨٠هـ)، شرح وتحقيق أحمد الألفي، ط ١، (١٣٢٦هـ - ١٩٠٨م)، مطبعة والده عباس الأول، القاهرة، مصر.

- البيان والتبيين، لإمام اللغة أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ البصري (ت ٢٥٥هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط ٧، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة، للإمام الفقيه القاضي أبي الوليد محمد بن أحمد ابن رشد القرطبي (ت ٥٢٠هـ)، تحقيق محمد حجي وآخرين، ط ٢، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.

- تاج العروس من جواهر القاموس، للإمام الشريف الحافظ المحدث المسند اللغوي أبي الفيض محمد بن محمد مرتضى الزبيدي الحسيني (ت ١٢٠٥هـ)، تحقيق عبد الستار فراج وجماعة من المحققين، ط ١، (١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م)، وزارة الإرشاد والأنباء، الكويت.

- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، للإمام الحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق عمر عبد السلام التدمري، ط ٢، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

- تاريخ بغداد، للإمام الحافظ المؤرخ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق مصطفى عطا، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- تاريخ بيهق، للإمام أبي الحسن ظهير الدين علي بن زيد بن محمد ابن فندق البيهقي (ت ٥٦٥هـ)، ط ١، (١٤٢٥هـ)، دار اقرأ، دمشق، سورية.

- تاريخ الطبري، المسمى: «تاريخ الرسل والملوك»، للإمام المجتهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ)، ط ٢، (١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م)، دار التراث، بيروت، لبنان.

- التاريخ الكبير، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، دائرة المعارف العثمانية النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند.
- تاريخ المدينة، للإمام الحافظ المؤرخ الأديب عمر بن شبة النميري البصري (ت ٢٦٢هـ)، تحقيق فهيم شلتوت، طبع سنة (١٣٩٩هـ)، جدة، السعودية.
- تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل أو اجتاز بنواحيها من واردتها وأهلها، للإمام الدنيا الحافظ ثقة الدين أبي القاسم علي بن الحسن ابن عساكر الدمشقي (ت ٥٧١هـ)، تحقيق عمرو العمروي، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- تاريخ اليعقوبي، للإمام المؤرخ الجغرافي أحمد بن إسحاق المعروف باليعقوبي البغدادي (ت بعد ٢٩٢هـ)، تحقيق محمد صادق بحر العلوم، طبع سنة (١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م)، المكتبة الحيدرية، النجف، العراق.
- تأسيس التقديس، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي وأحمد محمد خير الخطيب، ط ١، (٢٠١١م)، دار نور الصباح، دمشق، سورية.
- تأويل مشكل القرآن، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- تبصرة الأدلة في أصول الدين، للإمام أبي المعين ميمون بن محمد النسفي (ت ٥٠٨هـ)، تحقيق كلود سلامة، ط ١، (١٩٩٠م)، نشر المعهد العالي الفرنسي للدراسات العربية، دمشق، سورية.
- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين، للإمام المتكلم الأصولي أبي المظفر شافور بن طاهر بن محمد الإسفرايني (ت ٤٧١هـ)، تحقيق كمال الحوت، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- التبصير في معالم الدين، للإمام المجتهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (ت ٣١٠هـ)، تحقيق علي الشبل، ط ١، (١٤١٦هـ - ١٩٩٦م)، دار العاصمة، الرياض، السعودية.
- تبين كذب المفترى فيما نسب إلى الإمام الأشعري، للإمام الدنيا الحافظ ثقة الدين أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله ابن عساكر الدمشقي (ت ٥٧١هـ)، ومعه مقدمة العلامة المحقق محمد زاهد الكوثري، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤٠هـ - ٢٠١٨م)، دار التقوى، دمشق، سورية.

- التعبير في المعجم الكبير، للإمام الحافظ المؤرخ أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني المروزي (ت ٥٦٢هـ)، تحقيق منيرة سالم، ط ١، (١٣٩٥هـ)، رئاسة ديوان الأوقاف، بغداد، العراق.

- تجريد البناني على المختصر، للعلامة الأديب مصطفى بن محمد البناني (ت بعد ١٢٣٧هـ)، بعناية إبراهيم عبد الغفار الدسوقي، طبع سنة (١٢٨٥هـ - ١٨٦٩م)، دار الطباعة العامرة، القاهرة، مصر.

- تحبير التيسير في القراءات العشر، لإمام القراء الحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن محمد ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ)، تحقيق أحمد القضاة، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م)، دار الفرقان، عمان، الأردن.

- تحفة المحتاج، للإمام الفقيه المفتي المحقق المتفنن شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي المكي (ت ٩٧٤هـ)، بعناية لجنة من العلماء، طبع سنة (١٣٥٧هـ - ١٩٨٣م)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر.

- تخريج الأصول على الفروع، للإمام القاضي الفقيه اللغوي المفسر أبي المناقب شهاب الدين محمود بن أحمد الزنجاني (ت ٦٥٦هـ)، تحقيق محمد أديب صالح، ط ٢، (١٣٩٨هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- التدوين في أخبار قزوين، للإمام الفقيه المحدث المتفنن أبي القاسم عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني (ت ٦٢٣هـ)، طبع سنة (١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- تذكرة الحفاظ، للإمام الحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض، الحسن بن متويه النجراني المعتزلي (ت ٤٦٩هـ)، تحقيق سامي لطف وفيصل عون، طبع سنة (١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م)، دار الثقافة، القاهرة، مصر.

- التذيل والتكميل في شرح كتاب التسهيل، للإمام النحوي المفسر أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف ابن حيان الأندلسي (ت ٧٤٥هـ)، تحقيق حسن هنداي، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار القلم، دمشق، سورية. دار كنوز إشبيلية، الرياض، السعودية.

- تعليق من أمالي ابن دريد، لأعلم الشعراء وأشعر العلماء اللغوي البارع أبي بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (ت ٣٢١هـ)، تحقيق مصطفى السنوسي، ط ١، (١٤٠١هـ - ١٩٨٤م)، منشورات المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، الكويت.

- تفسير أسماء الله الحسنى، للإمام العربية أبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج (ت ٣١١هـ)، تحقيق أحمد الدقاق، ط ١، (١٩٧٤م)، دار الثقافة العربية، دمشق، سورية.
- التفسير البسيط، للإمام المفسر أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت ٤٦٨هـ)، تحقيق ثلة من الباحثين، ط ١، (١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م)، من منشورات عمادة البحث العلمي في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، السعودية.
- تفسير الثعلبي، المسمى: «الكشف والبيان عن تفسير القرآن»، للإمام المفسر أبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (ت ٤٢٧هـ)، تحقيق أبي محمد بن عاشور، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- تفسير ابن أبي حاتم، المسمى: «تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله ﷺ والصحابة والتابعين»، للإمام المحدث المفسر أبي محمد عبد الرحمن بن محمد ابن أبي حاتم الرازي (ت ٣٢٧هـ)، تحقيق أسعد الطيب، ط ٣، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، مكتبة نزار مصطفى الباز، الرياض، السعودية.
- تفسير الرازي، المسمى: «التفسير الكبير» أو «مفاتيح الغيب»، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، ط ١، (١٤٠١هـ - ١٩٨١م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- تفسير السلمي، المسمى: «حقائق التفسير»، للإمام العارف أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين الأزدي السلمي (ت ٤١٢هـ)، تحقيق سيد عمران، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- تفسير السمرقندي، المسمى: «بحر العلوم»، لإمام الهدى الفقيه المفسر المتكلم أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (ت ٣٧٥هـ)، تحقيق ثلة من المحققين، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- تفسير الطبري، المسمى: «جامع البيان عن تأويل آي القرآن»، للإمام المجتهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (ت ٣١٠هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، ط ١، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- تفسير القرطبي، المسمى: «الجامع لأحكام القرآن»، للإمام الفقيه المفسر المتفنن أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي (ت ٦٧١هـ)، تحقيق أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ط ٢، (١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.

- تفسير الماتريدي، المسمى: «تأويلات أهل السنة»، للإمام الهدى أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي (ت ٣٣٣هـ)، تحقيق مجدي باسلوم، ط ١، (١٤٢٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- تفسير الماوردي، المسمى: «النكت والعيون»، للإمام الفقيه القاضي المفسر الأديب أبي الحسن أبي الحسن علي بن محمد الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، تحقيق السيد بن عبد الرحيم، طبع سنة (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- تفسير مقاتل بن سليمان، للإمام المفسر أبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي (ت ١٥٠هـ)، تحقيق عبد الله شحاته، ط ١، (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

- التفسير الوسيط، المسمى: «الوسيط في تفسير القرآن المجيد»، للإمام المفسر أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت ٤٦٨هـ)، تحقيق عادل عبد الموجود وآخرين، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- التقريب والإرشاد، للإمام المجدد القاضي الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (ت ٤٠٣هـ)، تحقيق عبد الحميد أبو زنيد، ط ٢، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- تلخيص الأدلة لقواعد التوحيد، للإمام الفقيه أبي إسحاق إبراهيم بن إسماعيل الصفار البخاري (ت ٥٣٤هـ)، تحقيق أنجيليكا برودرسن، طبع سنة (١٤٣٢هـ - ٢٠١١م)، من منشورات المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت، لبنان.

- التلخيص في أصول الفقه، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت ٤٧٨هـ)، تحقيق عبد الله النبالي وشبير العمري، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان. مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، السعودية.

- تلخيص المتشابه في الرسم وحماية ما أشكل منه عن بوادر التصحيف والوهم، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق سَكينة الشهابي، ط ١، (١٤٠٥هـ)، دار طلاس، دمشق، سورية.

- تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل، للإمام المجدد القاضي الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني (ت ٤٠٣هـ)، تحقيق عماد الدين حيدر، ط ١، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر النمري القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق مصطفى العلوي ومحمد البكري، طبع سنة (١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م)، من منشورات وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب.

- التنبيه شرح الحكم العطائية، للإمام أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن عبد الله ابن عباد النفزي (ت ٧٩٢هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤٢هـ - ٢٠٢٠م)، دار التقوى، دمشق، سورية.

- تنبيه الغافلين، لإمام الهدى الفقيه المفسر المتكلم أبي الليث نصر بن محمد السمرقندي (ت ٣٧٥هـ)، تحقيق السيد العربي، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م)، مكتبة الإيمان، القاهرة، مصر.

- نهافت الفلاسفة، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق سليمان دنيا، ط ٦، (١٩٨٠م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- تهذيب الأسرار، للإمام العارف الصوفي أبي سعد عبد الملك بن محمد بن إبراهيم الخركوشي (ت ٤٠٧هـ)، تحقيق بسام محمد بارود، طبع سنة (١٩٩٩م)، المجمع الثقافي، أبوظبي، الإمارات.

- تهذيب الكمال في أسماء الرجال، للإمام الحافظ المؤرخ جمال الدين أبي الحجاج يوسف بن عبد الرحمن القضاعي المزي (ت ٧٤٢هـ)، تحقيق بشار عواد معروف، ط ١، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- تهذيب اللغة، للإمام اللغوي أبي منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهرى الهروي (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط ١، (١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م)، الدار المصرية، القاهرة، مصر.

- التوحيد، لإمام الهدى أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي (ت ٣٣٣هـ)، تحقيق فتح الله خليف، دار الجامعات المصرية، الإسكندرية، القاهرة.

- جامع بيان العلم وفضله، للإمام الفقيه الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله ابن عبد البر النمري القرطبي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق أبي الأشبال الزهيري، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، دار ابن الجوزي، الدمام، السعودية.

- جامع البيان في القراءات السبع، للإمام المقرئ أبي عمرو عثمان بن سعيد الداني (ت ٤٤٤هـ)، ط ١، (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، وهو عبارة عن بحث ماجستير طبع بجامعة الشارقة، الإمارات.

- الجامع لشعب الإيمان، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عبد العلي حامد، ط ١، (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية. الدار السلفية، بومباي، الهند.

- جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس، للإمام أبي عبد الله محمد بن فتوح بن عبد الله الحميدي (ت ٤٨٨هـ)، ط ١، (١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م)، الدار المصرية للنأليف والترجمة، مصر.
- المجلس الصالح الكافي والأنيس الناصح الشافي، للإمام القاضي الفقيه الأديب أبي الفرج المعافى بن زكريا النهرواني (ت ٣٩٠هـ)، تحقيق محمد مرسي الخولي، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- جمل من أنساب الأشراف، للإمام المؤرخ أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري (ت ٢٧٩هـ)، تحقيق سهيل زكار ورياض الزركلي، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- جمهرة الأمثال، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم وعبد المجيد قطامش، ط ٢، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار الجيل ودار الفكر، بيروت، لبنان.
- جمهرة اللغة، للإمام الشاعر اللغوي أبي بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي (ت ٣٢١هـ)، تحقيق رمزي بعلبكي، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٧م)، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.
- الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري، للإمام الفقيه البحر أبي بكر بن علي الحدادي العبادي الزبيدي (ت ٨٠٠هـ)، ط ١، (١٣٢٢هـ)، المطبعة الخيرية، القاهرة، مصر.
- حاشية الأمير علي شرح عبد السلام لجوهرة التوحيد، للإمام محمد بن محمد بن أحمد السنبائي الأمير الكبير الأزهري (ت ١٢٣٢هـ)، راجعه أحمد سعد علي، طبع سنة (١٣٦٨هـ)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، مصر.
- حاشية البجيرمي على الخطيب، المسماة: «تحفة الحبيب على شرح الخطيب» للإمام الفقيه سليمان بن محمد بن عمر البجيرمي المصري (ت ١٢٢١هـ)، طبع سنة (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- حاشية الدسوقي على شرح أم البراهين، للإمام النحوي البلاغي المتكلم المحقق المتفطن محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي (ت ١٢٣٠هـ)، ط ١ (مصورة)، (١٤٤٠هـ)، الناشر مؤسسة محمد السيد محمد محمد مصطفى، ودار ميراث النبوة، القاهرة، مصر.
- حاشية ابن عابدين، المسماة: «رد المحتار على الدر المختار»، للعلامة الفقيه المحقق البحر محمد أمين بن عمر ابن عابدين أفندي (ت ١٢٥٢هـ)، ط ٢، (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- حاشية العطار على شرح الجلال المحلي على جمع الجوامع، لشيخ الأزهر الإمام المحقق المتفطن حسن بن محمد بن محمود العطار (ت ١٢٥٠هـ)، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٨٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- حاشية العكاري، للعلامة المحقق علي العكاري المراكشي (ت ١١١٨هـ)، صورة عن مخطوطة المكتبة الأزهرية ذات الرقم العام: (٣٩٤٤٤)، والخاص: (٣٠٥٨)، تاريخ النسخ: (١١٨٠هـ).
- الحاوي الكبير في فقه مذهب الشافعي وهو شرح مختصر المزني، للإمام الفقيه أفضى القضاة أبي الحسن علي بن محمد بن محمد الماوردي (ت ٤٥٠هـ)، تحقيق علي معوض وعادل أحمد عبد الموجود، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- حجة القراءات، لأبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة (ت نحو ٤٠٣هـ)، تحقيق سعيد الأفغاني، طبع سنة (٢٠١٠م)، دار الرسالة، بيروت، لبنان.
- الحدود في الأصول، للإمام القاضي الفقيه الأصولي المحدث أبي الوليد سليمان بن خلف الباجي الأندلسي (ت ٤٧٤هـ)، تحقيق محمد حسن إسماعيل، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، وهو مطبوع مع كتاب: «الإشارة في أصول الفقه»، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، للإمام الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ)، ط ٥، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، طبعة مصورة عن نشرة مطبعة السعادة والخانجي سنة (١٣٥٧هـ) لدى دار الريان للتراث، القاهرة، مصر. دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- حماسة الخالدين، المسمى: «الأشباه والنظائر من أشعار المتقدمين والجاهليين والمخضرمين»، للأديبين الشاعرين أبي بكر محمد (ت نحو ٣٨٠هـ) وأبي عثمان سعيد (ت ٣٧١هـ) ابني هاشم الخالدي، تحقيق محمد علي دقة، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، من منشورات وزارة الثقافة، سورية.
- الحور العين، للإمام القاضي اللغوي الأديب نشوان بن سعيد الحميري (ت ٥٧٣هـ)، تحقيق كمال مصطفى، طبع سنة (١٩٤٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- حياة الحيوان الكبرى، للإمام الفقيه الأديب المتفنن كمال الدين أبي البقاء محمد بن موسى الدمي (ت ٨٠٨هـ)، ط ١، (١٢٨٤هـ)، المطبعة العامرة، القاهرة، مصر.
- الحيوان، لإمام اللغة أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ البصري (ت ٢٥٥هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط ٢، (١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م)، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، مصر.
- خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب، للإمام النحوي اللغوي عبد القادر بن عمر البغدادي (ت ١٠٩٣هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط ٤، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الخصائص، للإمام اللغوي النحوي أبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت ٣٩٢هـ)، تحقيق محمد علي النجار، ط ٤، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، مصر.

- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، للإمام النحوي اللغوي المقرئ أبي العباس أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت ٧٥٦هـ)، تحقيق أحمد الخراط، طبع سنة ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار القلم، دمشق، سورية.

- الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للإمام الحافظ النحوي البلاغي المتفنن جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، ط ١، (١٤٣٣هـ - ٢٠١١م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.

- الدعاء، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق محمد سعيد البخاري، ط ١، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

- الدلائل في غريب الحديث، للإمام المحدث اللغوي أبي محمد قاسم بن ثابت بن حزم العوفي السقرقسطي (ت ٣٠٢هـ)، تحقيق محمد القناص، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، مكتبة العبيكان، الرياض، السعودية.

- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عبد المعطي قلعجي، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. دار الريان للتراث، القاهرة، مصر.

- ديوان الأحوص الأنصاري، للشاعر المجيد عبد الله بن محمد الضبي الملقب بالأحوص الأنصاري (ت ١٠٥هـ)، جمع وتحقيق عادل جمال، ط ٢، (١٤١١هـ - ١٩٩٠م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- ديوان أبي الأسود الدؤلي، للتابعي القاضي مؤسس علم النحو أبي الأسود ظالم بن عمرو بن سفيان الدؤلي (ت ٦٩هـ)، صنعة أبي سعيد السكري، تحقيق محمد حسن آل ياسين، ط ٢، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، دار ومكتبة الهلال، بيروت، لبنان.

- ديوان الأعشى الكبير، للشاعر المخضرم صناجة العرب الأعشى الكبير أبي بصير ميمون بن قيس الرائي (ت ٧هـ)، تحقيق محمد حسين، طبع سنة ١٣٧٠هـ - ١٩٥٠م)، مكتبة الآداب، القاهرة، مصر.

- ديوان امرئ القيس، للشاعر الجاهلي الكبير امرئ القيس بن حجر بن الحارث الكندي (ت ٨٠ ق.هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٤، (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- ديوان أمية بن أبي الصلت، للشاعر الجاهلي الحكيم المخضرم أمية بن أبي الصلت بن أبي ربيعة الثقفي (ت ٥هـ)، جمع وشرح وتحقيق سجيح الجبيلي، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- ديوان أوس بن حجر، للشاعر الجاهلي الحكيم أبي شريح أوس بن حجر التميمي (ت ٢ ق. هـ)، شرح وتحقيق محمد يوسف نجم، طبع سنة (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، دار بيروت، بيروت، لبنان.
- ديوان بشار بن برد، للشاعر الكبير المخضرم أبي معاذ بشار بن برد العقيلي (ت ١٦٧هـ)، تحقيق محمد الطاهر بن عاشور، ط ١، (٢٠٠٧م)، من منشورات وزارة الثقافة، الجزائر.
- ديوان أبي تمام، للشاعر العباسي الكبير أبي تمام حبيب بن أوس الطائي (ت ٢٣١هـ)، ومعه «شرح الخطيب التبريزي»، تحقيق محمد عبده عزام، ط ٥، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.
- ديوان جرير، للشاعر الأموي الكبير أبي حرزة جرير بن عطية بن الخطفي التميمي اليربوعي البصري (ت ١١٠هـ)، ومعه «شرح محمد بن حبيب»، تحقيق نعمان محمد أمين طه، ط ٣، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.
- ديوان الحارث بن حلزة، للشاعر الجاهلي الخطيب الحارث بن حلزة اليشكري الوائلي (نحو ٥٠ ق. هـ)، جمع وتحقيق إميل يعقوب، ط ١، (١٤١١هـ - ١٩٩١م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- ديوان سيدنا حسان بن ثابت، لشاعر رسول الله المخضرم الصحابي الجليل أبي الوليد حسان بن ثابت الأنصاري (ت ٥٤هـ)، تحقيق وليد عرفات، ط ١، (١٩٧٤م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- ديوان الحطيئة، للشاعر المخضرم الفحل أبي مليكة جرول بن أوس العبسي الملقب بالحطيئة (ت ٤٥هـ)، برواية وشرح ابن السكيت، تحقيق مفيد قميحة، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- ديوان الحماسة، للشاعر العباسي الكبير أبي تمام حبيب بن أوس بن الحارث الطائي (ت ٢٣١هـ)، ومعه «شرح ديوان الحماسة» للإمام الخطيب التبريزي (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، طبع سنة (١٣٥٨هـ)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر.
- ديوان الخنساء، للشاعرة المخضمة الصحابية تماضر بنت عمرو السلمية المعروفة بالخنساء (ت ٢٤هـ)، تحقيق حمدو طماس، ط ٢، (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- ديوان أبي ذؤيب الهذلي، للشاعر المخضرم الفحل أبي ذؤيب خويلد بن خالد الهذلي (ت نحو ٢٧هـ)، تحقيق أحمد خليل الشال، ط ١، (١٤٣٥هـ - ٢٠١٤م)، مركز الدراسات والبحوث الإسلامية، بورسعيد، مصر.
- ديوان ذي الرمة، للشاعر الأموي الفحل ذي الرمة أبي الحارث غيلان بن عقبة المضري (ت ١١٧هـ)، برواية أبي العباس ثعلب، ومعه شرح الإمام الباهلي صاحب الأصمعي، تحقيق عبد القدوس أبو صالح، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، مؤسسة الإيمان، بيروت، لبنان.

- ديوان رؤبة بن العجاج، للشاعر الأموي الراجز المجيد أبي الجحاف رؤبة بن العجاج التميمي (ت ١٤٥هـ)، تحقيق وليم بن الورد البروسي، دار ابن قتيبة، الكويت.

- ديوان ابن الرومي، للشاعر العباسي الكبير أبي الحسن علي بن العباس ابن الرومي (ت ٢٨٣هـ)، تحقيق حسين نصار، ط ٣، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة، مصر.

- ديوان زهير بن أبي سلمى، للشاعر الجاهلي الحكيم زهير بن أبي سلمى المازني المضري (ت ١٣ ق.هـ)، صنعة الأعلام الشتيمري، تحقيق فخر الدين قباوة، ط ٣، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، دار الآفاق الجديدة، بيروت، لبنان.

- ديوان السموءل، للشاعر الجاهلي الحكيم السموءل بن عريض بن عادباء الأزدي (نحو ٦٥ ق.هـ)، تحقيق واضح الصمد، ط ١، (١٤١٦هـ - ١٩٩٦م)، دار الجيل، بيروت، لبنان.

- ديوان صيفي بن الأسلت، للشاعر الجاهلي الحكيم أبي قيس صيفي بن عامر الأسلت الأوسي (ت ١هـ)، جمع وتحقيق حسن باجوده، ط ١، (١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م)، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر.

- ديوان طرفة بن العبد، للشاعر الجاهلي الكبير أبي عمر طرفة بن العبد البكري الوائلي (ت ٦٠ ق.هـ)، ومعه «شرح الأعلام الشتيمري»، تحقيق درية الخطيب ولطفي الصقال، ط ٢، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، المؤسسة العربية، بيروت، لبنان، ودار الثقافة والفنون، البحرين.

- ديوان العباس بن مرداس، للشاعر المخضرم الصحابي العباس بن مرداس السلمي (ت نحو ١٨هـ)، تحقيق يحيى الجبوري، ط ١، (١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م)، من منشورات وزارة الثقافة والإعلام، العراق.

- ديوان عبيد بن الأبرص، للشاعر الجاهلي الحكيم عبيد بن الأبرص الأسدي (ت نحو ٢٥ ق.هـ)، شرح وتعليق أشرف أحمد عدرة، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

- ديوان أبي العتاهية، للشاعر العباسي الزاهد أبي العتاهية إسماعيل بن القاسم العنزي (ت ٢١١هـ)، تحقيق شكري فيصل، ط ١، (١٣٨٤هـ - ١٩٦٥م)، دار الملاح، دمشق، سورية.

- ديوان العجاج بن رؤبة، للشاعر المخضرم أبي الشعثاء عبد الله العجاج بن رؤبة التميمي (ت نحو ٩٠هـ)، برواية وشرح عبد الملك بن قريب الأصمعي، تحقيق عبد الحفيظ السطلي، طبع سنة (١٣٩١هـ - ١٩٧١م)، مكتبة أطلس، دمشق، سورية.

- ديوان عدي بن زيد، للشاعر الجاهلي عدي بن زيد العبادي التميمي (ت نحو ٣٥ ق.هـ)، تحقيق محمد جبار المعبيد، طبع سنة (١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م)، من منشورات وزارة الثقافة والإرشاد، بغداد، العراق.

- ديوان علقمة الفحل، للشاعر الجاهلي الكبير علقمة بن عبدة بن قيس التميمي المعروف بعلقمة الفحل (ت نحو ٢٠ ق.هـ)، ومعه «شرح ديوان علقمة الفحل» لأحمد صقر، ط ١، (١٣٥٣هـ - ١٩٣٥م)، المطبعة المحمودية، القاهرة، مصر.

- ديوان عمرو بن معدى كرب، للصحابي الجليل المخضرم أبي ثور عمرو بن معدى كرب الزبيدي (ت ٢١هـ)، تحقيق مطاع الطرايشي، ط ٢، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، من منشورات مجمع اللغة العربية، دمشق، سورية.

- ديوان عنترة بشرح الخطيب التبريزي، للشاعر الجاهلي الكبير الفارس عنترة بن شداد العبسي (ت ٢٢ ق.هـ)، تحقيق مجيد طراد، ط ١، (١٤١٢هـ، ١٩٩٢م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

- ديوان الفرزدق، للشاعر الأموي الكبير أبي فراس الفرزدق همام بن غالب التميمي الداري (ت ١١٠هـ)، بشرح إيليا الحاوي، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار الكتاب اللبناني، ومكتبة المدرسة، بيروت، لبنان.

- ديوان كثير عزة، للشاعر الكبير أبي صخر كثير بن عبد الرحمن الخزاعي الملقب بكثير عزة (ت ١٠٥هـ)، جمع وشرح إحسان عباس، ط ١، (١٣٩١هـ - ١٩٧١م)، دار الثقافة، بيروت، لبنان.

- ديوان سيدنا كعب بن زهير، للشاعر المخضرم الصحابي الجليل أبي المضرب كعب بن زهير بن أبي سلمى المازني المضري (ت ٢٦هـ)، صنعة أبي سعيد السكري، شرح وتحقيق مفيد قميحة، ط ١، (١٤١٠هـ - ١٩٨٩م)، دار الشواف، الرياض، السعودية، ودار المطبوعات الحديثة، جدة، السعودية.

- ديوان الكميت، لشاعر الهاشميين الأموي أبي المستهل الكميت بن زيد بن خنس الأسدي (ت ١٢٦هـ)، تحقيق محمد نبيل طريفي، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- ديوان لبيد بن ربيعة، للصحابي الجليل الشاعر الحكيم المخضرم أبي عقيل لبيد بن ربيعة العامري (ت ٤١هـ)، بشرح الطوسي، تحقيق حنا نصر الحتي، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

- ديوان مجنون ليلى، للشاعر الأموي الكبير قيس بن الملوح العامري الملقب بمجنون ليلى (ت ٦٨هـ)، برواية أبي بكر الوابي، تحقيق يسرى عبد الغني، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- ديوان المهلهل بن ربيعة، للشاعر الجاهلي المهلهل أبي ليلي عدي بن ربيعة بن مرة (نحو ١٠٠ ق هـ)، تحقيق طلال حرب، الدار العالمية، بيروت، لبنان.

- ديوان النابغة الجعدي، للصحابي الجليل الشاعر قيس بن عبد الله النابغة الجعدي العامري (ت نحو ٥٠ هـ)، جمع وشرح وتحقيق واضح الصمد، ط ١، (١٩٩٨ م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- ديوان النابغة الذبياني، للشاعر الجاهلي الكبير أبي أمامة زياد بن معاوية النابغة الذبياني (ت نحو ١٨ ق هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، (١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- ديوان أبي النجم العجلي، للشاعر الأموي الرّجّاز أبي النجم الفضل بن قدامة العجلي (ت ١٣٠ هـ)، جمع وشرح وتحقيق محمد أديب جمران، طبع سنة (١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م)، من منشورات مجمع اللغة العربية، دمشق، سورية.

- ديوان ابن هرمة، للشاعر الكبير المخضرم أبي إسحاق إبراهيم بن علي ابن هرمة القرشي (ت ١٧٦ هـ)، تحقيق محمد نفاع وحسين عطوان، ط ١، (١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م)، من منشورات مجمع اللغة العربية، دمشق، سورية.

- الذخيرة، للإمام شهاب الدين أبي العباس أحمد بن إدريس القرافي (ت ٦٨٤ هـ)، تحقيق محمد حجي وسعيد أعراب ومحمد بوخبزة، ط ١، (١٩٩٤ م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.

- ذيل الأمالي والنوادر، للإمام المؤرخ الأديب أبي علي إسماعيل بن القاسم القالي البغدادي الأندلسي (ت ٣٥٦ هـ)، طبع سنة (١٩٧٦ م)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، مصر.

- الرسالة، للإمام المجتهد أبي عبد الله محمد بن إدريس بن العباس الشافعي الهاشمي القرشي المطلبي (ت ٢٠٤ هـ)، تحقيق أحمد شاكر، ط ١، (١٣٥٨ هـ)، مكتبة الحلبي، القاهرة، مصر.

- رسالة إلى أهل الثغر، لإمام المتكلمين الشيخ أبي الحسن علي بن إسماعيل ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري البصري (ت ٣٢٤ هـ)، تحقيق عبد الله الجندي، طبع سنة (١٤١٣ هـ)، من منشورات عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، السعودية.

- الرسالة القشيرية، للإمام الصوفي الأصولي المتكلم الأستاذ أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥ هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٣٨ هـ - ٢٠١٧ م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- رسائل الجاحظ، للإمام اللغوي الأديب أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ (ت ٢٥٥ هـ)، شرح وتحقيق عبد السلام هارون، ط ١، (١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- روضة الطالبين وعمدة المفتين، لشيخ الإسلام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦هـ)، تحقيق زهير الشاويش، ط ٣، (١٤١٢هـ - ١٩٩١م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان. عمان، الأردن.

- الرياض المونقة في آراء أهل العلم، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق أسعد جمعة، من منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية، القيروان، تونس.

- زاد المسير في علم التفسير، للإمام الحافظ المؤرخ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق عبد الرزاق المهدي، ط ١، (١٤٢٢هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

- الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي، للإمام الفقيه اللغوي الأديب المتفنن أبي منصور محمد بن أحمد الأزهري الهروي (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق مسعد السعدني، دار الطلائع.

- الزاهر في معاني كلمات الناس، للإمام اللغوي أبي بكر محمد بن القاسم الأنباري (ت ٣٢٨هـ)، تحقيق حاتم الضامن، ط ١، (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الزهد الكبير، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عامر حيدر، ط ٣، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

- الزهد والرفائق، للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن عبد الله بن المبارك الحنظلي المروزي (ت ١٨١هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، طبع سنة (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، طبعة مصورة عن طبعة المجلس العلمي في الهند، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- زهر الآداب وثمر الألباب، للإمام الأديب الناقد أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن تميم الأنصاري الحصري القيرواني (ت ٤٥٣هـ)، تحقيق زكي مبارك ومحمد محيي الدين عبد الحميد، ط ٥، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، دار الجيل، بيروت، لبنان.

- الزهرة، للإمام الأديب الشاعر المناظر أبي بكر محمد بن داود بن علي الظاهري الأصبهاني (ت ٢٩٧هـ)، تحقيق إبراهيم السامرائي، ط ٢، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م)، مكتبة المنار، الزرقاء، الأردن.

- السبعة في القراءات، للإمام المقرئ الكبير أبي بكر أحمد بن موسى المعروف بابن مجاهد التميمي (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق شوقي ضيف، ط ٢، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، للإمام المحدث المؤرخ شمس الدين محمد بن يوسف الصالحى الشامي (ت ٩٤٢هـ)، تحقيق مصطفى عبد الواحد، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، مصر.
- سر صناعة الإعراب، للإمام اللغوي النحوي أبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت ٣٩٢هـ)، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- سفر السعادة وسفير الإفادة، للإمام المقرئ المفسر اللغوي الأصولي أبي الحسن علم الدين علي بن محمد الهمداني السخاوي (ت ٦٤٣هـ)، تحقيق محمد الدالي، ط ٢، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- سمط اللآلي في شرح أمالي القالي، للإمام المؤرخ الجغرافي اللغوي أبي عبيد عبد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي (ت ٤٨٧هـ)، تحقيق عبد العزيز الميمني، ط ١، (١٩٣٦هـ - ١٣٥٤م)، مطبعة لجنة التأليف والنشر والترجمة، القاهرة، مصر.
- السنة، للإمام المحدث الرحلة أبي بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني (ت ٢٨٧هـ)، تحقيق محمد ناصر الألباني، ط ١، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- السنة، المسمى: «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة»، للإمام الحافظ أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي (ت ٤١٨هـ)، تحقيق نشأت المصري، طبع سنة (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، مكتبة دار البصيرة، الإسكندرية، مصر. دار الآثار، صنعاء، اليمن.
- سنن الترمذي، للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت ٢٧٩هـ)، تحقيق أحمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عوض، ط ٢، (١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م) طبعة مصورة لدى دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.
- سنن الترمذي، للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت ٢٧٩هـ)، تحقيق بشار عواد معروف، ط ٢، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- سنن الدارمي، المسمى: «مسند الدارمي»، للإمام الحافظ أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (ت ٢٥٥هـ)، تحقيق حسين سليم أسد، ط ١، (١٤١٢هـ - ٢٠٠٠م)، دار المغني، الرياض، السعودية.
- سنن أبي داود، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.
- السنن الكبرى، للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، تحقيق حسن شلبي، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠١م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- السنن الكبرى وفي ذيله الجواهر النقي، للإمام الفقيه الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، ط ١، (١٣٤٤هـ - ١٩٢٥م)، دائرة المعارف العثمانية النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند.

- سنن ابن ماجه، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد ابن ماجه القزويني (ت ٢٧٣هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ط ١، (١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.

- سنن النسائي الصغرى، المسمى: «المجتبى من السنن»، للإمام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣هـ)، تحقيق العلامة عبد الفتاح أبو غدة، ط ٢، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، سورية.

- سير أعلام النبلاء، للإمام للحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، بإشراف شعيب الأرناؤوط، ط ٣، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- السيرة النبوية، للإمام المؤرخ النسابة جمال الدين أبي محمد عبد الملك بن هشام الحميري المعافري (ت ٢١٣هـ)، تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري وعبد الحفيظ الشلبي، ط ٢، (١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م)، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، مصر.

- السيف المشهور في شرح عقيدة أبي منصور، للإمام قاضي القضاة الفقيه الأصولي المتكلم المؤرخ المحقق أبي نصر تاج الدين عبد الوهاب بن علي السبكي (ت ٧٧١هـ)، تحقيق مصطفى بيرم، ط ١، (١٤٣٢هـ)، أنقرة، تركيا.

- الشامل في أصول الدين، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت ٤٧٨هـ)، تحقيق علي النشار وفيصل عون وسهير مختار، طبع سنة (١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م)، منشأة المعارف، الإسكندرية، مصر.

- شأن الدعاء، للإمام الحافظ أبي سليمان حمد بن محمد ابن الخطاب المعروف بالخطابي (ت ٣٨٨هـ)، تحقيق أحمد الدقاق، ط ٣، (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، دار الثقافة العربية، القاهرة، مصر.

- شرح أسماء الله الحسنى، للإمام الصوفي الأصولي المتكلم الأستاذ أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥هـ)، تحقيق أحمد الحلواني، ط ٢، (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م)، دار آزال، بيروت، لبنان.

- شرح أشعار الهذليين، للإمام الأديب أبي سعيد الحسن بن الحسين السكري (ت ٢٧٥هـ)، برواية أبي الحسن النحوي، تحقيق عبد الستار فراج، ط ١، (١٣٨٤هـ - ١٩٦٥م)، دار العروبة، القاهرة، مصر.

- شرح الأصول الخمسة، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني (ت ٤١٥هـ)، تحقيق عبد الكريم عثمان، ط ٣، (١٤١٦هـ - ١٩٩٦م)، مكتبة وهبة، القاهرة، مصر.
- شرح التسهيل، للإمام العربية جمال الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله ابن مالك الأندلسي (ت ٦٧٢هـ)، تحقيق عبد الرحمن السيد ومحمد بدوي المختون، ط ١، (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م)، دار هجر، القاهرة، مصر.
- شرح الرضي على الكافية، للإمام النحوي نجم الأئمة محمد بن الحسن الرضي الأستراباذي (ت نحو ٦٨٦هـ)، تحقيق يوسف حسن عمر، ط ٢، (١٩٩٦م)، منشورات جامعة قاريونس، بنغازي، ليبيا.
- شرح صحيح البخاري، للإمام المحدث القاضي أبي الحسن علي بن خلف ابن بطلال القرطبي (ت ٤٤٩هـ)، تحقيق ياسر بن إبراهيم، ط ٢، (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية.
- شرح صغرى الصغرى، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت ٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- شرح العقائد النسفية، للإمام المتكلم الأصولي المتفنن سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني (ت ٧٩٢هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- شرح العقيدة الصغرى، المشهور بـ «شرح أم البراهين»، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت ٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- شرح العقيدة الكبرى، المسمى: «عمدة أهل التوفيق والتسديد»، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت ٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- شرح العقيدة الوسطى، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت ٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- شرح الفصيح، للإمام الأديب أبي عبد الله محمد بن أحمد المعروف بابن هشام اللخمي الأندلسي (ت ٥٧٧هـ)، تحقيق مهدي جاسم، ط ١، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٨م)، طبعة خاصة.

- شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات، للإمام الأديب اللغوي أبي بكر محمد بن بشار الأنباري (ت ٣٢٨هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط ٥، (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- شرح كتاب سيوبه، للإمام القاضي الفقيه النحوي الأديب أبي سعيد الحسن بن عبد الله ابن المرزبان السيرافي (ت ٣٦٨هـ)، تحقيق أحمد مهدي وعلي علي، ط ١، (٢٠٠٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- شرح لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة، للإمام شرف الدين عبد الله بن محمد ابن التلمساني الفهري (ت ٦٥٨هـ)، تحقيق نزار حمادي، دار الإمام ابن عرفة، تونس. دار الضياء، الكويت.

- شرح معاني شعر المتنبي، للإمام الوزير اللغوي الأديب أبي القاسم إبراهيم بن محمد المعروف بابن الإفليلي الزهري القرطبي (ت ٤٤١هـ)، تحقيق مصطفى عليان، ط ١، (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- شرح المعلقات للوزني، للإمام الأديب أبي عبد الله حسين بن أحمد الوزني (ت ٤٨٦هـ)، تحقيق فائق فائق اللبون، ط ١، (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

- شرح المفصل، للإمام النحوي اللغوي موفق الدين أبي البقاء يعش بن علي بن يعش الموصلي (ت ٦٤٣هـ)، تحقيق إميل يعقوب، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- شرح المقاصد، للإمام المتكلم الأصولي المتفطن سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفازاني (ت ٧٩٢هـ)، ط ١، (١٤٠١هـ - ١٩٨١م)، دار المعارف النعمانية، باكستان.

- شرح المقدمات، للإمام الشريف المتكلم المحدث أبي عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسي الحسني (ت ٨٩٥هـ)، تحقيق أنس محمد عدنان الشرفاوي، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.

- شرح المواقف، للإمام الأصولي المحقق المتفطن السيد الشريف أبي الحسن علي بن محمد الجرجاني الحسيني (ت ٨١٦هـ)، دار الطباعة العامرة، إستانبول، تركيا.

- شرح نهج البلاغة، للإمام الأديب المؤرخ عز الدين أبي حامد عبد الحميد بن هبة الله ابن أبي الحديد البغدادي (ت ٦٥٦هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ط ٢، (١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.

- شرف أصحاب الحديث، للإمام الحافظ المؤرخ أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ)، تحقيق محمد سعيد أوغلي، دار إحياء السنة النبوية، أنقرة، تركيا.

- الشعر والشعراء، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق أحمد شاكر، ط ٢، (١٣٨٦هـ - ١٩٦٧م)، دار الحديث، القاهرة، مصر.

- الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ، للإمام الحافظ القاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (ت ٥٤٤هـ)، تحقيق عبده كوشك، ط ١، (١٤٣٤هـ - ٢٠٠٣م)، دار الفحاء، دمشق، سورية. مكتبة الغزالي، دمشق، سورية.

- الشكر، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق بدر البدر، ط ٣، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، المكتب الإسلامي، الكويت.

- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، للإمام اللغوي أبي نصر إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي (ت ٣٩٣هـ)، تحقيق أحمد عطار، ط ٤، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.

- صحيح البخاري، المسمى: «الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه»، لإمام الحفاظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ)، عني به محمد زهير الناصر، ط ٣، (١٤٣٦هـ - ٢٠١٥م)، مصورة عن الطبعة السلطانية اليونانية، دار طوق النجاة، بيروت، لبنان. دار المنهاج، جدة، السعودية.

- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، للإمام الحافظ أبي حاتم محمد بن حبان بن أحمد البستي (ت ٣٥٤هـ)، تحقيق شعيب الأرنؤوط، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- صحيح ابن خزيمة، المسمى: «مختصر المختصر من المسند الصحيح عن النبي ﷺ»، بنقل العدل عن العدل موصولاً إليه ﷺ، من غير قطع في أثناء الإسناد، ولا جرح في ناقلي الأخبار، للإمام الحافظ أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري (ت ٣١١هـ)، تحقيق محمد الأعظمي، ط ٣، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

- صحيح مسلم، المسمى: «المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ»، للإمام الحافظ أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، المطبعة العامرة، القاهرة، مصر، وتم اعتماد ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي في تحقيقه لطبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

- صريح السنة، للإمام المجتهد المفسر المؤرخ المتفنن أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري (ت ٣١٠هـ)، تحقيق بدر المعنوق، ط ١، (١٤٠٥هـ)، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت.

- الصنائع، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق علي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، طبع سنة (١٤١٩هـ)، المكتبة العصرية، بيروت، لبنان.

- طبقات الشافعية، للإمام الفقيه المؤرخ تقي الدين أبي بكر بن أحمد بن محمد بن عمر ابن قاضي شهبة الأسدي (ت ٨٥١هـ)، تحقيق الحافظ عبد العليم خان، ط ١، (١٤٠٧هـ)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.

- طبقات الشافعية الكبرى، للإمام الأصولي قاضي القضاة تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (ت ٧٧١هـ)، تحقيق محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو، ط ٢، (١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.

- طبقات الشافعيين، للإمام الحافظ المؤرخ أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤هـ)، تحقيق أحمد عمر ومحمد عزب، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، مصر.

- طبقات الفقهاء الشافعية، للإمام المحدث المفتي الفقيه تقي الدين أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن ابن الصلاح الشهرزوري (ت ٦٤٣هـ)، تحقيق محيي الدين نجيب، ط ١، (١٩٩٢م)، دار البشائر الإسلامية، بيروت، لبنان.

- الطبقات الكبرى، للإمام الحافظ المؤرخ أبي عبد الله محمد بن سعد الهاشمي البصري (ت ٢٣٠هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ١، (١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- طبقات المعتزلة، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني (ت ٤١٥هـ)، وهو أحد أجزاء مجموع «فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة» للبلخي (ت ٣١٩هـ) والقاضي (ت ٤١٥هـ) والجشمي (ت ٤٩٤هـ)، تحقيق فؤاد سيد، طبع سنة (١٩٧٤م)، الدار التونسية، تونس.

- عجائب القرآن، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق جماعة من العلماء بإشراف الناشر، ط ١، (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- العظمة، للإمام الحافظ أبي الشيخ عبد الله بن محمد بن جعفر الأصبهاني (ت ٣٦٩هـ)، تحقيق رضاء الله المباركفوري، ط ١، (١٤٠٨هـ)، دار العاصمة، الرياض، السعودية.

- العقد الفريد، للإمام الأديب الشاعر أبي عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه بن حبيب الأندلسي (ت ٣٢٨هـ)، تحقيق مفيد قميحة وعبد المجيد الترحيني، ط ١، (١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- عقود الزبرجد على مسند الإمام أحمد، للإمام الحافظ النحوي البلاغي المتفن جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق سلمان القضاة، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، دار الجيل، بيروت، لبنان.

- عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، للإمام النحوي اللغوي المقرئ أبي العباس أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت ٧٥٦هـ)، تحقيق محمد باسل عيون السود، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- عبار النظر في علم الجدل، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرايني (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق أحمد عروبي، طبع سنة (١٤٤١هـ - ٢٠٢٠م)، دار أسفار، الكويت.

- العين، للإمام اللغوي النحوي العروضي أبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي البصري (ت ١٧٥هـ)، تحقيق مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي، دار الهلال، بيروت، لبنان.

- عيون الأخبار، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، ط ٢، (١٩٩٦م)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.

- غرائب التنبيهات على عجائب التشبيهات، للإمام الوزير الأديب المؤرخ علي بن ظافر الأزدي (ت ٦١٣هـ)، تحقيق محمد زغلول سلام ومصطفى الصاوي، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- غريب الحديث، للإمام الحافظ أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨هـ)، تحقيق عبد الكريم الغرباوي، طبع سنة (١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م)، دار الفكر، دمشق، سورية.

- غريب الحديث، للإمام الحافظ الفقيه أبي إسحاق إبراهيم بن إسحاق البغدادي الحربي (ت ٢٨٥هـ)، تحقيق سليمان العايد، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، من منشورات جامعة أم القرى، مكة المكرمة، السعودية.

- غريب الحديث، للإمام الحافظ المؤرخ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق عبد المعطي قلعجي، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- غريب الحديث، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق عبد الله الجبوري، ط ١، (١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م)، مطبعة العاني، بغداد، العراق.

- غريب الحديث، للإمام اللغوي المحدث الفقيه أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤هـ)، تحقيق محمد عبد المعيد خان، ط ١، (١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م)، دائرة المعارف العثمانية النظامية، حيدرآباد الدكن، الهند.

- الغريب المصنف، للإمام اللغوي المحدث الفقيه أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤هـ)، تحقيق صفوان داوودي، طبع الجزء الأول (السنة السادسة والعشرون/ ع ١٠١، ١٠٢) سنة (١٤١٤ - ١٤١٥هـ)، وطبع الجزء الثاني (السنة السابعة والعشرون/ ع ١٠٣، ١٠٤) سنة (١٤١٦ - ١٤١٧هـ)، من منشورات مجلة الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، السعودية.
- الغريبين في القرآن والحديث، للإمام أبي عبيد أحمد بن محمد الهروي (ت ٤٠١هـ)، تحقيق أحمد فريد المزيدي، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، مكتبة نزار مصطفى الباز، الرياض، السعودية.
- الفاخر، للإمام الأديب اللغوي أبي طالب المفضل بن سلمة (ت نحو ٢٩٠هـ)، تحقيق عبد العليم الطحاوي، ط ١، (١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، مصر.
- الفاضل، لإمام العربية أبي العباس محمد بن يزيد المبرد البصري (ت ٢٨٥هـ)، ط ٣، (١٤٢١هـ)، دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر.
- فتح الباري شرح صحيح البخاري، للإمام الحافظ المتبحر شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، بعناية محب الدين الخطيب، وترقيم محمد فؤاد عبد الباقي، ط ١، (١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م)، طبعة مصورة.
- الفتوحات المكية، للشيخ الأكبر سلطان العارفين محيي الدين أبي عبد الله محمد بن علي ابن عربي الحاتمي الطائي (ت ٦٣٨هـ)، طبعة مصورة لدى دار صادر عن دار الكتب العربية الكبرى بالقاهرة، بيروت، لبنان.
- الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرائيني (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، ط ١، (١٤١٦هـ - ١٩٩٥م)، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، لبنان.
- فرق الشيعة، للفيلسوف الفلكي أبي محمد الحسن بن موسى النوبختي (ت ٣١٠هـ)، طبع سنة (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م)، دار الأضواء، بيروت، لبنان.
- الفروق اللغوية، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق محمد إبراهيم سليم، دار العلم والثقافة، القاهرة، مصر.
- الفصل في الملل والأهواء والنحل، لعالم الأندلس الإمام المحدث الفقيه أبي محمد علي بن أحمد ابن حزم الظاهري (ت ٤٥٦هـ)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- الفصول في الأصول، للإمام الفقيه الأصولي أبي بكر أحمد بن علي الجصاص الرازي (ت ٣٧٠هـ)، ط ٢، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، من منشورات وزارة الأوقاف، الكويت.

- فضائل الصحابة، للإمام الحافظ المجتهد أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، تحقيق وصي الله محمد عباس، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الفقه الأكبر، المنسوب إلى الإمام المجتهد الأعظم أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي (ت ١٥٠هـ)، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، مكتبة الفرقان، الإمارات.

- فوات الوفيات، للإمام المؤرخ صلاح الدين محمد بن شاكر بن أحمد بن عبد الرحمن الكتبي (ت ٧٦٤هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ١، (١٩٧٤م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- فيض القدير شرح الجامع الصغير، للإمام الفقيه الحافظ زين الدين محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين القاهري المناوي (ت ١٠٣١هـ)، ط ١، (١٣٥٦هـ - ١٩٣٨م)، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر.

- القاموس المحيط، للإمام اللغوي المتبحر مجد الدين أبي طاهر محمد بن يعقوب الشيرازي الفيروزابادي (ت ٨١٧هـ)، طبع سنة (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، نسخة مصورة عن الطبعة الثالثة للمطبعة الأميرية سنة (١٣٠٢هـ)، الهيئة المصرية العامة للكتب، القاهرة، مصر.

- قضاء الأرب في أسئلة حلب، للإمام المجتهد البحر أبي الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت ٧٥٦هـ)، تحقيق محمد عالم الأفغاني، طبع سنة (١٤١٣هـ)، المكتبة التجارية، مكة المكرمة، السعودية.

- قواطع الأدلة في الأصول، للإمام أبي المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني (ت ٤٨٩هـ)، تحقيق محمد حسن الشافعي، ط ١، (١٤١٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد إلى مقام التوحيد، للإمام الزاهد العارف شيخ الصوفية أبي طالب محمد بن علي بن عطية المكي (ت ٣٨٦هـ)، تحقيق محمود الرضواني، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر.

- الكامل في ضعفاء الرجال، للإمام الحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (ت ٣٦٥هـ)، تحقيق عادل عبد الموجود وعلي معوض، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- الكامل في اللغة والأدب، لإمام العربية أبي العباس محمد بن يزيد المبرد البصري (ت ٢٨٥هـ)، تحقيق محمد أحمد الدالي، ط ٢، (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- الكتاب، لشيخ العربية الإمام أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر سيبويه البصري (ت ١٨٠هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط ٣، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل، للإمام الحافظ أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة النيسابوري (ت ٣١١هـ)، تحقيق عبد العزيز الشهوان، ط ٥، (١٤١٤هـ)، مكتبة الرشد، الرياض، السعودية.
- الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، للإمام اللغوي النحوي المفسر جار الله أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ)، ط ٣، (١٤٠٧هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.
- كشف الأستار عن زوائد البزار، للإمام الحافظ نور الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي (ت ٨٠٧هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، ط ١، (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، للإمام المؤرخ مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي حاجي خليفة التركي (ت ١٠٦٧هـ)، طبع سنة (١٩٤١م)، مكتبة المثنى، بغداد، العراق.
- الكليات، للإمام النحوي اللغوي المتفنن الشريف أبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكفوي (ت ١٠٩٤هـ)، تحقيق عدنان درويش ومحمد المصري، ط ٢، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- اللزوميات، للشاعر العباسي الكبير الفيلسوف أبي العلاء أحمد بن عبد الله المعري (ت ٤٤٩هـ)، تحقيق أمين الخانجي، طبع سنة (١٣٤٢هـ - ١٩٢٣م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر. مكتبة الهلال، بيروت، لبنان.
- لسان العرب، للإمام اللغوي الحجة جمال الدين أبي الفضل محمد بن مكرم بن علي ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي (ت ٧١١هـ)، ط ٣، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، دار صادر، بيروت، لبنان.
- لطائف الإشارات، للأستاذ الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري (ت ٤٦٥هـ)، تحقيق إبراهيم البسيوني، ط ٣، (٢٠٠٠م)، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، مصر.
- اللطائف والظرائف، للإمام المؤرخ اللغوي الأديب أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (ت ٤٢٩هـ)، ط ١، (١٩٩٢م)، دار المناهل، بيروت، لبنان.
- اللمع، للإمام الصوفي الزاهد أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي (ت ٣٧٨هـ)، تحقيق عبد الحليم محمود وطه سرور، ط ١، (١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م)، دار الكتب الحديثة، القاهرة، مصر. مكتبة المثنى، بغداد، العراق.

- اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع، للإمام المتكلمين الشيخ أبي الحسن علي بن إسماعيل ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري البصري (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق حموده غرابه، طبع سنة (١٩٥٥م)، مطبعة مصر، القاهرة، مصر.

- المبسوط، لشمس الأئمة محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي (ت ٤٨٣هـ)، طبع سنة (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- المبسوط في القراءات العشر، للإمام اللغوي المقرئ الكبير أبي بكر أحمد بن الحسين بن مهران النيسابوري (ت ٣٨١هـ)، طبع سنة (١٩٨١م)، من منشورات مجمع اللغة العربية، دمشق، سورية.

- متشابه القرآن، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني (ت ٤١٥هـ)، تحقيق عدنان زررور، دار التراث، القاهرة، مصر.

- مجابو الدعوة، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي الدنيا القرشي البغدادي (ت ٢٨١هـ)، تحقيق زياد حمدان، ط ١، (١٤١٣هـ - ١٩٩٣م)، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، لبنان.

- مجاز القرآن، للعلامة النحوي اللغوي الأديب أبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي (ت ٢١٠هـ)، تحقيق محمد فؤاد سزكين، ط ١، (١٣٨١هـ - ١٩٦١م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.

- المجالسة وجواهر العلم، للإمام أبي بكر أحمد بن مروان الدينوري المالكي (ت ٣٣٣هـ)، تحقيق مشهور آل سلمان، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٨م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.

- مجالس ثعلب، لإمام النحويين واللغويين الأديب النقاد أبي العباس أحمد بن يحيى المعروف بثعلب الشيباني (ت ٢٩١هـ)، شرح وتحقيق عبد السلام هارون، ط ٢، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- مجرد مقالات الشيخ أبي الحسن الأشعري، للإمام الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الحسن بن فورك الأصبهاني (ت ٤٠٦هـ)، تحقيق دانيال جيماريه، ط ١، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار المشرق، بيروت، لبنان.

- مجمع الأمثال، للإمام الأديب اللغوي أبي الفضل أحمد بن محمد بن إبراهيم الميداني (ت ٥١٨هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- المجموع شرح المذهب، لشيخ الإسلام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦هـ)، دار الفكر، بيروت، لبنان.

- محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء، للإمام المفسر اللغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق عمر الطباع، ط ١، (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م)، دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، لبنان.
- المحاسب، للإمام اللغوي النحوي أبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت ٣٩٢هـ)، صدر سنة (١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م) عن المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، مصر.
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، للإمام النحوي المفسر أبي محمد عبد الحق بن غالب ابن عطية الغرناطي الأندلسي (ت ٥٤٢هـ)، تحقيق عبد السلام محمد، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المحصول، للإمام المجدد المتكلم المفسر الأصولي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق طه العلواني، ط ٣، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- المحكم والمحيط الأعظم، للإمام اللغوي الأديب أبي الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسى (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق عبد الحميد هنداوي، ط ١، (١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- محك النظر، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٧هـ - ٢٠١٦م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.
- المحيط البرهاني في الفقه النعماني، للإمام الفقيه برهان الدين أبي المعالي محمود بن أحمد ابن مازة البخاري (ت ٦١٦هـ)، تحقيق عبد الكريم الجندي، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المحيط في اللغة، للوزير اللغوي الشاعر الأديب أبي القاسم إسماعيل صاحب بن عباد الفزويني (ت ٣٨٥هـ)، تحقيق محمد حسن آل ياسين، ط ١، (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- مختار الصحاح، للإمام الفقيه اللغوي زين الدين محمد بن أبي بكر الرازي (ت بعد ٦٦٦هـ)، تحقيق محمد الزقيم الأسوطي، ط ٢، (١٣٠٨هـ)، المطبعة الخيرية، القاهرة، مصر.
- مختصر المزني، الملحق بكتاب «الأم»، للإمام المجتهد الفقيه أبي إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني (ت ٢٦٤هـ)، طبع سنة (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- المخصص، للإمام اللغوي الأديب أبي الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق خليل جفال، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- المدونة الكبرى، لإمام دار الهجرة المجتهد أبي عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (ت ١٧٩هـ)، رواية الإمام سحنون بن سعيد التنوخي عن الإمام عبد الرحمن بن قاسم، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المذكر والمؤنث، للإمام النحوي اللغوي أبي زكريا يحيى بن زياد الفراء الديلمي (ت ٢٠٧هـ)، تحقيق رمضان عبد التواب، ط ٢، (١٩٨٩م)، مكتبة التراث، القاهرة، مصر.
- مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان، للإمام الحافظ عفيف الدين أبي السعادات عبد الله بن أسعد اليافعي اليمني (ت ٧٦٨هـ)، تحقيق خليل منصور، ط ١، (١٤١٧هـ - ١٩٩٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- مرآة الزمان في تواريخ الأعيان، للإمام المؤرخ شمس الدين أبي المظفر يوسف بن قزأوغلي بن عبد الله سبط ابن الجوزي (ت ٦٥٤هـ)، تحقيق ثلة من المحققين، ط ١، (١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م)، دار الرسالة، دمشق، سورية.
- المراسيل، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، تحقيق شعيب الأرناؤوط، ط ١، (١٤٠٨هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.
- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، للإمام الفقيه المحدث المتفنن نور الدين أبي الحسن علي بن سلطان محمد، المعروف بملا علي القاري (ت ١٠١٤هـ)، ط ١، (١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.
- المزهر في علوم اللغة وأنواعها، للإمام الحافظ النحوي البلاغي المتفنن جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق فؤاد منصور، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- المسالك والممالك، للرحالة أبي القاسم محمد بن حوقل البغدادي (ت بعد ٣٦٧هـ)، طبع سنة (١٨٧٣م)، مطبعة بريل، ليدن، هولندا.
- مسائل الإمامة، للإمام الأديب الشاعر المجيد المنطقي أبي العباس عبد الله بن محمد المعروف بالناشي الأكبر الأنباري (ت ٢٩٣هـ)، تحقيق يوسف فان إس، طبع في بيروت سنة (١٩٧١م)، دار فرانتس شتاينر، فيسبادن، ألمانيا.

- المسائل في الخلاف بين البصريين والبغداديين، لأبي رشيد سعيد بن محمد النيسابوري المعتزلي (ت ٤٤٠هـ)، تحقيق معن زيادة ورضوان السيد، ط ١، (١٩٧٩م)، من منشورات معهد الإنماء العربي، طرابلس، ليبيا.

- المستدرك على الصحيحين، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥هـ)، ط ١، (١٣٤٠هـ - ١٩٢١م)، دائرة المعارف العثمانية النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند.

- المستقصى في أمثال العرب، للإمام اللغوي النحوي المفسر أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ)، ط ٢، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- مسند الإمام أحمد، للإمام الحافظ المجتهد أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١هـ)، طبع سنة (١٣١٣هـ)، المطبعة الميمنية، القاهرة، مصر.

- مسند البزار، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار (ت ٢٩٢هـ)، تحقيق مجموعة من المحققين، ط ١، بدأت سنة (١٩٨٨م) وانتهت سنة (٢٠٠٩م)، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، السعودية.

- مسند الروياني، للإمام الحافظ أبي بكر محمد بن هارون الروياني (ت ٣٠٧هـ)، تحقيق أيمن أبو يمان، ط ١، (١٤١٦هـ)، مؤسسة قرطبة، القاهرة، مصر.

- مسند الشهاب، المسمى: «شهاب الأخبار في الحكم والأمثال والآداب من الأحاديث النبوية» للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي (ت ٤٥٤هـ)، تحقيق حمدي السلفي، ط ٢، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م)، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان.

- مسند الطيالسي، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن داود الطيالسي (ت ٢٠٤هـ)، تحقيق محمد التركي، ط ١، (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م)، دار هجر، القاهرة، مصر.

- مسند أبي يعلى، للإمام الحافظ أبي يعلى أحمد بن علي بن المشي الموصلي (ت ٣٠٧هـ)، تحقيق حسين أسد، ط ١، (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م)، دار المأمون للتراث، دمشق، سورية.

- مشكاة الأنوار، للإمام المتكلم حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق أبو العلا عفيفي، طبع سنة (١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م)، الدار القومية، القاهرة، مصر.

- مشكل الحديث وبيانه، للإمام الأصولي المتكلم أبي بكر محمد بن الحسن بن فورك الأصبهاني (ت ٤٠٦هـ)، تحقيق موسى علي، ط ٢، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.

- المصاحف، للإمام الحافظ أبي بكر ابن أبي داود عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٣١٦هـ)، تحقيق محمد بن عبده، ط ١، (١٤٢٣هـ)، الفاروق الحديثة، القاهرة، مصر.
- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، للإمام اللغوي أبي العباس أحمد بن محمد بن علي الحموي الفيومي (ت نحو ٧٧٠هـ)، ط ١، (١٤٠٧هـ)، مكتبة لبنان، بيروت، لبنان.
- المصنف، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت ٢١١هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، ط ٢، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.
- المصنف، للإمام الحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة العبسي الكوفي (ت ٢٣٥هـ)، تحقيق محمد عوامة، ط ١، (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، دار القبلة، جدة، السعودية. مؤسسة علوم القرآن، دمشق، سورية.
- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، للإمام الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ)، تحقيق ثلة من الباحثين، ط ١، (١٤١٩هـ)، دار العاصمة ودار الغيث، الرياض، السعودية.
- المعارف، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق ثروت عكاشة، ط ٢، (١٩٩٢م)، من منشورات الهيئة العامة للكتاب، القاهرة، مصر.
- معالم الإيمان في معرفة أهل القبروان، للإمام المؤرخ أبي زيد عبد الرحمن بن محمد الأنصاري الأسدي الصباغ (ت ٦٩٦هـ)، أكمله أبو الفضل أبو القاسم بن عيسى بن ناجي التنوخي (ت ٢٣٩هـ)، تحقيق إبراهيم شيوخ، ط ٢، (١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م)، مكتبة الخانجي، القاهرة، مصر.
- معالم السنن، للإمام أبي سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي (ت ٣٨٨هـ)، ط ١، (١٣٥١هـ - ١٩٣٢م)، المطبعة العلمية، حلب، سورية.
- معاني القراءات، للإمام اللغوي أبي منصور محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهر الهروي (ت ٣٧٠هـ)، ط ١، (١٤١٢هـ - ١٩٩١م)، من منشورات مركز البحوث في جامعة الملك سعود، السعودية.
- معاني القرآن، للإمام النحوي اللغوي أبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء الديلمي الكوفي (ت ٢٠٧هـ)، تحقيق أحمد النجاتي ومحمد النجار وعبد الفتاح الشلبي، ط ٣، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، طبعة مصورة لدى دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.
- معاني القرآن وإعرابه، لإمام العربية أبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج (ت ٣١١هـ)، تحقيق عبد الجليل شلبي، ط ١، (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.

- المعاني الكبير في أبيات المعاني، للإمام اللغوي الأديب المؤرخ أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦هـ)، تحقيق سالم الكرنكوي وعبد الرحمن اليماني، ط ١، (١٣٦٨هـ - ١٩٤٩م)، دائرة المعارف العثمانية النظامية، حيدر آباد الدكن، الهند.

- المعتمد في أصول الفقه، للإمام الأصولي أبي الحسين محمد بن علي الطيب البصري المعتزلي (ت ٤٣٦هـ)، تحقيق خليل الميس، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- معجم ابن الأعرابي، للإمام الحافظ أبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد ابن الأعرابي البصري (ت ٣٤٠هـ)، تحقيق عبد المحسن الحسيني، ط ١، (١٤١٨هـ - ١٩٩٧م)، دار ابن الجوزي، الرياض، السعودية.

- المعجم الأوسط، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق طارق بن محمد وعبد المحسن الحسيني، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار الحرمين، القاهرة، مصر.

- معجم البلدان، للإمام الأديب المؤرخ الرحالة شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي (ت ٦٢٦هـ)، عني به المستشرق وستفيلد، ط ٢، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- معجم الشعراء، للإمام المؤرخ الأديب أبي عبيد محمد بن عمران المرزباني (ت ٣٨٤هـ)، تحقيق فاروق اسليم، ط ١، (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م)، دار صادر، بيروت، لبنان.

- المعجم الكبير، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ)، تحقيق حمدي السلفي، ط ٢، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، مصر.

- معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، للإمام الحافظ النحوي البلاغي المتفنن جلال الدين أبي الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١هـ)، تحقيق محمد عبادة، ط ١، (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م)، مكتبة الآداب، القاهرة، مصر.

- معجم مقاييس اللغة، للإمام اللغوي الأديب أبي الحسين أحمد بن فارس الرازي (ت ٣٩٥هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، ط ١، (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م)، دار الفكر، دمشق، سورية.

- معرفة اشتقاق الأسماء، المسمى: «معرفة اشتقاق أسماء نطق بها القرآن وجاءت بها السنن والأخبار وتأويل ألفاظ مستعملة»، للإمام المفسر أبي بكر محمد بن عزيز المعروف بالعزيري السجستاني (ت ٣٣٠هـ)، تحقيق جميل عويضة، طبع سنة (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م).

- معرفة علوم الحديث، للإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عبد الله ابن البيع الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥هـ)، تحقيق السيد معظم حسين، ط ٢، (١٣٨٥هـ - ١٩٦٦م)، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد الدكن، الهند.

- معيار العلم، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٧هـ)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- المعين في طبقات المحدثين، للإمام للحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق همام سعيد، ط ١، (١٤٠٤هـ)، دار الفرقان، عمان، الأردن.

- المغازي، للإمام القاضي المؤرخ أبي عبد الله محمد بن عمر بن واقد السهمي الواقدي (ت ٢٠٧هـ)، تحقيق مارسدن جونس، ط ٣، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م)، دار الأعلمي، بيروت، لبنان.

- المغني في أبواب التوحيد والعدل، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني (ت ٤١٥هـ)، تحقيق ثلة من المحققين بإشراف طه حسين، طبع سنة (١٩٥٨م)، الدار المصرية للتأليف والترجمة، مصر.

- المفردات في غريب القرآن، للإمام المفسر اللغوي الأديب أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق صفوان داوودي، ط ٢، (١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م)، دار القلم، دمشق، سورية. الدار الشامية، بيروت، لبنان.

- مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، للإمام النحوي جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف ابن هشام الأنصاري (ت ٧٦١هـ)، تحقيق صلاح عبد العزيز السيد، ط ٢، (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، دار السلام، القاهرة، مصر.

- مفاتيح العلوم للخوارزمي، للإمام الباحث المتفنن أبي عبد الله محمد بن أحمد الكاتب الخوارزمي (ت ٣٨٧هـ)، تحقيق إبراهيم الأبياري، ط ٢، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م)، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

- المفضليات، للإمام اللغوي الراوية أبي العباس المفضل بن محمد الضبي (ت ١٧٨هـ)، تحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون، ط ٦، (١٣٦١هـ - ١٩٤٢م)، دار المعارف، القاهرة، مصر.

- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، لإمام المتكلمين الشيخ أبي الحسن علي بن إسماعيل ابن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري البصري (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق هلموت ريتير، ط ٣، (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م)، دار فرانكس شتاينر، فيسبادن، ألمانيا.

- المقالات، ومعه «عيون المسائل والجوابات»، للمتكلم أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي الكعبي (ت ٣١٩هـ)، تحقيق حسين خانصو وراجح كردي وعبد الحميد كردي، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، دار كارمير، إستانبول، تركيا. دار الفتح، الأردن.

- المقتضب، للإمام العربية أبي العباس محمد بن يزيد المبرد البصري (ت ٢٨٥هـ)، تحقيق محمد عبد الخالق عضيمة، ط ٣، (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م)، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة، مصر.

- المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، للإمام المجدد حجة الإسلام الفقيه الأصولي المتكلم أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، بإشراف اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- الملل والنحل، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرايني (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق ألبير نادر، دار المشرق، بيروت، لبنان.

- الملل والنحل، للإمام المتكلم أبي الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ)، مؤسسة الحلبي، القاهرة، مصر.

- الممتع في التصريف، لحامل لواء العربية الإمام أبي الحسن علي بن مؤمن ابن عصفور الإشيلي (ت ٦٦٩هـ)، تحقيق فخر الدين قباوة، ط ١، (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- مناقب الشافعي، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق أحمد صقر، ط ١، (١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م)، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر.

- المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور، للإمام المؤرخ الحافظ تقي الدين أبي إسحاق إبراهيم بن محمد الصريفيني العراقي (ت ٦٤١هـ)، تحقيق محمد عبد العزيز، ط ١، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، للإمام الحافظ المؤرخ جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق محمد ومصطفى عطا، ط ١، (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- المنصف شرح كتاب التصريف، للإمام اللغوي النحوي أبي الفتح عثمان بن جني الموصلي (ت ٣٩٢هـ)، ط ١، (١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م)، دار إحياء التراث القديم، القاهرة، مصر.

- المنقذ من الضلال، للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق اللجنة العلمية بمركز دار المنهاج للدراسات والتحقيق العلمي، ط ١، (١٤٣٤هـ)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- المنق في أخبار قریش، للإمام المؤرخ النسابة اللغوي الأديب أبي جعفر محمد بن حبيب الهاشمي البغدادي (ت ٢٤٥هـ)، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.

- منهاج السلامة في ميزان القيامة، للإمام الحافظ المؤرخ محمد بن عبد الله المعروف بابن ناصر الدين الدمشقي (ت ٨٤٢هـ)، تحقيق مشعل المطيري، ط ١، (١٩٩٦م)، دار ابن حزم، بيروت، لبنان.

- المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، لشيخ الإسلام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦هـ)، ط ٢، (١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

- المنهاج في شعب الإيمان، للإمام القاضي الفقيه الحافظ أبي عبد الله الحسين بن الحسن الحليني (ت ٤٠٣هـ)، تحقيق حلمي فودة، ط ١، (١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م)، دار الفكر، بيروت، لبنان.

- المنية والأمل، لأبي العباس القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني (ت ٤١٥هـ)، تحقيق سامي النشار وعصام الدين محمد، طبع سنة (١٩٧٢م)، دار المطبوعات الجامعية، الإسكندرية، مصر.

- المذهب في فقه الإمام الشافعي، الإمام الفقيه المتكلم النظار أبي إسحاق إبراهيم بن علي الشيرازي (ت ٤٧٦هـ)، دار الكتب، العلمية، بيروت، لبنان.

- المواقف في علم الكلام، للإمام القاضي المتكلم عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي (ت ٧٥٦هـ)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.

- مواهب الجليل لشرح مختصر خليل، للإمام الفقيه الأصولي شمس الدين أبي عبد الله محمد بن محمد الطرابلسي المغربي المعروف بالحطاب الرعيني (ت ٩٥٤هـ)، تحقيق زكريا عميرات، طبعة خاصة، (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م)، دار عالم الكتب، بيروت، لبنان.

- الموطأ، لإمام دار الهجرة المجتهد أبي عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني (ت ١٧٩هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، طبع سنة (١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، للإمام الحافظ المؤرخ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، تحقيق علي البجاوي، ط ١، (١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م)، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

- الناسخ والمنسوخ، للإمام الأصولي المتكلم الأستاذ أبي منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرايني (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق كامل عبد الهادي، دار العدوي، عمان، الأردن.
- النجاة في الحكمة المنطقية والطبيعية والإلهية، للشيخ الرئيس أبي علي الحسين بن عبد الله ابن سينا (ت ٤٢٨هـ)، تحقيق ماجد فخري، ط ١، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، دار الآفاق الجديدة، بيروت، لبنان.
- نجم المهندي ورجم المعتدي، للإمام الفقيه القاضي فخر الدين أبي عبد الله محمد بن محمد بن عثمان بن عمر ابن المعلم القرشي (ت ٧٢٥هـ)، تحقيق بلال محمد حاتم السقا، ط ١، (١٤٤١هـ - ٢٠١٩م)، دار التقوى، دمشق، سورية.
- نزهة الألباء في طبقات الأدباء، للإمام النحوي الأديب المؤرخ كمال الدين أبي البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري (ت ٥٧٧هـ)، تحقيق إبراهيم السامرائي، ط ٣، (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م)، مكتبة المنار، الزرقاء، الأردن.
- النشر في القراءات العشر، لإمام القراء الحافظ شمس الدين أبي الخير محمد بن محمد ابن الجزري (ت ٨٣٣هـ)، تحقيق علي الضباع، طبعة مصورة عن نشرة المطبعة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر، لدى دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- نكت الإرشاد شرح كتاب الإرشاد إلى أصول الاعتقاد، للإمام المتكلم المحقق المحرر أبي إسحاق إبراهيم بن يوسف ابن دهاق المعروف بابن المرأة الأوسي (ت ٦١١هـ)، مخطوطة مصورة عن دار الكتب المصرية، القاهرة، مصر، ذات الرقم: (توحيد ٦).
- نهاية الأقدام في علم الكلام، للإمام المتكلم الفيلسوف أبي الفتح محمد بن عبد الكريم الملقب بالأفضل الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ)، تحقيق ألفرد جيوم، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، مصر.
- النهاية في غريب الحديث والأثر، للإمام اللغوي مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد ابن الأثير الشيباني الجزري (ت ٦٠٦هـ)، تحقيق طاهر الزاوي ومحمود محمد الطناحي، (١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م)، طبعة مصورة لدى دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
- نهاية المرام في دراية الكلام، للإمام المتكلم خطيب الري ضياء الدين أبي القاسم عمر بن الحسين الطبري (ت ٥٥٠هـ)، تحقيق عبد القادر محمد علي، ط ١، (١٤٣٩هـ - ٢٠١٨م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.
- نهاية المطلب في دراية المذهب، للإمام الفقيه الأصولي المتكلم إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني (ت ٤٧٨هـ)، تحقيق عبد العظيم الديب، ط ١، (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، دار المنهاج، جدة، السعودية.

- نواذر الأصول في أحاديث الرسول ﷺ، للإمام أبي عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي (ت ٣٢٠هـ)، تحقيق توفيق التكلة، ط ١، (١٤٣١هـ - ٢٠١٠م)، دار النوادر، دمشق، سورية.

- النوادر في اللغة، للإمام اللغوي الأديب أبي زيد سعيد بن أوس الأنصاري (ت ٢١٥هـ)، تحقيق محمد أحمد، ط ١، (١٤٠١هـ - ١٩٨١م)، دار الشروق، القاهرة، مصر.

- الوافي بالوفيات، لإمام الأدب النحوي المؤرخ المتفنن أبي الصفاء صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي الدمشقي (ت ٧٦٤هـ)، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، ط ١، (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م)، دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.

- الوجوه والنظائر، للإمام اللغوي الأديب الشاعر أبي هلال الحسن بن عبد الله العسكري (ت بعد ٣٩٥هـ)، تحقيق محمد عثمان، ط ١، (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م)، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، مصر.

- الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، للإمام المفسر أبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت ٤٦٨هـ)، تحقيق صفوان داوودي، ط ١، (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، دار القلم، دمشق، سورية. الدار الشامية، بيروت، لبنان.

- وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى، للإمام المفتي الفقيه المؤرخ نور الدين أبي الحسن علي بن عبد الله السمهودي (ت ٩١١هـ)، تحقيق خالد محفوظ، ط ١، (١٤١٩هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، للإمام القاضي المؤرخ الأديب أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم ابن خلكان الإربلي (ت ٦٨١هـ)، تحقيق إحسان عباس، ط ١، (١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م) دار صادر، بيروت، لبنان.

- يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، للإمام المؤرخ اللغوي الأديب أبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (ت ٤٢٩هـ)، تحقيق مفيد قمحية، ط ١، (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

- البواقيت والجواهر، للإمام الفقيه الصوفي المربي أبي المواهب عبد الوهاب بن أحمد الشعراني (ت ٩٧٣هـ)، طبع سنة (١٣١٧هـ)، المطبعة الميمنية، القاهرة، مصر.



محتوى الكتاب

محتوى الجزء الأول

٧ / ١	بين يدي الكتاب
١٣ / ١	ترجمة الأستاذ أبي منصور عبد القاهر البغدادى
١٣ / ١	اسمه ونسبه
١٥ / ١	ولادته ونشأته
١٨ / ١	مكانته العلمية
٢٤ / ١	شيوخه
٣٣ / ١	تلامذته والرواة عنه
٣٧ / ١	ثناءات العلماء عليه
٣٩ / ١	مؤلفاته
٥٢ / ١	أدبياته
٥٦ / ١	وفاته
٥٩ / ١	كلمة عن كتاب «الأسماء والصفات»
٦٠ / ١	نظرة في عنوان الكتاب
٦٢ / ١	الأسماء والصفات في كتب علم الكلام والحكمة
٦٤ / ١	مناهج النظر في الأسماء والصفات ، وإمامة الأستاذ عبد القاهر
٦٨ / ١	منهج الأستاذ عبد القاهر في «الأسماء والصفات»
٧٠ / ١	داعية تأليف كتاب «الأسماء والصفات»
٧٤ / ١	منهج استنباط الأسماء الحسنی والصفات العلی عند المصنف
٩٣ / ١	مصادر المؤلف في «الأسماء والصفات»

ماذا في كتاب «الأسماء والصفات»؟ ٩٥ / ١

أثر «الأسماء والصفات» في المكتبة الإسلامية ١٠١ / ١

منهج العمل في الكتاب ١٠٥ / ١

وصف النسخ الخطية ١١١ / ١

صور من المخطوطات المستعان بها ١١٧ / ١

كتاب «الأسماء والصفات»

مقدمة المؤلف ١٢٧ / ١

صفة الكتاب ١٢٨ / ١

باب

في بيان حدود الأسماء والصفات

١٢٩ / ١

الفصل الأول: في بيان معنى الاسم وحده وحقيقته ١٣٢ / ١

معنى الاسم وأصل اشتقاقه عند النحاة ١٣٥ / ١

استدلال من قال: الاسم هو المسمى ١٣٨ / ١

استدلال من قال: الاسم غير المسمى ١٤٠ / ١

أجوبة الشبهات الواردة على قولنا: الاسم هو المسمى ١٤٣ / ١

الفصل الثاني: في بيان معنى الصفة والوصف والموصوف، وحدود ذلك

كله، وحقائقه ١٤٧ / ١

باب

في بيان ما يجوز إطلاقه من العبارات

والأسماء والمسميات والموصوفات والصفات

١٥٣ / ١

كل موجود اسم ومسمى، وخلافهم في المعدوم ١٥٦ / ١

اختلافهم في وصف الصفات والمعدومات ١٥٧ / ١

لم يزل الله واصفاً لنفسه ومسمى لها ومخبراً عنها بكلامه ١٥٩ / ١

باب

١٦١ / ١ في بيان أقسام الأسماء والمسميات والتسميات

الفصل الأول: في قسمة الأسماء والمسميات والتسميات على طريقة

المتكلمين ١٦٤ / ١

أقسام الموجودات عند القائلين بأن الاسم هو المسمى ١٦٤ / ١

الأسماء على هذا المذهب تبع لأقسام الموجودات ١٦٥ / ١

أقسام الأسماء عند من جعلها صفات ١٦٥ / ١

أقسام المسمى على مذهب الإمام الأشعري ١٦٦ / ١

أقسام التسمية عند الإمام الأشعري ١٦٩ / ١

الفصل الثاني: في بيان قسمة الأسماء على طريقة النحويين ومذاهبهم .. ١٧١ / ١

أقسام الأسماء في اللغة من حيث عدد الحروف ١٧١ / ١

التمثيل لأسمائه تعالى من الثلاثي والرباعي ١٧٣ / ١

عامة أسمائه تعالى من الثلاثي في أصل الاشتقاق ١٧٤ / ١

أحرف الزيادة عند النحاة ١٧٥ / ١

وجوه زيادة الحروف في الكلمات ١٧٦ / ١

أوزان الأسماء الثلاثية التي لا زيادة فيها ١٧٧ / ١

أوزان الأفعال الثلاثية التي لا زيادة فيها على حروفها الأصلية ١٨٠ / ١

أوزان الفعل الثلاثي المبني للمعلوم ١٨٠ / ١

وزن الفعل الثلاثي المبني للمجهول ١٨٢ / ١

أوزان الأسماء الرباعية الصحيحة غير المزيدة ١٨٢ / ١

الأفعال الرباعية الصحيحة غير المزيدة ١٨٤ / ١

الأسماء الخماسية الصحيحة غير المزيدة ١٨٥ / ١

- انقسام الأسماء في اللغة إلى موضوع ومشتق ١٨٧ / ١
- انقسام الأسماء إلى اسم جنس واسم نوع واسم شخص ١٨٧ / ١
- انقسام الأسماء إلى متمكنة وغير متمكنة ١٨٩ / ١

باب

في بيان موازين الأسماء

- وذكر ما يوجب منها في الأسماء وما لا يوجب في أسمائه سبحانه ١٩٥ / ١
- موازين الأسماء الثلاثية وما ورد منها في أسمائه تعالى أو صفاته ١٩٧ / ١
- موازين الثلاثي المزيد في أسمائه وصفاته سبحانه ٢٠٠ / ١
- ليس في أسمائه تعالى أو صفاته موازين رباعية أو خماسية ٢٠٩ / ١

باب

في بيان أقسام الأوصاف والصفات

- من جهة الوجوب والجواز والاستحالة وتحقيق معانيها ٢١١ / ١
- بيان الوصف الواجب، وذكر ما يخصه سبحانه من ذلك ٢١٣ / ١
- بيان الوصف الجائز، وذكر ما يخصه سبحانه من ذلك ٢١٥ / ١
- بيان الوصف المستحيل، وذكر ما يخصه سبحانه من ذلك ٢١٦ / ١
- الخلاف في حد المستحيل ٢١٧ / ١
- طرق معرفة الأحكام العقلية الثلاثة ٢١٨ / ١

باب

في بيان أقسام الأسماء والأوصاف

- والصفات والموصوفات من طريق الوجود ٢٢١ / ١
- أقسام الموجودات عند أهل الحق ٢٢٣ / ١

خلاف المبتدعة في الموجودات ٢٢٥ / ١

باب

في بيان حدود ما قدمنا ذكره

من أقسام الموجودات وتحققها على التفصيل

٢٢٩ / ١

حد الشيء وخلافهم فيه ٢٣١ / ١

حد الموجود وخلافهم فيه ٢٣٥ / ١

حد القديم وخلافهم فيه ٢٣٧ / ١

حد المحدث وخلافهم فيه ٢٤٠ / ١

باب

في بيان وجوه استحقاق الأوصاف والموصوفات

٢٤٣ / ١

أقسام الصفات عند الإمام الأشعري ٢٤٥ / ١

أقسام الصفات عند الإمام القلانسي ٢٤٦ / ١

باب

في بيان أقسام الأسماء من جهة اللفظ في الإعراب والدلالة

٢٤٩ / ١

انقسام الأسماء إلى مبنية ومعربة ٢٥١ / ١

اختلاف آخر الاسم المعرب لفظاً وموضعاً ٢٥١ / ١

الاسم المبنى تارة يبنى على السكون وتارة على الحركة ٢٥٣ / ١

أصل في أسمائه تعالى من حيث الإعراب والبناء ٢٥٤ / ١

انقسام الأفعال إلى مبنية ومعربة ٢٥٥ / ١

الكلام على بناء الحروف وأقسامها ٢٥٦ / ١

انقسام الأسماء من حيث الدلالة ٢٥٧ / ١

انقسام الأسماء المعربة إلى صحيحة ومعتلة ٢٥٨ / ١

أمثلة لأسمائه تعالى من الأسماء المعربة ٢٦٠ / ١

باب

في بيان ما يتبع الأسماء من الأوصاف والنعوت وغيرها
وذكر ما يصح وجوده منها في أسماء الله عز وجل

٢٦٣ / ١

التابع الأول: التأكيد ٢٦٥ / ١

التابع الثاني: الصفة ٢٦٦ / ١

أقسام المعارف ٢٦٩ / ١

التابع الثالث: عطف البيان ٢٧٢ / ١

التابع الرابع: البدل ٢٧٢ / ١

التابع الخامس: العطف بالحروف ٢٧٣ / ١

باب

في بيان ما يجوز إطلاقه على أوصاف الله عز وجل

وصفاته وأسمائه من لفظ الاختلاف والتماثل والتغاير

الكلام على التغاير ٢٧٧ / ١

الفصل الأول: في بيان معنى الغيرين، وخدمتهما، وحقيقتيهما ٢٨٠ / ١

الفصل الثاني: في معنى المثلين والمختلفين والمتضادين ٢٨٨ / ١

الكلام على التماثل ٢٨٨ / ١

الكلام على التشابه ٢٩٣ / ١

التدليل لحقيقة المثلين عند أهل السنة ٢٩٤ / ١

الكلام على التخالف ٣٠٣ / ١

الكلام على التضاد ٣٠٦ / ١

باب
في بيان ما يستحيل إطلاقه على اسم من لفظ الضد والمثل
وما يجوز إطلاقه من لفظ المخلاف

٣١٥ / ١	
٣١٧ / ١	أصناف أهل السنة المتبعين للحق
٣٢٠ / ١	أصناف الضالين عن الحق
٣٢٠ / ١	الدهرية
٣٢٠ / ١	الثنوية
٣٢١ / ١	الطبايعية
٣٢١ / ١	الفلاسفة
٣٢٢ / ١	اليهود
٣٢٢ / ١	الهشامية الحكمية
٣٢٣ / ١	الجواربية
٣٢٤ / ١	الحلولية الحلمانية
٣٢٤ / ١	البيانية
٣٢٥ / ١	الجناحية
٣٢٥ / ١	المغيرية
٣٢٧ / ١	المنصورية
٣٢٨ / ١	الزرارية
٣٢٨ / ١	الخطابية
٣٢٩ / ١	الله تعالى مخالف لما سواه سبحانه
٣٣٠ / ١	إطلاق لفظ المباينة بين الله تعالى وخلقه
٣٣١ / ١	استحالة الضدية والمشابهة بين الله تعالى وخلقه
٣٣٣ / ١	استدلال الأشعري على نفي التشبيه مع المشبهة المقرين بشريعة الإسلام ..

الرد على الثنوية ٣٣٥ / ١

الرد على المشبهة المنتسبين للإسلام ٣٣٥ / ١

استدلال المشبهة بالآيات المتشابهات وتفنيدهم وشبههم ٣٣٩ / ١

باب

في بيان ما يستحيل وصف الله عز وجل به من الصفات

ما وجب وجاز وصفه تعالى به ٣٥٤ / ١

باب

في بيان مأخذ الأسماء والتسميات

وبيان الطريق إلى معرفة أسماء الله وتسمياته

٣٥٧ / ١

خلافهم في تعيين مأخذ اللغات ٣٥٩ / ١

الكلام على اللغة العربية ٣٦١ / ١

حكم نقل الأسماء عن معانيها الأصلية إلى معان أخرى ٣٦٣ / ١

هل تثبت الأسماء بالقياس؟ ٣٦٥ / ١

دليل امتناع القياس في أسمائه تعالى ٣٦٦ / ١

دليل من قال بجواز القياس في أسمائه تعالى ٣٦٨ / ١

باب

في بيان أقسام صفات الله عز وجل

وأوصافه وأسمائه من طريق الوجوب والجواز

٣٧٣ / ١

انقسام الصفات إلى ذاتية ومعان، وما يتفرع عنها ٣٧٥ / ١

تقسيم آخر للصفات باعتبار الوجوب والجواز ٣٧٦ / ١

الفرق الخمس المخالفة لأهل السنة في مسألة الصفات ٣٧٧ / ١

٣٧٩ / ١	مذاهب المعتزلة في صفاته سبحانه
٣٨٠ / ١	مذهب النظام والعلاف
٣٨١ / ١	مذهب أبي علي الجبائي
٣٨١ / ١	مذهب أبي القاسم الكعبي
٣٨٢ / ١	مذهب البهشية والكلام على الأحوال
٣٨٥ / ١	الرد على أقوال المخالفين في صفات المعاني
٣٨٦ / ١	دليل ثبوت صفات المعاني
٣٨٨ / ١	الرد على قول الجبائي في الصفات
٣٨٩ / ١	الرد على قول الكعبي في الصفات
٣٩٠ / ١	الرد على البهشية في الصفات
٣٩٣ / ١	استدلال القدرية على نفي صفة العلم لله تعالى والرد عليهم
٣٩٦ / ١	استدلال أهل السنة على إثبات صفتي العلم والقدرة
٣٩٩ / ١	تحقيق القول في صفتي القدم والبقاء
٤٠٠ / ١	عود للاستدلال للمعنوية بثبوت المعاني المعللة لها القائمة بالذات
٤٠٥ / ١	رد مزاعم القدرية في نفي صفات المعاني
٤١١ / ١	عود للاستدلال للمعنوية بثبوت المعاني المعللة لها القائمة بالذات

باب

الكلام في إثبات أسماءه مشتقة من أفعاله

والمنع من إثباتها قبل وجود أفعاله

٤١٥ / ١	اعتقادات الكرامية في الأسماء والصفات
٤١٧ / ١	الفصل الأول: في الدلالة على أن الخلق والمخلوق شيء واحد
٤٢٤ / ١	استدلال الكرامية المجسمة على تغاير الخلق والمخلوق

الفصل الثاني: في إبطال قول الكرامية بحدوث الحوادث في ذات القديم

سبحانه وتعالى ٤٣٥/١

الفصل الثالث من هذا الباب: في بيان ما يؤدي إليه القول بحلول الحوادث

فيه؛ من مضاهاة القائل به للدهرية والملحدة ٤٣٨/١

باب

في بيان مأخذ أسماء الله عز وجل من طريق السنة
وبيان الروايات المشهورة فيها وفي أعدادها

٤٤٣/١

تأمل في الأسماء الواردة في الحديثين ٤٥٠/١

الفصل الأول: في إثبات زيادة أسمائه عز وجل على تسعة وتسعين ٤٥٣/١

اختلاف الروايات ٤٥٣/١

ورود أسماء في القرآن لم تذكر في السنة ٤٥٥/١

إجماع الأمة ٤٥٦/١

السنة الصحيحة مصرحة بزيادة الأسماء على التسعة والتسعين ٤٥٧/١

الفصل الثاني: في بيان تفسير وصف أسمائه الحسنی، وذكر فائدها ... ٤٥٩/١

الفصل الثالث: في بيان فائدة حصر أسماء الله الحسنی بتسعة وتسعين،

واستثناء الواحد منها من المئة ٤٦٢/١

فائدة الاستثناء الوارد في حديث الأسماء ٤٦٥/١

الفصل الرابع من هذا الباب: في معنى قول النبي ﷺ في خبر الأسماء:

«من أحصاها دخل الجنة» ٤٦٩/١

باب

في بيان تقسيم أسماء الله عز وجل على المعاني والصفات
وفي التمييز بين ما يرجع منها إلى صفات الذات

٤٧٧/١

وبين ما يرجع منها إلى صفات المعنى أو صفات الفعل

- تقسيم الأسماء باعتبار الذات والمعاني والأفعال ٤٧٩/١
- تقسيم الأسماء باعتبار التعلق وعدم التعلق ٤٨٢/١
- تقسيم الأسماء باعتبار ما ينفرد به سبحانه وما يجوز لغيره التسمية
والوصف به ٤٨٣/١
- تقسيم الأسماء باعتبار ما ينفرد به سبحانه وما يجوز لغيره وما يتعدد معناه
من التسمية والوصف ٤٨٥/١
- تقسيم الأسماء باعتبار الاستقلال والإضافة ٤٨٦/١
- تقسيم الأسماء باعتبار تسمياتنا له سبحانه ٤٨٧/١

باب

في بيان تفسير كل اسم من أسماء الله عز وجل على التفصيل
وذكر ما يدخل في كل اسم من المسائل والفوائد



- ذكر ما ابتدأه الحمزة من أسماء الله عز وجل ٤٩٥/١
- ذكر الكلام في معنى (الإله) و(الله) ٤٩٨/١
- الوجه الأول: في الكلام على اشتقاقهما والخلاف فيه ٤٩٨/١
- اختيار المصنف في مسألة الاشتقاق ٥٠٣/١
- الكلام على كلمة (اللهم) ٥٠٤/١
- الوجه الثاني: في بيان معنييهما والمراد بذكرهما ٥٠٦/١
- الرد على الجبائي والكعبي والقلانسي في تفسيرهم معنى (الإله) ٥٠٨/١
- الرد على الصالحي والصيميري في تفسيرهما معنى (الإله) ٥٠٩/١
- الرد على من زعم أن معنى (الإله) النور ٥١٠/١
- الرد على النجار في تفسيره معنى (الإله) ٥١٠/١

الوجه الثالث : بيان الصفات التي يختص بها الإله ويستحيل أن يتصف بها

- غيره ٥١١/١
- القدرة المتعلقة بالإيجاد والإعدام ٥١١/١
- العلم الشامل المنزه عن الضرورة والاستدلال ٥١٢/١
- السمع والبصر المحيطان بجميع المسموعات والمبصرات ٥١٣/١
- الإرادة المطلقة المتعلقة بكل ممكن ٥١٣/١
- البقاء الذاتي ٥١٥/١
- الحياة من غير سبب أو علة ٥١٥/١
- الكلام الذي ليس بحرف ولا صوت ٥١٦/١
- صفاته تعالى كلها أزلية أبدية ٥١٧/١
- ما يختص به الإله من أحكام ٥١٧/١
- الوجه الرابع : في تفضيل اسم (الله)، وأنه الاسم الأعظم ٥٢٠/١
- ذكر معاني (الأحد) وتفسيره وفوائده ٥٢٨/١
- الوجه الأول : في حكم الهمزة في أوله ٥٢٨/١
- الوجه الثاني من الكلام في تفسيره : في بيان الفرق بين الواحد والأحد .. ٥٣٠/١
- الواحد والأحد في صفات الله تعالى ٥٣٢/١
- الوجه الثالث في تفسير (الأحد) : بيان الفرق بينه وبين الأوحد والوحيد .. ٥٣٣/١
- الوجه الرابع من الكلام في معنى (الأحد) : بيان اختصاص البارئ بـ (الأحد) ٥٣٥/١
- الوجه الخامس من الكلام في هذا الاسم : وجوه قراءة القراء لقوله : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، وبيان إعراب (أحد) في القراءات ٥٣٦/١
- ذكر معنى (الأول) و(الآخر) ٥٣٩/١
- الوجه الأول : في بيان وزنهما من الفعل ٥٣٩/١
- الوجه الثاني من الكلام فيهما : بيان مأخذهما ٥٤١/١

الوجه الثالث من الكلام فيهما: بيان قول العلماء في معنى وصف الله عز وجل بـ (الأول) و(الآخر)	٥٤٣/١
الوجه الرابع من الكلام في هذين الاسمين: بيان استحالة وصف الله عز وجل بهما من طريق الجنس والعدد	٥٤٦/١
الافتخار بالأوليات، وذكر ما اشتهر منها	٥٤٧/١
ذكر تفسير وصفنا الله عز وجل بـ (الأكرم) و(الأرحم) و(الأعلى)	٥٥٥/١
شروط التعجب والمبالغة عند النحاة	٥٥٥/١

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف الباء

مقدمة في بيان هذه الأسماء على سبيل الإجمال	٥٧٧/١
ذكر معنى (البديع)	٥٧٩/١
الفصل الأول: في ذكر معنى (البديع) في اللغة	٥٨٤/١
الفصل الثاني: في بيان جواز إطلاق (البديع) و(المبدع) على الله عز وجل	٥٨٥/١
الفصل الثالث: في فائدة وصفنا الله عز وجل بأنه بديع	٥٨٨/١
ذكر تفسير (البر) و(البار) من أسماء الله عز وجل	٥٩٢/١
ذكر تفسير (البارئ) من أسمائه عز وجل	٥٩٥/١
ذكر تفسير قولنا: (الباسط)	٦٠٠/١
الفصل الأول: في بيان معناه، ووجوهه	٦٠٤/١
الفصل الثاني: في بيان المعاقبة بين السين والصاد في (الباسط) وأمثاله من الكلم	٦٠٥/١
اختلافهم في قراءة (الصراط) في كتاب الله تعالى	٦٠٨/١
ذكر تفسير (البصير) من أسماء الله عز وجل	٦٠٩/١
الفصل الأول: في بيان (البصر) و(البصير) من طريق اللغة، وبيان وصف الله عز وجل به	٦١٢/١

الفصل الثاني : من الكلام في معنى (البصر) : في بيان إثبات (البصر) معنى ٦١٩ / ١

دليل إثبات صفتي السمع والبصر معنيين زائدين على الذات ٦٢٠ / ١

الفصل الثالث : في بيان فاعل (البصر) و(الإدراك) ٦٢٥ / ١

مذهب ثمامة بن الأشرس في فاعل الإدراك ٦٢٥ / ١

مذهب معمر في فاعل الإدراك ٦٢٦ / ١

مذهب النظام في فاعل الإدراك ٦٢٨ / ١

مذهب بشر بن المعتمر في فاعل الإدراك ٦٢٩ / ١

مذهب أبي الهذيل العلاف في فاعل الإدراك ٦٣٠ / ١

مذهب الصالحي في فاعل الإدراك ٦٣١ / ١

كل ما سواه تعالى فعله وخلقه ٦٣٢ / ١

الرد على قول ثمامة في فاعل الإدراك ٦٣٣ / ١

الرد على معمر في فاعل الإدراك ٦٣٤ / ١

الرد على النظام في فاعل الإدراك ٦٣٧ / ١

الرد على برغوث المعتزلي والإمام القلانسي في فاعل الإدراك ٦٣٨ / ١

قول ابن الراوندي في فاعل الإدراك والرد عليه ٦٣٩ / ١

الفصل الرابع : في أن البصر من صفات الله عز وجل : هل هو من صفات

الذات ، أو من صفات الفعل ٦٤٥ / ١

خلافهم في المرئي بصفة البصر الأزلية ٦٤٥ / ١

خلافهم في تعلق السمع بالمسموعات أو الموجودات ٦٤٦ / ١

الأصلان الفاسدان للذان منعا المعتزلة من إثبات صفتي السمع والبصر

الأزليتين ٦٤٧ / ١

اختلاف المعتزلة في صفتي السمع والبصر ٦٤٨ / ١

مذهب أبي هذيل العلاف ٦٤٨ / ١

مذهب جعفر بن حرب والكعبي وأكثر المعتزلة ٦٤٩ / ١

مذهب الجبائين	٦٤٩ / ١
مذهب الكرامية في صفتي السمع والبصر	٦٥٠ / ١
الفصل الخامس: في بيان ما تجوز رؤيته ويصح إدراكه بالبصر	٦٥١ / ١
الفصل السادس: في ذكر ما هو شرط في حصول البصر	٦٥٧ / ١
ذكر معنى (الباطن) من أسماء الله عز وجل وتفسيره	٦٦٤ / ١
بيان الصفات التي يرجع إليها هذان الاسمان	٦٦٦ / ١
ذكر معنى (الباعث) من أسمائه عز وجل	٦٦٨ / ١
ذكر معنى (الباقي) من أسمائه عز وجل وتفسيره ومسائله	٦٧٢ / ١
الفصل الأول: في بيان معنى البقاء والباقي والإبقاء والبقية في اللغة	٦٧٣ / ١
الفصل الثاني: في ذكر معنى (الباقي) وحقيقته عند المتكلمين	٦٧٦ / ١
معنى الباقي عند متكلمي أهل السنة	٦٧٦ / ١
الكلام على بقاء الجواهر والأجسام والأعراض	٦٧٧ / ١
معنى الباقي عند المعتزلة	٦٧٨ / ١
معنى الباقي عند الكرامية	٦٧٩ / ١
الرد على الكرامية في تعريفهم للباقي	٦٨٠ / ١
الرد على أصحاب أبي هاشم وعلى الخياط في تعريفهم للباقي	٦٨٠ / ١
الرد على الجبائي في تعريفه للباقي	٦٨١ / ١
الفصل الثالث: في بيان الدلالة على أن (الباقي) يقتضي بقاء لأجله يكون	
باقياً	٦٨٣ / ١
دليل من ذهب إلى أن البقاء صفة معنى	٦٨٤ / ١
الفصل الرابع: في أن البقاء هل له ضد من غير جنسه أو لا ضد له	٦٨٧ / ١
اختلافهم في معنى الفناء على أنه معنى	٦٨٩ / ١
دليل أن الفناء ليس معنى	٦٨٩ / ١
الرد على الكرامية في معنوية الفناء	٦٩١ / ١

الفصل الخامس : في بيان ما يصح بقاءه، وذكر ما لا يجوز بقاءه ٦٩٣ / ١

الأعراض عند الكرامية باقية في جميع أحوالها ٦٩٣ / ١

حكم بقاء الأعراض عند المعتزلة ٦٩٤ / ١

دليل أهل السنة على استحالة بقاء الأعراض ٦٩٦ / ١

فناء الأعراض لا يلزم منه تغير الجوهر ٧٠٢ / ١

تأليف الأعراض يصح بقاءه عند أبي هاشم ٧٠٣ / ١

الرد على الكرامية في بقاء الأعراض ٧٠٤ / ١

الفصل السادس : في بيان صحة وصفنا لله عز وجل بأنه باق، وهل هو من

صفات الذات أو من صفات الفعل ٧٠٦ / ١

الفصل السابع : في بيان جواز إطلاق صفة (البقاء) على صفات الله عز وجل ٧٠٩ / ١

اختلافهم في كيفية وصف الصفات الوجودية بالبقاء ٧١٠ / ١

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف التاء ٧١٣ / ١

ذكر معنى (التواب) من أسماء الله عز وجل ٧١٥ / ١

الفصل الأول : في ذكر معنى التوبة واشتقاقها ووجوهها في اللغة ٧١٦ / ١

الفصل الثاني : في معنى التوبة النصوح من العباد ٧١٨ / ١

الفصل الثالث : في بيان شروط التوبة ومسائلها على مذاهب المتكلمين ٧٢٣ / ١

تحقيق معنى التوبة عند المتكلمين ٧٢٣ / ١

اختلافهم في قبول التوبة ٧٢٤ / ١

اختلافهم في التوبة من الذنب الذي عجز عنه التائب ٧٢٦ / ١

اختلافهم في التوبة من بعض الذنوب دون بعض ٧٢٧ / ١

ذكر ما ورد من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف الجيم ٧٣١ / ١

ذكر معنى (الجامع) ٧٣٤ / ١

- ٧٤١ / ١ ذكر (الجميل) ومعناه
- ٧٤٢ / ١ معنى الجمال في حقه سبحانه
- ٧٤٦ / ١ ذكر معنى (الجليل) من أسمائه عز وجل
- ٧٥٠ / ١ ذكر معنى (الجواد) من أسمائه عز وجل
- ٧٥٠ / ١ اختلافهم في معنى الجود
- ٧٥١ / ١ استدلال الدهرية على قدم العالم بصفة الجود والرد عليهم
- ٧٥٥ / ١ ذكر معنى (الجبار) من أسمائه عز وجل



٧٦١ / ١ محتوي الجزء الأول



محتوى الجزء الثاني

٥/٢ ذكر ما جاء من أسماء عز وجل مفتتحاً بحرف الحاء

٩/٢ ذكر معنى (الحسيب) من أسماء الله عز وجل

١٨/٢ ذكر معنى (الحفيظ) و(الحافظ) من أسماء عز وجل

٢٢/٢ ذكر معنى (الحق) من أسماء عز وجل

٢٢/٢ الوجه الأول في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة

٢٢/٢ أحقية الجنة والنار بمعنى وجودهما وبقائهما

٢٤/٢ ليس الوجود في نفسه صفة

٢٤/٢ الوجه الثاني في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة

٢٦/٢ الوجه الثالث في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة

٢٧/٢ الوجه الرابع في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة

٢٧/٢ الوجه الخامس في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة

٢٨/٢ الوجه السادس في بيان معنى (الحق) من طريق اللغة

٢٨/٢ وجوه (الحق) في القرآن

٣٢/٢ بيان معنى (الحاقة) في القرآن و(الحق) في السنة

٣٥/٢ ذكر معنى (الحميد) من أسماء عز وجل

٣٥/٢ بيان معنى (الحميد)

٣٦/٢ بيان معنى (الحمد)

٤٠/٢ ذكر معنى (الحكم) و(الحاكم) في أسماء عز وجل

٤٢/٢ الفرق بين (الحاكم) و(الحكم) شرعاً

٤٥/٢ ذكر معنى (الحكيم) من أسماء الله عز وجل

٤٦/٢ معنى (الحكمة) و(الحكيم) في اللغة

٥٠/٢ معنى (الحكمة) و(السفه) عند المتكلمين

معنى (الحكيم) و(السفيه) عند المتكلمين	٥٣ / ٢
بيان أحكامية حد (الحكمة) عند أهل السنة، ورد تعاريف الفرق المبتدعة	٥٤ / ٢
حكمته تعالى لعلمه	٥٦ / ٢
بيان أمثلة اختلفوا في وجه الحكمة فيها	٦١ / ٢
اللفظ لا يجب على الله تعالى	٦١ / ٢
بيان أنه لا يجب عليه تعالى ثواب ولا عقاب	٦٥ / ٢
بيان أن له تعالى إمارة الكافر ولو علم إيمانه إن أبقاء	٦٦ / ٢
ذكر معنى (الحليم) من أسمائه عز وجل	٦٨ / ٢
ذكر معنى (الحنان) في أسماء الله عز وجل	٧٤ / ٢
اختلافهم في رحمة الله تعالى	٧٨ / ٢
ذكر (الحي) في أسماء الله عز وجل	٨٠ / ٢
الفصل الأول: في ذكر معنى (الحي) و(الحياة) وما يتصرف منهما في اللغة	٨٢ / ٢
وجوه (الحي) في اللغة	٨٤ / ٢
وجه تخصيص (الحية) بهذا الاسم	٨٦ / ٢
ضروب الحي	٨٩ / ٢
الفصل الثاني: في بيان معنى (الحياة) و(الحي) وحقيقتهما على مذاهب	
المتكلمين	٩٢ / ٢
اختلافهم في معنى (الحي)	٩٥ / ٢
الفصل الثالث: في بيان صحة وصف الله عز وجل بأنه (حي)، وبيان كون	
هذا الوصف لمعنى أو لذاته، وبيان الخلاف فيه	١٠١ / ٢
الفصل الرابع: في ذكر ما هو شرط في حصول الحياة، وبيان ما يصح أن	
يكون حياً	١٠٦ / ٢
الفصل الخامس: في بيان المعاني التي تكون الحياة شرطاً في وجودها	١١٥ / ٢

الفصل السادس: في أن وصف الحي بأنه حي: هل يرجع إلى ما قام به

الحياة، أم إلى جملة الحي المركب من الأجزاء ١٢٢/٢

الرد على شبه القدرية والطبائعية ١٢٤/٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل وتسمياته مفتتحاً بحرف الحاء،

ذكر معنى (الخبير) في أسمائه عز وجل ١٣٢/٢

ذكر معنى (الخافض) في أسماء الله عز وجل ١٣٦/٢

ذكر معنى (الخالق) و(الخلق) في أسماء الله عز وجل ١٣٩/٢

الفصل الأول: في بيان معنى (الخلق) و(الخالق) في اللغة ١٤٠/٢

الفصل الثاني: في بيان معنى (الخلق) و(الخالق) على مذاهب المتكلمين ١٤٧/٢

الفصل الثالث: في بيان جواز وصف الله عز وجل بـ (الخالق) و(الخلق) ١٥٤/٢

الفصل الرابع: في بيان وصف الله عز وجل بـ (الخالق) هل كان ثابتاً في

الأزل، أم عند وجود الخلق صار خالقاً ١٥٨/٢

الفصل الخامس: في بيان ما يجوز أن يكون مخلوقاً لله عز وجل وما لا

يصح أن يكون مخلوقاً ١٦١/٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف الدال

ذكر معنى (الداعي) من أسمائه وتفسيره وفوائده ١٧٠/٢

الفصل الأول: في بيان معنى (الدعاء) و(الداعي) في اللغة ١٧١/٢

الفصل الثاني: في بيان ما يصح فيه من الدعاء بالنطق، وما لا يصح ذلك فيه ١٧٧/٢

الفصل الثالث: في بيان أقسام الدعاء والدعاة ١٨٨/٢

ذكر معنى (الدافع) من أسماء الله عز وجل ١٩٥/٢

ذكر معنى (الدائم) من أسماء الله عز وجل ١٩٧/٢

الرد على القائلين بفناء الجنة والنار ٢٠٠/٢

٢٠٣/٢ ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف الـ ذال

- ٢٠٦/٢ ذكر معنى (الذكر) و(الذاكر) وما يتصرف من لفظه
- ذكر معنى وصفه بـ (ذي الجلال والإكرام) وبـ (ذي الفضل) و(ذي العرش)
- ٢١٢/٢ وسائر ما تضاف (ذو) إليه من صفاته

٢١٩/٢ ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف الـ راء

- ٢٢٢/٢ ذكر معنى (الرؤوف) في أسمائه عز وجل
- ٢٢٤/٢ ذكر معنى (الرب) في أسمائه عز وجل
- ٢٣٠/٢ ذكر معنى (الرحمن الرحيم) في أسماء الله عز وجل
- ٢٣٢/٢ الفصل الأول: في معنى (الرحمن الرحيم) وتقديم أحدهما على الآخر
- ٢٣٦/٢ الفصل الثاني: في ذكر مذاهب المتكلمين والمفسرين في معنى (الرحمة)
- ٢٤٠/٢ ذكر معنى (الرازق) و(الرزاق) في أسماء الله عز وجل
- ٢٤٤/٢ ذكر معنى (الرقيب) من أسماء الله عز وجل
- ٢٤٨/٢ ذكر معنى (الرافع) و(الرفيع) في أسمائه عز وجل

٢٤٩/٢ ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف الـ سين

- ٢٥٢/٢ ذكر معنى (السلام) في أسماء الله عز وجل
- ٢٦٣/٢ ذكر معنى (السميع) في صفات الله عز وجل
- ٢٦٤/٢ الفصل الأول: في بيان معنى (السمع) و(السميع) في اللغة
- الفصل الثاني: في بيان معنى (السمع) على قول المتكلمين، وإثباته معنى
- ٢٧١/٢ زائداً على معنى (السميع)
- ٢٧٥/٢ الفصل الثالث: في ذكر شروط (السمع) ومسائله
- ٢٧٨/٢ ذكر معنى (السبوح) من أسمائه عز وجل
- ٢٨٣/٢ ذكر معنى (السيد) في أسماء الله عز وجل

ذكر معنى (الساتر) و(الستار) في أسماء الله عز وجل ٢٨٦/٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف الشين المعجم ٢٨٩/٢

ذكر معنى (الشاهد) و(الشهيد) من أسماء الله عز وجل ٢٩٢/٢

ذكر معنى (الشاكر) و(الشكور) من أسماء الله عز وجل ٣٠٠/٢

الفصل الأول: في بيان معنى (الشكر) و(الشاكر) في اللغة ٣٠١/٢

الفصل الثاني: في بيان معنى (الشكر) و(الشاكر) على مذاهب المتكلمين،

وفي بيان من يصح الشكر على مذهبه ٣٠٤/٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مما في أول حرف منه الصاد ٣٠٩/٢

ذكر معنى (الصمد) ٣١٢/٢

ذكر معنى (الصبور) من أسماء الله عز وجل ٣١٦/٢

اختلافهم في إطلاق اسم (الصبور) عليه سبحانه ٣٢٠/٢

ذكر معنى (الصادق) في أسماء الله عز وجل ٣٢٦/٢

الفصل الأول: في بيان معنى (الصدق) و(الصادق) في اللغة، وبيان ما قيل

في مدح الصادقين وذم الكاذبين من الأمثال ٣٢٧/٢

الفصل الثاني: في بيان معنى الصدق والكذب على مذاهب المتكلمين ... ٣٣٠/٢

بيان معنى الخبر ٣٣٠/٢

الفصل الثالث: في بيان حقيقة الصدق، وبيان أنه هل يجوز أن يكون خبر

واحد صدقاً كذباً أم لا ٣٣٨/٢

هل يجوز اجتماع الصدق والكذب في الخبر الواحد؟ ٣٤٠/٢

الفصل الرابع: في وجوب وصف الله تعالى بالصدق وبيان إحالة الكذب

عليه ٣٤٢/٢

اختلافهم في قيام الكلام بذاته سبحانه ٣٤٤/٢

هل الصدق صفة أزلية له سبحانه أو هي من صفاته الفعلية؟ ٣٤٦/٢

استحالة الكذب في كلامه سبحانه ٣٤٧/٢

اختلاف القدرية في صفة صدقه سبحانه وتعالى ٣٤٩/٢

الفصل الخامس: في بيان أقسام الصادقين ٣٥٢/٢

عصمة الأنبياء والملائكة من الكذب ٣٥٣/٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل في أوله الضاد المعجمة ٣٥٧/٢

ذكر معنى (الضار) من أسماء الله عز وجل ٣٥٩/٢

ذكر ما جاء من تسميات الله عز وجل مفتتحاً بحرف الظاء ٣٦٩/٢

ذكر معنى (الظاهر) من أسماء الله عز وجل ٣٧١/٢

ذكر ما جاء من تسميات الله عز وجل مفتتحاً بحرف العين ٣٧٩/٢

ذكر معنى (العدل) و(العادل) في أسمائه عز وجل ٣٨٢/٢

الفصل الأول: في ذكر معنى (العدل) و(العادل) في اللغة ٣٨٣/٢

الفصل الثاني: في بيان معنى (العدل) و(العادل) على مذاهب المتكلمين . ٣٨٨/٢

اختلافهم في معنى (العدل) ٣٨٨/٢

الكلام على معنى الظلم ٣٩٤/٢

بيان معنى الظلم لغة ٣٩٤/٢

بيان معنى الظلم والظالم عند المتكلمين ٣٩٩/٢

الفصل الثالث: في بيان أمثلة من باب التعديل والتجوير يكثُر الكلام فيها .. ٤٠٥/٢

ذكر معنى (العزیز) في أسماء الله عز وجل ٤١٢/٢

الفصل الأول: في ذكر معنى (العزیز) و(العز) و(العزة) في اللغة ٤١٣/٢

الفصل الثاني: في بيان فائدة وصف الله عز وجل بـ (العزیز) ٤٢٢/٢

٤٢٣ / ٢	ذكر معنى (العظيم) من أسماء الله عز وجل
٤٢٨ / ٢	ذكر تفسير (العفو) و(العافي) من أسماء الله عز وجل
٤٣٤ / ٢	ذكر معنى (العليم) و(العالم) من أسماء الله عز وجل
٤٣٥ / ٢	الفصل الأول: في بيان معنى (العالم) و(العليم) و(العلام) في اللغة
٤٣٨ / ٢	الفصل الثاني: في بيان وجوب وصف الله عز وجل بأنه عليم وعالم وعلام
٤٤١ / ٢	الفصل الثالث: في إثبات كون البارئ عز وجل عالماً في الأزل
٤٤٨ / ٢	الفصل الرابع: في أن الله عز وجل عالم بعلم
٤٥٤ / ٢	الفصل الخامس: في بيان معنى العلم والعالم والمعلوم
٤٦٥ / ٢	الفصل السادس: في بيان ما يصح أن يكون معلوماً بعلم واحد وفيما لا يصح أن يكون معلوماً
٤٦٧ / ٢	الفصل السابع: في بيان أوصاف العلم، وذكر أضداده ونقائضه
٤٧٠ / ٢	الفصل الثامن: في ذكر مدارك العلوم وطرقها
٤٧٤ / ٢	الفصل التاسع: في بيان القول في المعارف والعلوم المحدثه؛ هل هي ضرورية أو مكتسبة أو متولدة من سبب الحركة أم لا
٤٨٢ / ٢	ذكر معنى (العلي) من أسمائه عز وجل
٤٨٣ / ٢	الفصل الأول: في معنى (العلي) و(الأعلى) و(المتعالى)
٤٨٦ / ٢	الفصل الثاني: في تفسير العلو المذكور في قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وفي تفسير الاستواء ومذاهب الناس فيه

ذكر ما جاء من أسماء الله تعالى مفتتحاً بالغيث المعجزة

٤٩٩ / ٢	ذكر معنى (الغفور) و(الغافر) و(الغفار)
٥٠٢ / ٢	الفصل الأول: في بيان معنى المغفرة والغفران والغافر والغفور والغفار في اللغة
٥٠٣ / ٢	الفصل الثاني: في بيان جواز المغفرة في العقول

الفصل الثالث: في بيان من يدخل في المغفرة، وذكر من لا يدخل فيها

- على التفصيل ٥١٠/٢
ذكر معنى (الغني) في أسمائه عز وجل ٥١٥/٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل وتسمياته مفتتحاً بالفاء

- ٥١٩/٢
ذكر معنى (الفتاح) و(الفتاح) من أسماء الله عز وجل ٥٢١/٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بالقاف

- ٥٢٥/٢
ذكر معنى (القادر) و(القدير) في أسماء الله عز وجل ٥٢٨/٢

الفصل الأول: في بيان معنى (القدرة) و(القدير) و(القادر) في اللغة ٥٢٩/٢

اختلاف المتكلمين في معنى القدرة ٥٣٢/٢

اختلاف المتكلمين في معنى القادر ٥٣٤/٢

الفصل الثاني: في إثبات قدرة الله عز وجل، ووجوب الوصف له بأنه قادر ٥٣٦/٢

الفصل الثالث: في بيان ما يصح أن يكون مقدوراً لله عز وجل ٥٣٩/٢

ذكر معنى (القوي) من أسمائه عز وجل ٥٤٤/٢

معاني القوة في القرآن الكريم ٥٤٦/٢

ذكر معنى (القاهر) و(القهار) في أسمائه تعالى ٥٤٩/٢

ذكر معنى (القدوس) من أسمائه عز وجل ٥٥٤/٢

ذكر معنى (القابض) في أسماء الله عز وجل ٥٥٩/٢

ذكر معنى (القيوم) و(القيام) في أسمائه تعالى ٥٦٢/٢

ذكر معنى (قابل التوب) ٥٦٧/٢

ذكر ما ورد من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بالكاف

- ٥٦٩/٢
ذكر معنى (الكبير) من أسمائه تعالى ٥٧٢/٢

- ذكر معنى (الكريم) من أسمائه عز وجل ٥٧٩ / ٢
- ذكر معنى (الكافي) من أسمائه عز وجل ٥٨٥ / ٢
- ذكر معنى (الكفيل) في أسمائه عز وجل ٥٨٧ / ٢

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً باللام

- ذكر معنى اسمه تعالى (اللطيف) ٥٩٣ / ٢
- الكلام في معنى اللطف وحقيقته ٥٩٥ / ٢
- اختلاف المتكلمين في اللطف وجوباً وفضلاً ٥٩٧ / ٢
- اختلافهم في اللطف والصلاح والأصلح ٦٠٢ / ٢

ذكر ما جاء من تسميات الله عز وجل مفتتحاً بالميم

- ذكر معنى (المبدئ) من أسمائه عز وجل ٦١٢ / ٢
- الفصل الأول: في معنى (المبدئ) وأصله في اللغة ٦١٣ / ٢
- الفصل الثاني: في بيان ما يتعلق بـ (المبدئ) من معاني الكلام وأبوابه ... ٦١٦ / ٢
- ذكر معنى (المبين) من أسمائه عز وجل ٦٢٠ / ٢
- الفصل الأول: في تفسير معنى (المبين) في اللغة ٦٢١ / ٢
- الفصل الثاني: في ذكر أقسام البيان ووجوهه من الله عز وجل ٦٢٥ / ٢
- ذكر معنى (المتين) من أسمائه عز وجل ٦٣٣ / ٢
- ذكر معنى (المجيد) و(الماجد) من أسمائه تعالى ٦٣٥ / ٢
- ذكر معنى (المجيب) من أسمائه عز وجل ٦٣٨ / ٢
- معنى (الجواب) في اللغة ٦٣٨ / ٢
- معنى (الجواب) في علم الكلام ٦٤٠ / ٢
- ذكر معنى (المحصي) من أسمائه عز وجل ٦٤٣ / ٢
- ذكر معنى (المحيط) من أسمائه عز وجل ٦٤٦ / ٢
- ذكر معنى (المحيي) و(المميت) من أسمائه عز وجل ٦٤٨ / ٢

- الكلام في إثبات الحياة والموت معنيين زائدين على الحي والميت ٦٥٠ / ٢
- الكلام على من زعم من المعتزلة: أن الحياة والموت من فعل الجسم ٦٥٣ / ٢
- دون الله عز وجل ٦٥٣ / ٢
- الكلام على المجوس والثوية في دعواهما: أن الصانع المحيي غير الصانع ٦٥٥ / ٢
- المميت ٦٥٥ / ٢
- الكلام فيما يصح أن يحييه الله عز وجل، وما يصح أن يميته ٦٥٥ / ٢
- اعتقادات العرب في الجاهلية بشأن الإحياء بعد الموت ٦٥٦ / ٢
- اعتقادات الغلاة من الإمامية بشأن الإحياء بعد الموت ٦٦٠ / ٢
- الكلام في صحة خلق الحياة في الشيء بلا روح تكون فيه ٦٦٣ / ٢
- الكلام في بيان أوقات الإحياء، وهل يكون للموتى في قبورها إحياء أم لا ٦٦٤ / ٢
- الكلام في تعيين ما يحييه الله عز وجل من الأموات ٦٧٣ / ٢
- اختلافهم في أطفال المشركين بعد إحيائهم ٦٧٤ / ٢
- الكلام في إحياء الملائكة والجن والشیاطين والبهائم وذوات النفوس ... ٦٧٦ / ٢
- الكلام في السارق إذا قطعت يده ثم تاب، وفي الكافر إذا قطع عضو من أعضائه ثم آمن ثم مات؛ ماذا يكون حكم المقطوع منه بعد الإحياء ... ٦٨٥ / ٢
- الكلام في الشهادة في القتل وحكمها ٦٨٧ / ٢
- ذكر معنى (المعيد) من أسمائه عز وجل ٦٩٠ / ٢
- اختلافهم في جواز إعادة الأعراض ٦٩٢ / ٢
- ذكر معنى (الملك) و(المالك) و(المليك) و(مالك الملك) في أسماء الله عز وجل ٦٩٦ / ٢
- اختلافهم في قراءة ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ٦٩٨ / ٢
- الكلام في المالك والملك على مذاهب المتكلمين ٧٠٣ / ٢



..... محتوی الجزء الثاني ٧٠٧ / ٢



محتوى الجزء الثالث

ذكر معنى (المؤمن) في أسماء الله عز وجل	٥ / ٣
الفصل الأول: في ذكر معنى الإيمان والمؤمن والكفر والكافر في اللغة	٧ / ٣
الفصل الثاني: في معنى تسمية الإله مؤمناً	١٢ / ٣
اختلاف أهل القراءات في قراءة المهموز	١٣ / ٣
الفصل الثالث: في معنى إيمان العباد وكفرهم، ومعنى تسمية المؤمن من	
العباد مؤمناً	١٧ / ٣
اختلافهم في الإيمان ومحلّه	١٧ / ٣
القائلون بأن الإيمان في القلب واللسان وسائر الجوارح	١٧ / ٣
الإيمان عند أصحاب الحديث	١٨ / ٣
الإيمان عند الزيدية	٢٣ / ٣
الإيمان عند الإمامية	٢٤ / ٣
الإيمان عند المعتزلة	٢٥ / ٣
الإيمان عند الخوارج	٢٨ / ٣
الفضيلية	٢٨ / ٣
الأزارقة والصفورية	٢٩ / ٣
البكرية	٣٠ / ٣
النجداث	٣١ / ٣
الإباضية والحفصية	٣٢ / ٣
العطوية	٣٤ / ٣
العجاردة الميمونية	٣٤ / ٣
العجاردة الخازمية	٣٥ / ٣
الصلتية	٣٦ / ٣

فرقة من العجاردة	٣٦ / ٣
الأخنسية	٣٧ / ٣
اليزيدية	٣٧ / ٣
القائلون بأن الإيمان يكون بالقلب واللسان، دون سائر الأركان	٣٩ / ٣
الشمريّة واليونسية	٣٩ / ٣
الثوبانية	٤١ / ٣
الغيلانية	٤١ / ٣
النجارية	٤٢ / ٣
الشبيبية	٤٣ / ٣
الإمام أبو حنيفة	٤٥ / ٣
أبو معاذ التومني	٤٧ / ٣
المريسي وابن الراوندي	٤٨ / ٣
القائلون بأن الإيمان بالقلب وحده، دون اللسان والأركان	٤٩ / ٣
الجهمية	٥٠ / ٣
الصالحية	٥٠ / ٣
الحسينية	٥١ / ٣
الأشعرية	٥٢ / ٣
القائلون بأن الإيمان باللسان وحده، دون القلب والأركان	٥٥ / ٣
الفضلية	٥٥ / ٣
السعيدية الكلابية	٥٥ / ٣
الكرامية	٥٦ / ٣
الفصل الرابع: في بيان احتمال الإيمان للزيادة والنقصان	٥٨ / ٣
الفصل الخامس: في جواز الاستثناء في الإيمان، وبيان الخلاف فيه	٦٠ / ٣
الفصل السادس: في حكم من اعتقد الحق تقليداً؛ هل يكون مؤمناً أم لا	٦٣ / ٣

اختلافهم في إيمان الأطفال وأحكامهم قبل أن يعقلوا عقل الاستدلال	
وماتوا على ذلك	٦٧/٣
اختلافهم في كلمة الكفر تخرج من الصبي والمجنون	٦٩/٣
اختلاف الفقهاء في أطفال المشركين إذا نطقوا بكلمة التوحيد	٧٠/٣
الفصل السابع: في صحة طاعة لا يراد الله تعالى بها، وفسادها، وفي	
صحة امتثال الأمر بالطاعة ممن لا يعرف الأمر ولا يقصده بها	٧٢/٣
الفصل الثامن: في المعلوم والمجهول، ومن عرف الله عز وجل من وجه	
وجهله من وجه	٧٥/٣
الفصل التاسع: في بيان إكفار المتأولين المخطئين في أصول الدين	٧٩/٣
الفصل العاشر: في بيان حكم معاملة أهل الأهواء، وموارثتهم، وقتلهم،	
وسبي ذراريهم	٩٦/٣
أقوال أهل الأهواء في معاملاتهم مع مخالفينهم	٩٦/٣
أحكام مخالفين أهل السنة في الفروع	٩٩/٣
اختلاف أهل السنة في أطفال أهل البدع والأهواء	١٠٣/٣
الفصل الحادي عشر: في بيان حكم الدار التي غلب عليها أهل السنة	
والجماعة والدار التي غلب عليها أهل الأهواء	١٠٧/٣
اختلاف الخوارج في حكم الدار	١٠٧/٣
اختلاف المعتزلة في حكم الدار	١٠٨/٣
حكم الدار عند أهل السنة	١١١/٣
معنى قولنا: دار إيمان وإسلام	١١٢/٣
ثبوت دار ليست بدار إيمان ولا كفر	١١٢/٣
الفصل الثاني عشر: في بيان تنفيذ أحكام أهل الأهواء وبيان حكمها في	
الإجماع والاختلاف، وبيان أنه لا طاعة لهم، ولا تصح منهم عبادة ..	١١٤/٣
حكم مخالفة أهل الأهواء للإجماع ومسائل الفروع	١١٤/٣

حكم قبول شهادة أهل الأهواء	١١٥ / ٣
حكم قضاة أهل البدع والأهواء	١١٦ / ٣
حكم طاعات أهل البدع والأهواء	١١٧ / ٣
ذكر معنى (المهيمن) من أسماء الله عز وجل	١١٩ / ٣
الكلام على اسم (المهيمن) في أصله ومأخذه واشتقاقه	١١٩ / ٣
الكلام على معنى (المهيمن) في اللغة	١٢٢ / ٣
الكلام عن معنى (المهيمن) على مذاهب المتكلمين	١٢٤ / ٣
ذكر (المصور) من أسمائه عز وجل	١٢٧ / ٣
الفصل الأول: في بيان معنى (المصور) و(الصورة) في اللغة	١٢٩ / ٣
انطواء العالم الأكبر في جرم الإنسان	١٣٣ / ٣
الفصل الثاني: في بيان من يقع منه تصوير الحيوان، وبيان وجوه الخلاف فيه	١٣٦ / ٣
الفصل الثالث: في تنزيه الإله عز وجل عن وصفه بالصورة، وتأويل ما ذكر في الأخبار من لفظ (الصورة)	١٤٤ / ٣
تأويل الأخبار التي ظاهرها إثبات الصورة إليه سبحانه	١٤٩ / ٣
ذكر معنى (المعز) و(المذل) في أسمائه عز وجل	١٥٣ / ٣
ذكر معنى (المتكبر) من أسماء الله عز وجل	١٥٥ / ٣
ذكر معنى (المقدم) و(المؤخر) في أسمائه عز وجل	١٥٩ / ٣
ذكر معنى (المقسط) في أسمائه عز وجل	١٦٢ / ٣
معنى (المقسط) و(القاسط) في اللغة	١٦٢ / ٣
معنى وصف الله سبحانه بـ (المقسط) في علم الكلام	١٦٥ / ٣
ذكر معنى (المغني) من أسمائه عز وجل	١٧٠ / ٣
ذكر معنى (المدير) من أسماء الله عز وجل	١٧٥ / ٣
ذكر معنى (المنتقم) من أسمائه عز وجل	١٧٩ / ٣

١٨١ / ٣	ذكر معنى (المغيث) من أسماء الله عز وجل
١٨٣ / ٣	ذكر معنى (المقيت) من أسماء الله عز وجل
١٨٧ / ٣	ذكر معنى (المانع) في أوصافه عز وجل
١٩٦ / ٣	ذكر معنى (المولى) في أسمائه عز وجل

٢٠٣ / ٣ ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بحرف النون

٢٠٦ / ٣	ذكر معنى (النافع) في أسمائه عز وجل
٢١٢ / ٣	ذكر معنى (النصير) و (الناصر) في أسمائه عز وجل
٢١٦ / ٣	ذكر معنى (النور) في أسمائه عز وجل
٢١٧ / ٣	الفصل الأول: في بيان معنى النور في اللغة
٢٢١ / ٣	الفصل الثاني: في بيان معنى (النور) في القرآن
٢٢٤ / ٣	الفصل الثالث: في بيان معنى وصف الله سبحانه بـ (النور) وذكر الخلاف فيه
٢٣٢ / ٣	الفصل الرابع: في بيان فوائد قوله عز وجل: ﴿اللَّهُ نُورٌ أَلْسَمَكُونِ وَالْأَرْضُ﴾

٢٣٧ / ٣ ذكر ما ورد من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بالواو دون غيرها من الحروف

٢٤٠ / ٣	ذكر معنى (الوتر) في أسمائه تعالى
٢٥٠ / ٣	ذكر معنى (الواجد) من أسمائه عز وجل
٢٥٣ / ٣	ذكر معنى (الواحد) في أسمائه عز وجل
٢٥٤ / ٣	الفصل الأول: في بيان توحيد الصانع في ذاته
٢٦٠ / ٣	الفصل الثاني: في بيان توحيد الصانع في صفاته
٢٦٩ / ٣	الفصل الثالث: في بيان توحيد الإله سبحانه وتعالى في أفعاله واختراعاته

الوجه الأول: في بيان وجوه الخلاف في توحيد الصانع من أفعاله

واختراعاته	٢٧٠ / ٣
فرق الثنوية	٢٧٠ / ٣
المانوية	٢٧٠ / ٣
الديصانية	٢٧٥ / ٣
المرقونية	٢٧٧ / ٣
فرق المجوس	٢٧٨ / ٣
فرق الصابئة	٢٨٤ / ٣
فرق النصارى	٢٨٧ / ٣
أهل الطبائع	٢٩١ / ٣
المنجمون	٢٩٤ / ٣
الفلاسفة	٢٩٩ / ٣
أدلة الموحدين على توحيد الصانع	٣٠٠ / ٣
الرد على من ادعى تعدد الآلهة	٣٠٨ / ٣
الرد على الثنوية	٣٠٨ / ٣
الرد على المجوس	٣١١ / ٣
الرد على الصابئة	٣١٤ / ٣
الرد على النصارى	٣١٤ / ٣
ذكر الكلام عليهم في الأقانيم	٣٢٠ / ٣
ذكر الكلام عليهم في معنى الاتحاد الذي ادعوه	٣٢٤ / ٣
الرد على الطبائعيين	٣٢٧ / ٣
الرد على المنجمين والفلاسفة	٣٣٠ / ٣
الفصل الرابع: من الكلام في بيان معنى التوحيد وبيان عجز مخالفيها عن	
تصحيح التوحيد على أصولهم الفاسدة	٣٣٨ / ٣

- فصل : في بيان عجز المعتزلة عن تصحيح التوحيد على أصولهم ٣٣٩ / ٣
- فصل : في عجز الكرامية عن تصحيح دلائل التوحيد على أصولهم الفاسدة ٣٤٩ / ٣
- فصل : في بيان عجز الإمامية وغلاة الروافض عن أصول التوحيد ٣٥٢ / ٣
- ذكر معنى (الودود) في أسماء الله عز وجل ٣٥٦ / ٣
- اختلاف متكلمي أهل السنة في معنى (الودود) ٣٥٩ / ٣
- محبة الله تعالى ومودته عند الصوفية ٣٦٠ / ٣
- ذكر معنى (الوارث) من أسماء الله تعالى ٣٦٣ / ٣
- فصل : في بيان ما يورث وما لا يورث ٣٦٨ / ٣
- ذكر معنى (الواسع) من أسماء الله عز وجل ٣٧٣ / ٣
- معاني (الواسع) عند الصوفية ٣٧٨ / ٣
- ذكر معنى (الوكيل) من أسماء الله عز وجل ٣٧٩ / ٣
- ذكر معنى (الولي) و(الوالي) من أسماء الله عز وجل ٣٨٣ / ٣
- ذكر معنى (الوهاب) و(الواهب) من أسماء الله عز وجل ٣٨٨ / ٣
- فوائد اسميه تعالى (الوهاب) و(الواهب) من علم الكلام ٣٩٠ / ٣
- فوائد اسميه تعالى (الوهاب) و(الواهب) من طريق الفقه ٣٩١ / ٣

ذكر ما جاء من أسماء الله عز وجل مفتتحاً بالهاء

- ذكر معنى (الهادي) من أسماء الله عز وجل ٣٩٥ / ٣
- الكلام في معنى (الهادي) و(الهدى) في اللغة ٣٩٧ / ٣
- الكلام في فوائد وصف الله بـ (الهادي) ٣٩٨ / ٣
- الكلام في فوائد وصف الرسول ﷺ بـ (الهادي) و(الهدى) ٤٠٣ / ٣
- الكلام في بيان وجوه (الهدى) في القرآن ٤٠٧ / ٣
- الكلام في بيان وجوه (الهدى) في القرآن ٤٠٩ / ٣

باب في بيان أسماء الله عز وجل أجمعت الأمة عليها

أو نطق بها القرآن أو بمعناها مما ليس في الخبر ذكرها ٤١٥/٣

الأسماء المفردة التي دل عليها القرآن ٤١٨/٣

الغالب والغلاب ٤١٨/٣

الفرد ٤١٩/٣

المتوحد والمتفرد ٤٢٠/٣

الفاتح ٤٢١/٣

القريب ٤٢٢/٣

القديم ٤٢٧/٣

القديم من طريق اللغة ٤٢٧/٣

القديم من طريق علم الكلام ٤٣٠/٣

الوفي ٤٣٣/٣

المتوفي ٤٣٥/٣

تمام الكلام على اسمه تعالى (الوفي) ٤٣٧/٣

المسمع ٤٤٢/٣

الرائي والمرئي ٤٤٤/٣

المعبود والمحمود والمشكور والمذكور ٤٤٥/٣

الذاكر ٤٤٦/٣

شيء ٤٤٧/٣

الموجود ٤٤٨/٣

الأسماء المضافة التي دل عليها القرآن ٤٤٩/٣

شديد العقاب ٤٤٩/٣

٤٥٠ / ٣	قابل التوب
٤٥١ / ٣	رفيع الدرجات
٤٥٢ / ٣	ذو العرش، وذو الطول
٤٥٤ / ٣	مولج الليل في النهار، ومولج النهار في الليل
٤٥٦ / ٣	مخرج الحي من الميت، ومخرج الميت من الحي
٤٥٧ / ٣	مجيب الدعوات

الاسماء المفردة والمضافة التي دل عليها الإجماع

٤٥٨ / ٣	القديم
٤٥٨ / ٣	المقسط
٤٥٩ / ٣	قاضي الحاجات
٤٦٢ / ٣	مسبب الأسباب
٤٦٣ / ٣	مفتح الأبواب
٤٦٥ / ٣	منزل البركات
٤٦٦ / ٣	تنبيهات

باب

٤٧١ / ٣	في بيان ما يتعلق من أوصاف الله تعالى بـ (الإرادة) وذكر بعض مسائلها
٤٧٣ / ٣	المسألة الأولى منها: الكلام في معنى (الإرادة) و (المشيئة) وصفاتهما ..
٤٧٦ / ٣	الكلام على الشهوة
٤٧٩ / ٣	الكلام على التمني
٤٨١ / ٣	المسألة الثانية: في بيان ما يصح أن يكون مراداً
٤٨٢ / ٣	المسألة الثالثة: في بيان صحة كون الإله سبحانه مريداً
٤٨٨ / ٣	المسألة الرابعة: في أن المرید يكون مريداً بإرادة أم بغير إرادة

- المسألة الخامسة: في أن الله تعالى هل كان في الأزل مريداً أو لم يكن مريداً ثم صار مريداً ٤٩٠ / ٣
- وجوه الاختلاف في (الإرادة) بين الكرامية والمعتزلة ٤٩٤ / ٣
- المسألة السادسة: في أن الله عز وجل هل أراد حدوث كل ما حدث في العالم؛ من خير وشر ونفع وضرر، أو أراد حدوث بعض الحوادث دون بعض ٤٩٨ / ٣
- كلام المعتزلة في هذه المسألة ٥٠١ / ٣

باب

- في بيان ما يتعلق من أوصاف الله عز وجل وأسمائه بالكلام والقول ٥٠٧ / ٣
- المسألة الأولى: في صحة وصف الإله سبحانه بأنه متكلم وقائل وأمر وناه ٥١٠ / ٣
- المسألة الثانية من مسائل هذا الباب: في إثبات الكلام معنى زائداً على المتكلم ٥١١ / ٣
- المسألة الثالثة: في بيان صفة الكلام ٥١٢ / ٣
- المسألة الرابعة: في الفرق بين الكلام والحروف والأصوات ٥١٥ / ٣
- المسألة الخامسة: في وجوب قيام الكلام بالمتكلم به ٥١٩ / ٣
- المسألة السادسة: في إثبات ضد الكلام ٥٢٠ / ٣
- المسألة السابعة: في بيان حقيقة الكلام وحده ٥٢٢ / ٣
- المسألة الثامنة: في أن وجود الكلام لا يقتضي بنية مخصوصة عند أصحابنا ٥٢٥ / ٣
- اختلافهم في كلام الجوارح يوم القيامة ٥٢٦ / ٣
- المسألة التاسعة: في أن الحي لا يخلو من الكلام وأضداده ٥٢٧ / ٣
- المسألة العاشرة: في بيان أن كلام الله عز وجل أزلي، وذكر الخلاف فيه .. ٥٢٨ / ٣



خواتيم النسخ الخطية

٥٣١ / ٣



الفهارس العامة

٥٣٥ / ٣

٥٣٧ / ٣ فهرس الآيات القرآنية
٥٧٠ / ٣ فهرس الأحاديث والآثار
٥٨٤ / ٣ فهرس الأسماء والصفات الإلهية المفسرة
٥٩١ / ٣ فهرس الملل والفرق
٦٠٤ / ٣ فهرس الإجماعات والاتفاقات
٦١٠ / ٣ فهرس أسماء الكتب التي ذكرها المصنف
٦١٢ / ٣ فهرس الأشعار والأرجاز
٦٢٥ / ٣ فهرس الأمثال
٦٣٧ / ٣ فهرس أهم مصادر ومراجع التحقيق



محتوى الكتاب

٦٨١ / ٣

٦٨١ / ٣ محتوى الجزء الأول
٦٩٨ / ٣ محتوى الجزء الثاني
٧٠٨ / ٣ محتوى الجزء الثالث



اضغط على الشعار ينقلك إلى قناتي



تصوير الكتب



تصویر الكتب